PANFILO DI PAOLO

LE PAROLE DEL VANGELO

(DA ABBÀ A ZIZZANIA)

UN PICCOLO DIZIONARIO DEI TERMINI DEI VANGELI E DINTORNI

VERSIONE LUGLIO 2013

352 PAGINE – 548 VOCI

30 voci nuove evidenziate in rosso nell'indice
70 voci aggiornate evidenziate in blu chiaro nell'indice

NOTA DELL'AUTORE

Il presente dizionario è basato sulla mia personale ricerca attraverso le opere dei seguenti autori citati:
R. al-Adawiyya, D. Alighieri, ,G. Andreoli, A. D'Aosta, F. Armellini, F. d'Assisi, C. Augias, E. Balducci, G. Barbaglio, K. Bart, T. Bello, G. Bernanos,E. Bianchi, L. Bigiaretti, D. Bonhoeffer, G. Bosco, R. Brown, M. Buber, G. Bush, T. di Calcutta, F. Camacho, H. Càmara, S. Cankharacyra, G. Caramore, C. Carretto, B. Carucci Viterbi, J. M. Castillo, G. Cellucci, I. Cinti, L. Ciotti, C. Collo, F. F. Coppola, E. Coreth, S. Costanzo, O. Di Spinetoli, G. D'Anna, F. De Andrè, P. De Benedetti, T. De Chardin, G. Della Pergola, I. Diamanti, G. di Nissa. R. Di Segni, F. Dostoevskij, M. Eckhart, U. Eco, A. Einstein, F. Engels .A. Eschel, H.-H. Esser, P. Farinella, S. Fausti, F. Ferrario, G. Filoramo, M. Fox, S. Frigerio, A. Gallo, M. Gandhi, R. Garaudy, D. Garota , D. Garrone, A. M. Gerard, G. Girardet, J. M. Gonzalez-Ruiz, Ignazio IV di Antiochia, J. Ivory, V. Jankélévitch, S. Kierkegaard, Martin Luther King, P. Kle, R. La Valle, C. Lubich, R. Lullo, M. Lutero, A. Maggi, B. Maggioni, R. Mancini, V. Mancuso, C. M. Martini, J. Mateos, P. Mazzolari, T. Merton, S, Messina, L. Milani, C. Molari J. Monod, G. Morselli, D. Müller, F. Nardone, F. Nietzsche, E. Olmi, M. Ovadia, R. Panikkar, A. Paoli, R. Pérez Márquez , E. Peyretti, G. Piana, Abbè Pierre, S. Piersanti, L. Pintor, Platone, C. S. Plinio, Abba Poemon, S. Quinzio, K. Rahner, J. Ratzinger, G. Ravasi, P. Ricca, P. Richer, P. A. Robinson, A. Roncalli, A. Rosso, J. M. Gonzalez-Ruiz, Z. Saltini, J. Saramago, E. Scalfari, L. Sebastiani, W. Shakespeare, P. Stefani, T. G. Svetonio, C. Tacito, A. Tellung, D. Tettamanzi, L. Turci, T. D'Aquino, D. M. Turoldo, G. Vannucci, J. B. Vianney, K. Vogt, G. Von Rad, O. Wilde, E. Wiesel, A. Zarri, G. Zizola, M. Zundel.

È tornata la gioia …. Grazie, Francesco!

INDICE GENERALE

ABBÀ....8
ABOMINIO della DESOLAZIONE....8
ABRAMO....8
ACCOGLIERE....9
ACQUA....10
ACQUA VIVA....10
AFFATICATO....10
AGNELLO....11
AGNELLO di DIO....11
ALTISSIMO....11
l'ALTISSIMO....12
ALTO....12
ALTRA RIVA....13
ALZARSI....13
AMARE....13
AMATO....13
AMEN....13
AMEN AMEN....14
AMMAESTRARE....14
AMORE....14
ANDREA....16
ANGELO....16
ANGELO del SIGNORE....19
ANIMA....20
ANNA....24
ANNUNCIARE....24
ANTIOCO IV EPIFANE....25
ANZIANI del POPOLO....25
APOCRIFO....25
APOSTOLI....25
APOSTOLO....28
ARAM....28
ARAMAICO....28
ARIMATEA....28
ARONITI....29
ASCOLTARE / UDIRE....29
ASIDEI....29
ASMONEI....30
ASSIRIA....30
AUGUSTO....31
AUTORITÀ....31
BARABBA....31
BATTESIMO....32
BATTESIMO di GESÙ....32
BATTESIMO di Giovanni Battista....33
BATTESIMO nello SPIRITO SANTO....33
BATTESIMO CRISTIANO....34
BATTEZZARE....34
BATTISTA....35
BEATI....35
BEATITUDINI....36
il BENEDETTO....41
BENEDIRE / BENEDIZIONE....42
BETANIA....42
BETSÀIDA....43
BIBBIA....43
BISOGNA / BISOGNAVA....44
BOANÈRGHES....44
BUONA NOTIZIA....44
CAFARNAO....45
CAIFA....45
CANAAN....46
CANANEI....46
CAPANNE / FESTA delle CAPANNE....46
CARISMA....47
CARNE....47
CASA....48
CASO....49
CIBO....50
CIECO....50
CIELI....51
CIELO....51
CIRCONCISIONE....52
CIRO....53
CITTÀ di DAVIDE....53
COLOMBA....53
COLPA / ERRORE....54
COMPASSIONE / MISERICORDIA / PIETÀ....54
COMPIERE....56
CONDANNARE....57
CONFORTARE....57
CONOSCENZA....57
CONOSCERE....58
CONSEGNARE....58
CONSOLARE....59
CONVERSIONE....60
CORPO....61
COSCIENZA....62
COSTANTINO....64
CREAZIONE....64
CREAZIONE NUOVA....65
CREDENTE....66
CREDERE....67
CRESCERE e DIMINUIRE....67
CRISTO....68
CRISTIANESIMO....68
CRISTIANO....68

CROCE 68
DARE GLORIA A DIO....70
DAVIDE....71
DEDICAZIONE....72
DEMÒNIO....73
DENARO....73
DEPORRE....74
DESERTO....74
DESTINO....75
DIASPORA....75
DIAVOLO....75
DIO....77
DIRITTI UMANI....78
DISCEPOLA....80
DISCEPOLO....80
il DISCEPOLO AMATO....81
in DISPARTE....81
i DODICI....81
DONARE....82
DONARSI....82
DONNA....82
DONO 85
DONO di DIO....85
DOTTORI della LEGGE....85
DOVERE....85
EBRAICO....87
EBRAISMO....87
EBREI....88
ECCO....89
EDOM....89
ELIA....89
ELLENISMO....90
ELLENISTI....90
ESPIAZIONE....91
ESSENI....91
EUCARESTIA....93
EVANGELIZZARE....99
EVANGELO....99
FARE....99
FARISEI....99
FEDE....101
FELICITÀ....104
FESTIVITÀ EBRAICHE....104
FICO....104
FIGLI degli UOMINI....105
FIGLI del MALIGNO....105
FIGLI del PADRE....105
FIGLI del REGNO....106
FIGLI della LUCE....106
FIGLI dell'ALTISSIMO....106
FIGLI di ABRAMO....106
FIGLI di DIO....106
FIGLI di ISRAELE....107
FIGLI di ZEBEDEO....107
FIGLIA di SION....107
FIGLIE di GERUSALEMME....107
FIGLIO....107
FIGLIO del FALEGNAME....108
FIGLIO della PACE....108
FIGLIO della PERDIZIONE....108
FIGLIO dell'ALTISSIMO....109
FIGLIO dell'UOMO....109
FIGLIO di DAVIDE....110
FIGLIO di DIO....111
FIGLIO di GIUSEPPE....111
FIGLIO di MARIA....112
FILIPPO....112
FILATTERI....112
FILISTEA 112
FILISTEI....113
FLAGELLARE 113
la FOLLA / le FOLLE / la GENTE / il POPOLO / la MOLTITUDINE....113
FORZA....113
FRATELLI del SIGNORE....114
FRATELLO....114
GALILEA 114
GALILEI....115
GARIZIM....115
GEÈNNA....116
GENERARE....117
GENERATO da DIO 117
GENERAZIONE....118
GENITORI....118
GERICO....118
GERUSALEMME....118
GESÙ 120
GESÙ CRISTO....121
GETSÈMANI....122
GETTARE FUORI / CACCIARE FUORI....123
GHEMARÀH....123
GIACOBBE....123
GIACOMO....124
GIARDINO....124
GIOIA 125
GIORDANO....126
GIORNO 126
il GIORNO del GIUDIZIO....126
il GIORNO del SIGNORE....126
il GIORNO di GESÙ....126
il primo GIORNO della SETTIMANA....127
l' ultimo GIORNO 127

il terzo GIORNO....127
il sesto GIORNO....127
l' OTTAVO GIORNO....127
quel GIORNO....127
GIOVANNA....128
GIOVANNI....128
GIOVANNI APOSTOLO....128
GIOVANNI il BATTISTA....128
GIUDA....129
GIUDA, il patriarca biblico....129
GIUDA dei VANGELI....129
GIUDA ISCARIOTA....130
GIUDAISMO....131
GIUDEA....132
GIUDEI....132
GIUDEO-CRISTIANI....133
GIUDICARE....134
GIUDICE....135
GIUDIZIO....135
GIUSEPPE....136
GIUSTIZIA....137
GLORIA....139
GLORIA a DIO....140
GLORIA di DIO....140
GLORIA di GESÙ....141
GLORIA UMANA....141
GNOSI / GNOSTICISMO....141
GÒLGOTA....142
GRAZIA....143
la GRAZIA e la VERITÀ....143
GRAZIA su GRAZIA....143
GREGGE....143
GRIDARE....144
GUAI....144
GUARIRE....147
HAGGADÀH....148
HALAKÀH....148
HAMAREZ....149
IDUMEA....149
INARIDITO....149
INCARNAZIONE....150
INFERNO....151
INIZIO....152
INSEGNAMENTO....152
INSEGNARE / AMMAESTRARE....153
INVIARE....154
IO SONO....154
IOTA....155
ISAIA....155
ISRAELE....156
ISRAELITI....156
ISRAELIANI....156
ISSOPO....156
JHWH....157
LAGO di GENNÈSARET....157
LAICO....157
LAPIDARE....158
LAZZARO....158
LEBBRA....158
LEBBROSO....159
LEGGE....159
LEGGE e PROFETI....163
LETTO....163
LEVI....163
LEVIRATO....164
LEVITI....164
LIBERARE....165
LIBERAZIONE....165
LIBERI....166
LIBERO ARBITRIO....167
LIBERTÀ....168
LITÒSTROTO....171
LUCE....171
LUOGO....171
MACCABEI....172
MADDALENA....172
MADRE....174
MAESTRO....174
MAGDALA....175
MAMMONA....176
MANDARE....176
MANNA....177
MANTELLO....177
MARE....178
MARE di BRONZO....179
MARE di GALILEA....179
MARE di KINNERET / di CHINARÒT....179
MARE di TIBERIADE....179
MARIA / MIRYAM....179
MAR MORTO....181
MARITO....181
MARTA....182
MASORETI....182
MATRIMONIO....183
MATRIMONIO EBRAICO....183
MEMORIA / MEMORIALE....183
MENORÀH....184
MESI EBRAICI....185
MESSIA....185
MIDRASH....186
MIKVÈ....187
MIRACOLO....187

MIRRA....189
MISERICORDIA....189
MISHNÀH....190
MITE / MITEZZA....190
MOAB....192
MOLTITUDINE....192
MONDO....192
MONTE....194
MONTE degli ULIVI....194
MONTE SION....194
MORMORARE....194
MORTE....195
MOSÈ....195
NARDO....196
NATANAELE....196
NAZARENO....197
NAZARET....197
NAZOREO....198
NICODEMO....198
NOME....199
NOTTE....200
NOZZE....200
NUMERI....201
NUOVO....202
OBBEDIRE....203
ONNIPOTENTE....204
OPERA / OPERE....206
OPERA / OPERE di DIO....206
OPERA del CRISTO....207
OPERAI....207
OPERARE....207
OPERATORI di PACE....208
OPERATORI di INGIUSTIZIA....208
OPERE BUONE....209
OPERE di ABRAMO....209
OPERE di SCRIBI e FARISEI....209
OPERE MALVAGIE....210
OPERE PIÙ GRANDI....210
ORA....210
l'ORA....211
ORFANI....211
OSEA....211
PACE....212
PADRE....212
il PADRE della MENZOGNA....213
PADRE MIO....213
PADRE NOSTRO....214
PADRI....216
PAGANI....216
PALESTINA....216
PARABOLA....217
PARÀCLITO....218
PARADISO....218
PARASCEVE....219
PAROLA....219
PASQUA....220
PASTORE....221
PAURA....222
PECCATI....222
PECCATO....222
PECCATO del MONDO....225
PECCATO ORIGINALE....226
PECORE....229
PENTECOSTE....229
PERDONARE....230
PERDONO....230
PIEDI....233
PIETÀ....234
PIETRA....234
PIETRO....235
PILATO....235
PISCINA....237
PISCINA di BETZATÀ o BETSAIDA....237
PISCINA di SILOE....237
POPOLO....237
PORTENTO....237
POTENZA....237
POTERE....238
POVERI....240
POVERI in SPIRITO....243
POVERTÀ....244
PREDESTINAZIONE....244
PREDICARE....245
PREDICAZIONE....245
PREGARE....245
PREGHIERA....248
PREGHIERA di GESÙ....249
PRESBITERO....250
PRETE....250
PRETORIO....250
PRIMOGENITO....250
PRINCIPIO....251
PROCLAMARE....251
PRODIGIO....251
PROFETA....251
PROFETARE / PROFETIZZARE....253
PROFETESSA....253
PROSÈLITO....254
PROVVIDENZA....254
PUBBLICANO....255
PURIFICAZIONE....256
PURO....257

RABBÌ....258
RABBINO....258
RABBUNÌ....259
RACHELE....259
RADDRIZZARE....259
RE....259
RE dei GIUDEI....259
RE d'ISRAELE....260
REDENZIONE....260
REDIMERE....260
REGINA del SUD....260
REGNARE....260
REGNI del MONDO....261
REGNO....261
REGNO dei CIELI....261
REGNO DEL NORD....261
REGNO di DAVIDE....261
REGNO di DIO....262
REGNO di GESÙ....266
REGNO di GIUDA....267
REGNO di ISRAELE....268
RESURREZIONE....268
RICCHEZZA....273
RICCO....274
RISCATTARE....274
RISCATTO....275
ROCCIA....277
SABATO....277
SACERDOTE....279
SACRIFICIO....281
SACRO....283
SADDUCEI....284
SADOCITI....284
SALVARE....285
SALVATORE....286
SALVEZZA....287
SAMARIA....288
SAMARITANA / SAMARITANO....289
SANGUE....289
SANGUE / CARNE e SANGUE....290
SANGUE / VERSARE il SANGUE....290
i SANTI....290
SANTIFICARE....291
SANTO....291
il SANTO....291
il SANTO DEI SANTI....291
il SANTO DI DIO....292
il SANTO di ISRAELE....292
il SANTO SPIRITO....292
SANTUARIO....292
SATANA....292
SCACCIARE....292
SCENDERE....293
SCOMUNICA....293
SCRIBI....293
la SCRITTURA / le SCRITTURE....294
SEGNI dei TEMPI....295
SEGNI e PRODIGI....295
SEGNO....295
SEGNO dal CIELO....296
SEGNO di GIONA....296
SELEUCIDI....297
SENO....297
SEPOLCRO....297
SERPENTE....298
SERVA....298
SERVIRE....299
SERVO / FIGLIO / RAGAZZO....299
SERVO / SERVITORE....300
SERVO del SIGNORE....301
SERVO / SCHIAVO....301
SETTANTA....302
SHALOM....302
SHEÒL....302
SICAR....303
SICHEM....303
SIGNORE....303
SIGNORE, SIGNORE....304
SÌLOE....305
SIMONE / SIMONE detto PIETRO....305
SIMONE di CIRENE....306
SIMONE il CANANEO....307
SIMONE il FARISEO....307
SIMONE il FRATELLO di Gesù....307
SIMONE il LEBBROSO....307
SIMONE ISCARIOTA....307
SIMONE lo ZELOTA....307
SINAGOGA....308
SINAGOGA / ESPULSI o CACCIATI dalla SINAGOGA....309
SINAGOGA / GESÙ e la SINAGOGA....309
SINDONE....309
SINEDRIO....309
SOMMI SACERDOTI....310
SOMMO SACERDOTE....311
i CAPI dei SACERDOTI....311
SORELLE del SIGNORE....311
SPIRARE....311
SPIRITO....312
SPIRITO IMPURO / SPIRITO IMMONDO 312

SPIRITO SANTO / SPIRITO di DIO / SPIRITO del SIGNORE /SPIRITO del PADRE 312
SPIRITO e VERITÀ.....313
SPIRITO / NATO dallo SPIRITO.....314
SPIRITO / La BESTEMMIA CONTRO lo SPIRITO.....314
TALMUD.....314
THANÀH.....315
TARGUM.....315
TEMPIO.....316
TEMPIO / SANTUARIO.....318
TEMPO.....318
TENEBRA.....318
TESTIMONI 319
TESTIMONIANZA / TESTIMONIARE.....320
TIBERIADE.....321
TIMORE.....321
TOMBA.....323
TOMMASO.....323
TORÀH.....324
TRADIRE.....326
TRATTINO.....326
TRINITÀ.....326
TROVARE.....327
TUNICA.....328
UDIRE.....328
ULTIMI GIORNI / ULTIMI TEMPI.....328
ULTIMI GIORNI DI GESÙ.....329
ULTIMO GIORNO.....333
UNIGENITO.....333
UOMO.....334
UOMO IMPURO.....336
VANGELI.....337
VANGELI APOCRIFI.....337
VANGELO.....338
VEDERE.....339
VEDOVE.....341
VERBO.....341
VERBO INCARNATO.....341
VERITÀ.....342
VERITÀ / SPIRITO della VERITÀ.....344
VERITÀ / SPIRITO e VERITÀ.....345
VERITÀ / GRAZIA e VERITÀ.....345
In VERITÀ.....346
In VERITÀ / in VERITÀ.....346
VINO.....346
VITA.....346
VITA ETERNA.....347
VULGATA.....349
YOM KIPPUR.....349
ZEBEDEO.....350
ZELOTI.....350
ZIZZANIA.....351

ABBÀ

È un termine onomatopeico infantile per rivolgersi al padre, famigliare ed affettuoso, privo di quell'alone di autoritarismo che il concetto di padre aveva in quella cultura, con un calore quasi materno. Il termine aramaico deriva da ***ab***, padre, – usato solo per esseri umani - significa il padre da cui si è nati; la stessa confidenza con la madre è indicata dalla parola aramaica ***immà,*** da ***em,*** madre, che però è usata anche per gli animali.
Era impensabile per un ebreo rivolgersi a Dio con famigliarità, anche se talora, nelle scritture, Dio è chiamato "Padre". Infatti, anche in Giovanni 8,41, nella diatriba tra Gesù e le autorità religiose giudaiche sulla discendenza da Abramo, i Giudei: "*Gli risposero allora: «Noi non siamo natii da prostituzione; abbiamo un solo padre: Dio!*»".
Abbà si trova una sola volta nei vangeli in bocca a Gesù, in Marco 14,36: "*Abbà! Padre! Tutto è possibile a te: allontana da me questo calice! Però non ciò che voglio io, ma ciò che vuoi tu*", per indicare il suo rapporto unico con "il Padre" come fonte della vita. a prima di Marco, l'apostolo Paolo aveva ripreso le parole del Cristo, riferendole a chi, accolto il dono dello Spirito, è divenuto figlio di Dio a pieno titolo: "*Infatti tutti quelli che sono guidati dallo Spirito di Dio, questi sono figli di Dio. E voi non avete ricevuto uno spirito da schiavi per ricadere nella paura, ma avete ricevuto lo Spirito che rende figli adottivi, per mezzo del quale gridiamo: «Abbà! Padre!». Lo Spirito stesso, insieme al nostro spirito, attesta che siamo figli di Dio. E se siamo figli, siamo anche eredi: eredi di Dio, coeredi di Cristo, se davvero prendiamo parte alle sue sofferenze per partecipare anche alla sua gloria*" (Romani 8,14-17).

Vedi anche PADRE.

Torna all'indice generale

ABOMINIO della DESOLAZIONE

Il termine abominio della desolazione o sacrilego devastatore o sacrilegio devastante, esprime l'orrore e il disprezzo per ogni azione che profani la santità di un luogo. In particolare indica il sacrilegio perpetrato nella casa di Dio, il Tempio di Gerusalemme, e l'impurità che ne derivava, raccontate in Daniele 12,11. Tra le visioni di Daniele c'è anche la profezia su Antioco IV Epifàne (175-164), re di Siria e dunque della Giudea, discendente di Seleuco I, generale di Alessandro Magno, che si faceva chiamare ***epiphànes*** ossia manifestazione dello splendore di Zeus in terra, ma che era soprannominato ***epinàmes***, pazzo. Egli nel 167 a. C., profanò il Tempio e il Santo dei Santi, impose ai giudei il culto di Zeus Olimpio, erigendo, sull'altare degli olocausti, una statua Giove, proibendo la religione ed i riti giudaici ed ordinando di distruggere i libri della Legge, sotto pena di morte. Ciò provocò la violenta rivolta dei Maccabei guidati dal sacerdote Mattatia e poi dal figlio Giuda Maccabeo che, dopo la riconquista Gerusalemme, nello stesso giorno del 164 a. C. purificò il tempio e ricostruì l'altare offrendo sacrifici. (1Maccabei 1,54 e 4,45-53).
Ma, forse, Matteo e Marco si riferiscono al triste esito della seconda guerra giudaica (67-70 d. C.) quando le truppe di Tito (figlio dell'imperatore Vespasiano e futuro imperatore) occuparono e devastarono Gerusalemme e il Tempio, dopo averlo spogliato degli immensi tesori ivi custoditi. Oppure si riferisce a quando (nel 40 d. C.) Caligola, figlio di Germanico e nipote di Tiberio, ordinò a Petronio, governatore della Siria, di far innalzare nel Tempio una sua statua, provocando la furiosa reazione popolare.

Torna all'indice generale

ABRAMO

Il libro del Genesi è uno scritto tardive (V-IV secolo a.C.) che vuole, attraverso immagini e simboli, raccontare gli inizi dell'umanità, ma in mano ai fondamentalisti nostrani, è diventato una cronaca di avvenimenti reali.
I rimpatriati dalla cattività babilonese tentano così di darsi un'identità su cui fondare la nuova nazione.
Il racconto mitico del Genesi, dalla fine del capitolo 11, vuole ricostruire la nascita del popolo ebraico descrivendo la vita di Abramo, discendente diretto di Noè, di Sem e di Eber, partendo da antiche storie tramandate oralmente tra le tribù beduine del medio oriente.
Alla morte del padre Terach, un costruttore di idoli, Abramo lascia Ur, nella bassa Mesopotamia, con Sara, la moglie sterile, e il nipote Lot e migra verso occidente fino alla terra di Canaan, dove, secondo il racconto, Dio lo aveva condotto perché ne prendesse possesso: "*Il Signore disse ad Abram: «Vattene dalla tua terra, dalla tua parentela e dalla casa di tuo padre, verso la terra che io ti indicherò. Farò di te una grande nazione e ti benedirò,*

renderò grande il tuo nome e possa tu essere una benedizione. Benedirò coloro che ti benediranno e coloro che ti malediranno maledirò, e in te si diranno benedette tutte le famiglie della terra». Allora Abram partì, come gli aveva ordinato il Signore, e con lui partì Lot. Abram aveva settantacinque anni quando lasciò Carran. Abram prese la moglie Sarài e Lot, figlio di suo fratello, e tutti i beni che avevano acquistati in Carran e tutte le persone che lì si erano procurate e si incamminarono verso la terra di Canaan. Arrivarono nella terra di Canaan e Abram la attraversò fino alla località di Sichem, presso la Quercia di More. Nella terra si trovavano allora i Cananei. Il Signore apparve ad Abram e gli disse: «Alla tua discendenza io darò questa terra». Allora Abram costruì in quel luogo un altare al Signore che gli era apparso" (Genesi 12, 1-7). Il libro poi, per accentuare il legame con la terra promessa, narra l'incontro con Melchisedek, il re sacerdote di Salem, la futura Gerusalemme.
Si dice che avesse piena fiducia in Dio, ma è certo che si faceva aiutare da Agar, la schiava di Sara, per avere un figlio. Ma Dio mantiene le sue promesse e da Sara, ormai vecchia, nasce Isacco, dal quale può iniziare la discendenza promessa, con Giacobbe-Israele e i suoi figli: "*Quando Abram ebbe novantanove anni, il Signore gli apparve e gli disse: «Io sono Dio l'Onnipotente: cammina davanti a me e sii integro. Porrò la mia alleanza tra me e te e ti renderò molto, molto numeroso». Subito Abram si prostrò con il viso a terra e Dio parlò con lui: «Quanto a me, ecco, la mia alleanza è con te: diventerai padre di una moltitudine di nazioni*" (Genesi 17,1-4).
Un altro punto focale del racconto è la richiesta divina di sacrificare il suo unico figlio.
Dice il racconto: "*Dopo queste cose, Dio mise alla prova Abramo e gli disse: «Abramo!». Rispose: «Eccomi!». Riprese: «Prendi tuo figlio, il tuo unigenito che ami, Isacco, va' nel territorio di Mòria e offrilo in olocausto su di un monte che io ti indicherò». Abramo si alzò di buon mattino, sellò l'asino, prese con sé due servi e il figlio Isacco, spaccò la legna per l'olocausto e si mise in viaggio verso il luogo che Dio gli aveva indicato*" (Genesi 22,1-3). (…) "*Così arrivarono al luogo che Dio gli aveva indicato; qui Abramo costruì l'altare, collocò la legna, legò suo figlio Isacco e lo depose sull'altare, sopra la legna. Poi Abramo stese la mano e prese il coltello per immolare suo figlio. Ma l'angelo del Signore lo chiamò dal cielo e gli disse: «Abramo, Abramo!». Rispose: «Eccomi!». L'angelo disse: «Non stendere la mano contro il ragazzo e non fargli niente! Ora so che tu temi Dio e non mi hai rifiutato tuo figlio, il tuo unigenito». Allora Abramo alzò gli occhi e vide un ariete, impigliato con le corna in un cespuglio. Abramo andò a prendere l'ariete e lo offrì in olocausto invece del figlio. Abramo chiamò quel luogo «Il Signore vede»; perciò oggi si dice: «Sul monte il Signore si fa vedere»*" (Genesi 22,9-14).
Questo racconto, apparentemente insensato, inaccettabile per la nostra mentalità neo testamentaria, prende senso se si fa riferimento al testo ebraico, nel quale si parla di ***Elohim*** (il nome plurale degli dei cananei, cui si sacrificano i figli primogeniti) che chiede ad Abramo di sacrificargli il figlio, e il Dio unico (***Jahvè***) che lo rifiuta.

Torna all'indice generale

ACCOGLIERE

Il verbo indica il comportamento che il credente deve avere verso Dio: Dio non va cercato o ricevuto ma accolto. Lo stesso vale per Gesù, la Parola: "*Venne fra la sua gente, ma i suoi non l'hanno accolto. A quanti però l'hanno accolto, ha dato potere di diventare figli di Dio*" (Giovanni 1,11-12), accolto nel senso di prendere. Infatti lo stesso termine è tradotto con prendere o catturare in Giovanni 18,12 (*Allora i soldati, con il comandante e le guardie dei Giudei, catturarono Gesù, lo legarono*).
Marco, però, spiega che ascoltare e accogliere non basta, occorre portare frutto: «*Il seminatore semina la Parola. Quelli lungo la strada sono coloro nei quali viene seminata la Parola, ma, quando l'ascoltano, subito viene Satana e porta via la Parola seminata in loro. Quelli seminati sul terreno sassoso sono coloro che, quando ascoltano la Parola, subito l'accolgono con gioia, ma non hanno radice in se stessi, sono incostanti e quindi, al sopraggiungere di qualche tribolazione o persecuzione a causa della Parola, subito vengono meno. Altri sono quelli seminati tra i rovi: questi sono coloro che hanno ascoltano la Parola, ma sopraggiungono le preoccupazioni del mondo e la seduzione della ricchezza e tutte le altre passioni, soffocano la Parola e questa rimane senza frutto. Altri ancora sono quelli seminati sul terreno buono: sono coloro che ascoltano la Parola, l'accolgono e portano frutto: il trenta, il sessanta, il cento per uno*» (Marco 4,14-20).
Disponibilità a vivere secondo il disegno di Dio per l'umanità, ossia accogliere, nel senso di ricevere e far fiorire.
Il vangelo di Marco indica anche come accogliere il messaggio:
"*Giunsero intanto a Cafàrnao. E quando fu in casa, chiese loro: «Di che cosa stavate discutendo lungo la via?». Ed essi tacevano. Per la via infatti avevano discusso tra loro chi fosse il più grande. Allora, sedutosi, chiamò i Dodici e disse loro: «Se uno vuol essere il primo, sia l'ultimo di tutti e il servitore di tutti». E, preso un bambino, lo pose in mezzo a loro e abbracciandolo disse loro: «Chi accoglie un bambino nel mio nome, accoglie me; chi accoglie me, non accoglie me, ma colui che mi ha mandato»*" (Marco 9,33-37).
"*In verità vi dico: Chi non accoglie il regno di Dio come l'accoglie un bambino, non vi entrerà*" (Marco 10,15).

Accogliere, nel senso di ospitare, è anche il verbo di Zaccheo (Luca 19,6) e delle sorelle di Lazzaro (Luca 10,38), ma è soprattutto il verbo di Maria, sua madre: "Maria è icona dell'accoglienza perché non nasce con una santità già pronta per l'uso, non ha capito tutto sin dal principio, ma cammina nella fede accettando una lenta rivelazione attraverso il tempo e i segni, come ogni altra creatura umana; conservando nel cuore - come dice a due riprese Luca nel capitolo due - anche quello che non riesce a comprendere" (Lilia Sebastiani).

Torna all'indice generale

ACQUA

Hýdòr in greco, mentre il recipiente che la contiene è ***hudria***, giara o anfora che sia.
Nel rito battesimale del Battista, in Marco e Giovanni, viene usato il termine ***potamós***, che significa fiume.
In quella terra riarsa l'acqua è più che mai simbolo di vita; ma l'ebreo, che non era un navigante, temeva l'immensa distesa d'acqua del mare ed era terrorizzato di poter morire senza essere sepolto in terra d'Israele e quindi di essere escluso dalla resurrezione.
Per questo l'acqua, nella Bibbia ebraica, ha un triplice valore:
1) è l'elemento essenziale nei riti purificatori della religione ebraica;
2) è il segno della vita che Dio offre ai suoi figli. È così simboleggiato nelle parole di Geremia 2,13 "*... essi hanno abbandonato me, sorgente di acqua viva, per scavarsi cisterne screpolate, che non tengono l'acqua*"; oppure in quelle del Salmi 64,19: "*Tu visiti la terra e la disseti*";
3) segno di morte e distruzione, segno del nulla, del caos o delle forze avverse all'uomo che solo Dio può governare, delle grandi acque del diluvio. È scritto in Giobbe 38,8-11: "*Chi ha chiuso tra due porte il mare, quando usciva impetuoso dal seno materno, quando io lo vestivo di nubi e lo fasciavo di una nuvola oscura, quando gli ho fissato un limite, e gli ho messo chiavistello e due porte dicendo: «Fin qui giungerai e non oltre e qui s'infrangerà l'orgoglio delle tue onde»*?".
Nel vangelo di Giovanni, invece, l'acqua ha un triplice diverso significato:
1) simbolo dello Spirito Santo sia nell'episodio della samaritana, sia nell'acqua e sangue usciti dal costato di Cristo sulla croce;
2) simbolo di rinascita dall'alto dell'uomo nuovo nell'episodio di Nicodemo che è invitato a rinascere da "acqua e da Spirito";
3) simbolo, nell'episodio nozze di Cana, dell'antico Israele (l'infedele sposa di Dio) che non ha vino: Gesù trasforma l'acqua in buon vino, perché non l'obbedienza alla Legge, ma l'amore è il giusto rapporto tra Dio e il suo popolo.

Torna all'indice generale

ACQUA VIVA

Più volte nella Bibbia, la fresca acqua corrente è chiamata acqua viva.
In Giovanni 4,10-14 l'acqua, sorgente di vita, viene contrapposta all'acqua del pozzo, nell'episodio della samaritana: "*Gesù le rispose: «Se tu conoscessi il dono di Dio e chi è colui che ti dice: "Dammi da bere!", tu stessa gliene avresti chiesto ed egli ti avrebbe dato acqua viva». Gli disse la donna: «Signore, tu non hai un mezzo per attingere e il pozzo (**phrear**) è profondo; da dove hai dunque quest'acqua viva? Sei tu forse più grande del nostro padre Giacobbe, che ci diede questo pozzo e ne bevve lui con i suoi figli e il suo bestiame?». Le rispose Gesù: «Chiunque beve di quest'acqua avrà di nuovo sete; invece chi beve dell'acqua che io gli darò, non avrà mai più sete. Anzi, l'acqua che io gli darò diventerà in lui una sorgente (**peghè**) di acqua che zampilla per la vita eterna»*".

Torna all'indice generale

AFFATICATO

Gesù è affaticato (il verbo greco è ***kopiao***) in Giovanni 4,6 presso il pozzo di Giacobbe. "*Gesù dunque, affaticato per il viaggio, sedeva presso il pozzo. Era circa mezzogiorno*".
Anche le folle in Matteo 11,28: «*Venite a me, voi tutti che siete affaticati e oppressi e io vi darà ristoro*».
Sono "Le folle affrante dalla fatica di vivere" dice don Tonino Bello.

Un termine diverso è usato in Marco 6,48 (*Vedendoli però affaticati nel remare (*il termine dice provati dal remare*) poiché avevano il vento contrario, sul finire della notte andò verso di loro camminando sul mare, e voleva oltrepassarli*) dove si dice invece che i discepoli erano provati dallo sforzo del remare.

Torna all'indice generale

AGNELLO

Il termine è usato da Giovanni all'inizio del suo vangelo, quando chiama Gesù "agnello di Dio" e, alla fine, quando Gesù invita Simone Pietro a prendersi cura dei suoi agnelli.
Compare anche in Luca 10,3: "*Andate: ecco, vi mando come agnelli in mezzo a lupi*" e nel brano corrispondente di Matteo 10,16 che dice pecore: "*Ecco: io vi mando come pecore in mezzo a lupi; siate dunque prudenti come i serpenti e semplici come le colombe*".
In greco agnello si dice in più modi (***amnós***, ***arèn*** o anche ***arníon***, che è il diminutivo di ***arèn***). Pecora è invece ***próbon***, come ricorda il nome della porta di Gerusalemme detta "delle pecore" o " probàtica ", citata nel vangelo di Giovanni all'inizio del capitolo V, nell'episodio della drammatica guarigione del paralitico nella piscina di Betzatà, avvenuta emblematicamente nel giorno di sabato.
La parola "agnello" porta alla memoria tre figure:
1) La prima figura è quella del servo sofferente di JHWH descritto - in Isaia 53,7 - come una vittima sacrificale che si dà liberamente ai suoi carnefici. Il servo anonimo di Isaia è raffigurato come un agnello (*Maltrattato, si lasciò umiliare e non aprì la sua bocca; era come agnello condotto al macello, come pecora muta di fronte ai suoi tosatori, ma non aprì la sua bocca*). È l'immagine dell'uomo senza colpa, che accetta le umiliazioni, le sofferenze e la morte ed offre se stesso in espiazione dei peccati "di molti", consegnandosi muto ai suoi carnefici. Ma l'idea che qualcuno debba pagare per le colpe di altri sembra un pensiero legato ad una visione ancora troppo umana della divinità: "*... il Signore fece ricadere su di lui l'iniquità di noi tutti*" (53,8).
L'immagine di Gesù che muore perché il Padre vuole una riparazione da parte del Figlio per perdonare i peccati degli uomini mi sembra blasfema, eppure ha ancora tanti fervidi e convinti seguaci. Gesù è morto solo per ragioni umane, vittima del potere oppressore e del fanatismo religioso, perché il giusto, in un mondo ingiusto, desta avversione ed odio.
2) La seconda immagine è quella del vangelo di Giovanni che vede in Gesù l'agnello pasquale che Mosè ordina di uccidere e mangiare (Esodo 12), senza spezzarne le ossa, nella notte dell'esodo; la sua carne arrostita darà ai figli di Israele la forza per partire dall'Egitto verso la libertà, e il suo sangue spruzzato, con un ramoscello di issopo, sull'architrave e sugli stipiti delle porte delle case, salverà dalla morte i primogeniti ebrei: è l'agnello redentore, con il cui sangue Dio riscatta il suo popolo. La celebrazione di tutte le pasque successive è il memoriale, ricordo ed attualizzazione, di quell'evento di salvezza.
Per Giovanni, infatti, Gesù muore nell'ora in cui nel Tempio vengono uccisi gli agnelli per la Pasqua. Gesù dona il suo corpo e il suo sangue, da mangiare e bere, come memoriale della sua morte, per la liberazione dalla morte eterna, la morte seconda, dice l'Apocalisse.
3) Infine nell'Apocalisse il Cristo è presentato come l'agnello immolato, che appare sgozzato, tuttavia in piedi, vivo, risorto, ma con i segni della passione, ad indicare che l'amore vince la morte e che il bene, comunque fatto, comunica vita e lascia un segno indelebile nell'individuo, così come le scelte negative tolgono vita e, se reiterate e o sistematiche, danno la morte definitiva, eterna.

Torna all'indice generale

AGNELLO di DIO

In aramaico il termine ***taljà*** significa agnello, ma anche ragazzo o servo. Al traduttore spetta il compito di usare il termine più adatto al senso dello scritto, che però nel testo non risulta sempre chiaro.
Per Giovanni (1,29.36) l'agnello di Dio è quello della notte dell'esodo, descritto sopra, al punto due.

Torna all'indice generale

ALTISSIMO

Il monte altissimo è il segno della promessa diabolica fatta a Gesù di raggiungere la condizione divina non cedendo all'idolatria del potere, ma donando tutto se stesso: "*Di nuovo il diavolo lo portò sopra un monte*

altissimo e gli mostrò tutti i regni del mondo e la loro gloria e gli disse: «Tutte queste cose io ti darò se, gettandoti ai miei piedi, mi adorerai». Allora Gesù gli rispose: «Vattene, Satana! Sta scritto infatti: Il Signore, Dio tuo, adorerai: a lui solo renderai culto»" (Matteo 4,8-11).
Ecco il grande peccato, quello all'origine di tutti i peccati, che Gesù rifiuta, ponendo questa rinuncia alla base della sua sequela; ossia sostituire al potere sugli altri, che è diabolico, il servizio per amore, che è divino.
"Perché quando diciamo *potere* non alludiamo solo a quella espressione eminente che è il potere politico, ma al potere in tutti i gradi e in tutte le forme, che è la pretesa dell'uomo di ridurre l'altra persona a strumento di sé, per la propria affermazione" (Ernesto Balducci).

Torna all'indice generale

l'ALTISSIMO

Il greco ***Ypsistos***, traduce il vocabolo ebraico ***Elyon*** che vuol dire "Il Dio Altissimo". (Vedi DIO).
In Marco 5,7 (e in Luca 8,28) il Geraseno posseduto da uno spirito impuro si rivolge a Gesù riconoscendolo Figlio di Dio: «*Che vuoi da me Gesù, Figlio del Dio Altissimo? Ti scongiuro, in nome di Dio, non tormentarmi!*».
In Luca (1,31-32) dice l'angelo a Maria: "*Ed ecco concepirai un figlio, lo darai alla luce e lo chiamerai Gesù. Sarà grande e verrà chiamato Figlio dell'Altissimo; il Signore Dio gli darà il trono di Davide suo padre".* Mentre in 1,35: *"Le rispose l'angelo: «Lo Spirito Santo scenderà su di te, e la potenza dell'Altissimo ti coprirà la sua ombra. Colui che nascerà sarà dunque santo e chiamato Figlio di Dio»*".
Nello stesso capitolo (1,76) di Giovanni Battista è scritto: "*E tu, bambino, sarai chiamato profeta dell'Altissimo perché andrai innanzi al Signore a preparargli le strade*".
Ma il brano più interessante è in Luca 6,35 quando l'evangelista mostra in che modo ogni uomo può diventare Figlio di Dio: "*Amate invece i vostri nemici, fate del bene e prestate senza sperare nulla in cambio, e la vostra ricompensa sarà grande e sarete figli dell'Altissimo; perché egli è benevolo verso gli ingrati e i malvagi*".

Torna all'indice generale

ALTO

L'ALTO, secondo la cosmogonia dell'epoca, indica Dio, che è sopra il settimo cielo.
Con l'espressione DALL'ALTO (in greco ***anoten***) gli evangelisti (specie Giovanni ed escluso Luca) vogliono indicare che, in questo avvenimento, c'è l'azione divina. In Matteo 27,50-51 e in Marco 15,37-38 al momento della morte, Gesù emette un forte grido ed effonde lo spirito mentre "*Il velo del tempio si squarciò in due, da cima a fondo*" (ma il testo dice dall'alto) ad indicare che tra Dio e gli uomini si stabilisce una comunicazione diretta imperitura.
Luca , nel brano corrispondente, dice invece che "*il velo si squarciò a metà*". La parola è diversa, ma il concetto è lo stesso.
Giovanni (19,23) esprime lo stesso concetto: "*I soldati poi, quando ebbero crocefisso Gesù, presero le sue vesti, ne fecero quattro parti – una per ciascun soldato – e la tunica. Ma quella tunica era senza cuciture, tessuta tutta d'un pezzo da cima a fondo*" (ma il testo dice dall'alto). La tunica era la parte dell'abbigliamento che era a contatto diretto con il corpo di Gesù, con la sua umanità e l'evangelista pone l'accento sulla completa intimità tra Dio e Gesù ("*Io e il Padre siamo uno*" in 10,30) che non può venir meno.
Ugualmente al capitolo terzo di Giovanni l'avverbio è usato per dire "nascere dall'alto" rivolto a Nicodemo e "venire dall'alto" per Gesù che viene da Dio.
Quando Pilato minaccia Gesù asserendo di avere il potere di liberarlo o di crocifiggerlo, Gesù risponde: «*Tu non avresti alcun potere su di me, se ciò non ti fosse stato dato dall'alto. Per questo chi mi ha consegnato a te ha un peccato più grande*» (19,11). L'imperatore gli ha dato l'autorità di amministrare la giustizia, ma Pilato usa il suo potere, la sua libertà – dono di Dio a tutti gli uomini – per compiere un'ingiustizia. Ma per i capi dei sacerdoti, che dicono di parlare in nome di Dio, alla colpa si aggiunge il peccato.
In Giovanni 2,7 si descrive l'azione divina che permette di rapportarsi con Dio dicendo che le giare furono riempite fino in alto: "E Gesù disse loro: "«*Riempite d'acqua le anfore»; e le riempirono fino all'orlo»*". Il giusto rapporto con Dio non dipende dall'osservanza della legge di Mosè ma dall'adesione a Gesù.
Differente è il significato in due altri brani, Giovanni 8,23 (*E diceva loro:* «*Voi siete di quaggiù, io sono di lassù;* (il greco dice in alto) *voi siete di questo mondo, io non sono di questo mondo*) e Luca 24,49 (*Ed ecco, io mando su di voi colui che il Padre mio ha promesso; ma voi restate in città, finché non siate rivestiti di potenza dall'alto)* in

cui “alto” o “lassù” rispecchiano la mentalità dell’epoca, secondo la quale Dio è in alto e può solo scendere; che è poi l’espressione che noi usiamo quando diciamo “scendi Santo Spirito”!

Torna all'indice generale

ALTRA RIVA

Indica il dirigersi verso i territori pagani, l'altra riva del lago di Tiberiade, oppure il ritorno in Israele dopo aver soggiornato i quei territori.
Ma ogni volta che Gesù si dirige fuori da Israele, il contro-esodo, si frappone sempre un ostacolo, una difficoltà, oppure c'è un'incomprensione talora con i discepoli, altre volte con gli stessi pagani.

Torna all'indice generale

ALZARSI

I due verbi greci ***egheriro*** e ***anhistemi***, che significano alzarsi, mettersi in piedi, sollevarsi, in senso proprio o figurato, e vengono usati dagli evangelisti per indicare la resurrezione di Gesù, che si solleva in alto per entrare nella sfera divina. Come chi è morto, dice il Vangelo, dorme, così chi risuscita si risveglia e sta in piedi.
Per esempio, in Giovanni 5,8, nell’episodio del “paralitico” nella piscina di Betzatà (*Gesù gli disse: «Àlzati, prendi la tua barella e cammina»*), il doppio significato è evidente quando Gesù gli ordina di sollevarsi dal lettuccio e di iniziare un cammino di resurrezione con un atto volontario di trasgressione della Legge.

Torna all'indice generale

AMARE

È certo importante, e neanche tanto difficile, amare Dio. Ma chi ama solo Dio, non ama neanche Dio.
Molto più importante per la nostra vita spirituale è sapere che Dio ci ama, perdutamente, gratuitamente e incondizionatamente, “con bontà universale, come il sole” per usare un’espressione di William Shakespeare nell’Enrico V. L’essere amati, il sentirsi amati senza meriti da Dio, è la forza ci induce ad amare.
Nella prima lettera di Giovanni è scritto che chi ama come Dio ama, è figlio di Dio: “*Carissimo, amiamoci gli uni gli altri, perché l’amore è da Dio:chiunque ama è stato generato da Dio e conosce Dio. Chi non ama non ha conosciuto Dio, perché Dio è amore*” (4,7-8).
Dice Davide Maria Turoldo: “Amare è come firmare un assegno in bianco. La cifra la mette l’altro”.

Torna all'indice generale

AMATO

- Il figlio amato da Dio dei sinottici è quello che eredita tutto dal Padre: "*E si sentì una voce dal cielo: «Tu sei il Figlio mio, l'amato (*oppure il prediletto o l'amatissimo, tradotto spesso con unico*), in te mi sono compiaciuto (*ho posto il mio amore o il mio favore*)»*” (Marco 1,11).
- Il discepolo amato (o che Gesù amava) è nominato spesso nel vangelo di Giovanni: "*Allora quel discepolo che Gesù amava disse a Pietro …* " (Giovanni 21,7).
Lo stesso vangelo non nomina mai l'apostolo Giovanni il che ha fatto nascere l’ipotesi che di lui si tratti; ma è solo un’ipotesi, peraltro poco credibile. Più probabilmente è figura del discepolo ideale, che accoglie in pieno il messaggio evangelico ed è pronto a morire come Gesù: è infatti il solo discepolo presente sotto la croce.

Torna all'indice generale

AMEN

Il greco ***àmen*** viene all'ebraico ***amèn*** e dalla radice "***mn***" che indica ciò che è solido, certo, sicuro, perciò è traducibile con l'avverbio certamente o veramente. È anche una confessione di fede, è un dare testimonianza.

Va ricordato che “mammona” ha la stessa radice di amen, qualcosa che per alcuni è l’unica certezza su cui contare.
In Luca 16,13-14 è scritto: “*Nessun servitore può servire due padroni, perché o odierà l’uno e amerà l’altro, oppure s’affezionerà all’uno e disprezzerà l’altro. Non potete servire Dio e la ricchezza* (mammona)». *Ma i farisei, che erano attaccati al denaro, ascoltavano tutte queste cose e si facevano beffe di lui*”.
I farisei, ***teocon*** devoti e ricchi dei nostri tempi, pensavano di poterlo fare impunemente.
Nell'Apocalisse il termine è anche il nome di Gesù che parla all’angelo della Chiesa di Laodicea, diventata ricca, ma che aveva perso il fervore della fede che porta frutti: “*Così parla l’Amen, il Testimone degno di fede e veritiero, il Principio della creazione di Dio. Conosco le tue opere: tu non sei né freddo né caldo. Magari tu fossi freddo o caldo! Ma poiché sei tiepido, non sei cioè né freddo né caldo, sto per vomitarti dalla mia bocca. Tu dici: Sono ricco, mi sono arricchito, non ho bisogno di nulla. Ma non sai di essere un infelice, un miserabile, un povero, cieco e nudo*” (3,14-17).

Torna all'indice generale

AMEN AMEN

Amen amen, in verità in verità: è un’espressione usata nei vangeli da Gesù per stabilire l'assoluta certezza di un'affermazione. Traducibile con "Io vi assicuro".

Torna all'indice generale

AMMAESTRARE

Vedi INSEGNARE.

Torna all'indice generale

AMORE

“L’amore è ciò che fa prigionieri coloro che sono liberi e che dà agli schiavi la libertà”, dice Raimondo Lullo.
In italiano "amore" è una parola povera perché troppo ricca si significati. Il greco (che è la lingua del Nuovo Testamento e non il latino che nella Chiesa è entrato dopo molti secoli) ha quattro termini: di questi tre si trovano nel Nuovo Testamento e solo due, ***agàpe*** e ***philia***, nei vangeli.
1) ***Agàpe*** (A) sostantivo ed ***agapào*** verbo, indicano l’amore gratuito, generoso, universale ed assoluto, misericordioso, che si fa dono (ossia gratuità totale) che non va meritato, ma accolto per farlo fiorire in gesti d'amore verso gli altri. Un amore da cui nessuno, proprio nessuno, può essere o sentirsi escluso.
L’amore agapico è una stagione dello spirito ed è ciò ci fa crescere come uomini spirituali.
"L'amore si può conservare solo se si dona e si può donare perfettamente solo se si è ricevuto", condensa magistralmente Thomas Merton. Il suo prezzo è pagato da chi offre amore: Gesù l'ha vissuto sempre in modo unico, finanche sulla croce. "*In lui l'amore di Dio (A) è veramente perfetto*" (1Giovanni 2,5). Ed è al figlio dell'Uomo che noi dobbiamo guardare per imparare a vivere l'amore.
Quando diciamo che Dio è amore non definiamo cos'è Dio, ma diciamo che nella specie umana è la sua massima espressione o manifestazione, perché di Dio possiamo conoscere solo quello che si è manifestato nelle creature.
Ma Dio ha bisogno di noi per far giungere il suo amore agli altri, e perciò noi diventiamo responsabili della felicità di chi abbiamo vicino.
In particolare per i cristiani l’amore di Dio, è ciò che Gesù, che viene da Dio, è venuto a mostrarci del Padre.
Dio è amore perché 1) ama chi non lo merita 2) non chiede nulla in cambio 3) perdona anticipatamente.
“È amore generoso, fedele, misericordioso, incondizionato, che ci umanizza per divinizzarci” (Roberto Mancini).
"Siamo immersi in un oceano d’amore e Gesù è venuto a ricordarcelo" (Giovanni Vannucci).
Gesù è l’immagine perfetta dell’amore di Dio per gli uomini, a cominciare dai diseredati, i poveri, i perseguitati: "*Come il Padre ha amato (A) me, così anch’io ho amato (A) voi*" (Giovanni 15,9).
E aggiunge: "*Nessuno ha un amore (A) più grande di questo: dare la sua vita per i propri amici*" (Giovanni 15,13). Da tutto questo debbono scaturire le norme del nostro comportamento.

"*Vi do un comandamento nuovo: che vi amiate gli uni gli altri; come io vi ho amato, così amatevi anche voi gli uni gli altri. Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli, se avrete amore gli uni per gli altri*". (Giovanni 13,34-35).
Anzi, di più: "*Avete inteso che fu detto: Amerai (A) il tuo prossimo e odierai il tuo nemico; ma io vi dico: amate (A) i vostri nemici e pregate per i vostri persecutori, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli, che fa sorgere il suo sole sopra i malvagi e sopra i buoni, e fa piovere sopra i giusti e sopra gli ingiusti. Infatti se amate (A) quelli che vi amano(A), quale merito ne avete? Non fanno così anche i pubblicani? E se date il saluto soltanto ai vostri fratelli, che cosa fate di straordinario? Non fanno così anche i pagani? Siate voi dunque perfetti come è perfetto il Padre vostro che è nei cieli*" (Matteo 5,43-48).
Luca è anche più radicale perché non dice, come Matteo "*malvagi e buoni, giusti e ingiusti*", ma "*giusti e buoni*" non vengono neanche nominati: "*Amate i vostri nemici perché Dio è benevolo verso gli ingrati e i malvagi*" (6,35). E verso i buoni e i giusti?
Quella di Gesù sembra un'utopia irrealizzabile ma non lo è, perché Lui l'ha fatto, e non si realizza solo perché non trova realizzatori tra coloro che si chiamano cristiani. Pensate che la parola "amore" non compare nel Credo; ma il credente vero è l'amante, perché il contrario dell'amore non è solo l'odio ma anche l'indifferenza, la malattia mortale del cristianesimo: "Chi non ama è in stato di morte", diceva Zeno Saltini e "S'impara ad amare amando" (Giuliano della Pergola).
Se è vero, com'è vero, che l'amore di Dio diventa causa dell'amore umano, allora bisogna essere disponibili affinché l'amore di Dio possa, attraverso noi, giungere agli altri. Luigi Pintor, il comunista che gli atei devoti hanno superficialmente definito un ateo, diceva: "Non c'è cosa più importante in un'intera vita che chinarsi perché l'altro caduto, cingendoci il collo, possa rialzarsi". Se non è cristiano questo, cosa lo è?
Allora ogni volta che chiudiamo, con il nostro comportamento, un canale di flusso, che poniamo ostacoli alla manifestazione dell'amore che Dio, tramite noi, vuol riversare sulle persone che ci sono vicine o che ogni giorno incontriamo, allora rinunciamo volontariamente al nostro divenire seguaci di Cristo. Se nella comunità cristiana non esiste la pratica dell'amore, non esiste la Chiesa, perché l'amore è la forza più tenace che esista, mentre la dottrina può solo dividere, perché discrimina.
Dal bene nasce il bene e la vita, così come dal male nasce il male e la morte.
"Pieno a perdere" dice con una felice espressione Paolo Farinella. E aggiunge Thomas Merton; "L'amore si può conservare solo se si dona, e si può donare perfettamente solo se lo si è ricevuto".
2) ***Philìa*** (P) (e il verbo ***philèo***) indica invece un amore umano fatto di amicizia, affetto, attrazione, gradimento, affezione, simpatia.
Amico si dice ***philòs*** e bacio è ***philèa*** (come la peccatrice in casa del fariseo in Luca 7,36-50 che Giuda in Marco 14,44-45, ma anche Lazzaro di Betania in Giovanni 11,11).
Allora, per marcare certi errori di traduzione, più o meno involontari, confrontiamo il brano di Giovanni 21,15-17 come riportato nella Bibbia ufficiale CEI, con la traduzione esatta tra parentesi.
"*Quand'ebbero mangiato, Gesù disse a Simone Pietro:* «*Simone di Giovanni, mi ami* (A) *tu più di costoro?». Gli rispose: «Certo, Signore, tu sai che ti amo* (P)*». Gli disse: «Pasci i miei agnelli». Gli disse di nuovo: «Simone di Giovanni, mi ami* (A)*?». Gli rispose: «Certo, Signore, tu lo sai che ti amo* (P)*». Gli disse: «Pasci le mie pecorelle». Gli disse per la terza volta: «Simone di Giovanni, mi vuoi bene* (P)*?». Pietro rimase addolorato che per la terza volta gli dicesse: Mi ami?* (P)*, e gli disse: «Signore, tu sai tutto; tu sai che ti amo* (P)*». Gli rispose Gesù: «Pasci le mie pecorelle»*".
3) ***Èros*** invece indica generalmente un sentimento umano di desiderio, passione, sensualità. Ma può anche indicare l'anelito, lo sforzo dell'uomo per rivolgersi a Dio per estinguere la sua sete di Dio. Il termine non si trova nei vangeli.
4) ***Stèrgo*** un sentimento di amicizia e di affetto tipico dell'ambiente familiare. Lo usa Paolo in Romani 12,10 dicendo: "*Amatevi gli uni gli altri con affetto fraterno*", (***filostrorghia***, tenero amore, come traduce qualche altro).
Mi piace chiudere con una frase di Giovanni Andreoli: "Spendi a piene mani l'amore. L'amore è l'unica impresa nella quale più si spende più si guadagna. Regalalo, buttalo via, spargilo ai quattro venti, vuotati le tasche, scuoti il cesto, capovolgi il bicchiere e domani ne avrai più di prima".
Credo che sia l'amore la scintilla che dà inizio alla ricerca di Dio; ossia dall'esperienza dell'amore umano vissuto a pieno, si può arrivare all'esperienza del divino.
Ha scritto Isabella Cinti che: "L'universo è permeato d'amore, è sostenuto dall'amore, giustificato dall'amore e troverà compimento nell'amore".
L'amore, quando è presente, appare con assoluta evidenza in tutto il suo splendore, ma si vede bene anche quando si va spegnendo. William Shakespeare, nel Giulio Cesare, mette in bocca a Bruto queste parole: "Vedi Lucilio, quando l'amore comincia ad affievolirsi, fa ricorso a forzate cerimonie". Perciò, meno cerimonie e più amore!

Torna all'indice generale

ANDREA

Andrea, che significa virile, forte, coraggioso, è, con Filippo, è uno dei due apostoli che hanno un nome greco.
Simone ed Andrea sono due fratelli pescatori nativi di Betsaida che vivevano però a Cafarnao, sulle rive del lago di Tiberiade. Nei vangeli si ricorda continuamente che Andrea è il fratello di Simone Pietro.
Nel vangelo di Giovanni era un discepolo di Giovanni Battista che però abbandona per seguire Gesù. Egli va poi in cerca del fratello Simone che, in verità senza entusiasmo, lo segue per andare da Gesù, il quale, in quest'occasione gli dà il soprannome di "pietra", da cui deriva il nome Pietro, con il quale lo chiamano spesso gli evangelisti, ma non Gesù, che si rivolge a lui sempre chiamandolo Simone.

Torna all'indice generale

ANGELO

L'ebraico *malak* (plurale *malàkim*) significa "messaggero" e indica un "inviato" da Dio (una persona, una creatura, ma anche una situazione o un avvenimento) per rendere manifesta la sua volontà. Quando il testo ebraico fu tradotto in greco, si usò il termine *ànghelos* (plurale *anghelòi*), il cui significato è "messaggero degli dei", e tra questi, principalmente il dio Mercurio, raffigurato con le ali ai piedi.
La dottrina cattolica stabilisce che il credere all'esistenza degli angeli è una verità di fede, ossia il non credere mette il fedele fuori dalla Chiesa: in pratica una scomunica. Ma anche se, in effetti, nessun cattolico mette in dubbio l'esistenza degli angeli, le idee che si hanno in proposito sono così diverse che è possibile credere tutto e il contrario di tutto. Il più delle volte prevale un'accozzaglia di credenze e superstizioni che poco o nulla hanno a che vedere con il Vangelo. Figure angeliche abbondano nei libri di devozioni e in quelli per i bambini, nel mondo New Age, nella letteratura esoterica, nel folklore e infine nelle immagini natalizie paganeggianti. Insomma gli angeli affollano l'immaginario collettivo nel facile misticismo di chi ama appoggiarsi ad un vago "trascendente" senza scomodare Dio e la letteratura angelica è una palude di acqua stagnante infestata da esseri sovrumani semidivini di ogni genere, buoni e cattivi, che combattono tra loro per colpire o proteggere gli uomini, e che forse è bene tenere a bada sia con preghiere o, come fa qualcuno, con scongiuri e talismani, sacri o profani che siano. Sembra che la cosa più importante sia il crederci con atteggiamento devoto. C'è un interessante commento di Lilia Sebastiani: "Non è davvero molto felice il modo in cui la tradizione cattolica ha elaborato l'immagine dell'Angelo Custode, e tuttavia, l'idea in sé non era priva di senso e di bellezza; al di là delle sconsolanti, respingenti banalizzazioni che si determinano in un'interpretazione letterale volta sopratutto al controllo dei comportamenti, ci ricorda la vicinanza di Dio: vicinanza costante che riguarda personalmente ogni sua creatura, anche quando sembrerebbe smentirla. Vicinanza storica, esistenziale, intima di un Dio che è di tutti, ma non è collettivo o generico. L'angelo non è un assoluto, non è un individuo, ma proprio nella mancanza di identità personale risiede la sua identità ideale e teologica. Serve infatti a mediare l'esperienza di Dio, la quale è sì un valore assoluto, anzi è quello che dà valore a tutti gli altri. Anche dell'angelo si può dire quanto si è avuto occasione di dire ad altro proposito: cioè che conseguenze anche gravi si determinano quando un'immagine viene assolutizzata fino a prendere il posto della realtà ineffabile che dovrebbe servire".
Le immagini delle figure angeliche subiscono nella Bibbia, sotto l'influsso di stratificazioni culturali temporali (si parla di millenni) e spaziali diversissime come quella babilonese, sumerica, egizia, cananea, caldea, edomita (il libro di Giobbe), ellenistica, una grande e complessa evoluzione per cui riassumerle è praticamente impossibile.
La loro importanza nella Sacra Scrittura cresce, dopo l'esilio babilonese, sotto l'influsso della cultura mesopotamica, quando gli ebrei esiliati si trovarono immersi in una cultura che era piena di geni alati, buoni e cattivi, fino ad esplodere nel tardo giudaismo quando la Toràh orale prende il sopravvento su quella scritta.
In ogni caso, nella Bibbia, non si trova scritto che gli angeli siano creature, ossia che sono state create da Dio.
Trascrivo solo alcuni degli appunti raccolti negli anni, per cercare di non viaggiare solo nell'irrazionalità, considerando alcune delle tante possibili contaminazioni subite dal termine.
Il monoteismo biblico fu una scoperta tardiva, preceduta da un politeismo in cui il Dio d'Israele, più grande e più forte degli altri dei, proteggeva il popolo ebraico che si era scelto. Solo in seguito prevalse l'idea di un Dio unico, che è artefice sia del bene che del male, concetto che servì ad eliminare la presenza di un demiurgo cui addossare il male presente nel mondo.
Poi si preferì attribuire il male a potenze spirituali ostili, creature ribelli a Dio, o ad esseri semidivini, nemici di Dio e degli uomini. Solo tardivamente arrivò a maturazione l'immagine profetica di un Dio unico, esclusivamente buono, di cui si farà portatore Gesù.

Il male è allora legato ad una creaturalità perfettibile; la perfezione è un traguardo che si raggiunge seguendo ed imitando l'amore gratuito e incondizionato del Padre, per primo mostrato agli uomini da Gesù, il Figlio perfetto.
Come accadeva nelle altre religioni del tempo, la primitiva raffigurazione di Dio era simile a quella di un monarca orientale onnipotente, un signore tirannico e dispotico che si circondava di una grande corte di servi e dignitari, alcuni dei quali erano anche ammessi alla sua presenza. In Giobbe1,6: "*Un giorno i figli di Dio* (gli angeli sono così chiamati) *andarono a presentarsi davanti al Signore e anche Satana andò in mezzo a loro".* Nel Salmo 82,1 Dio *"si alza nell'assemblea divina*". In 1Re 22,19 si descrive una milizia celeste ai suoi ordini e con una rigida gerarchia. Si riteneva che il Signore avesse in cielo la sua corte costituita da angeli, chiamati «figli di Dio» (Deuteronomio 32,8) o anche «esercito del cielo» (Deuteronomio 4,19). A ognuno di loro è affidato un popolo, con il compito di proteggerlo e di garantire la giustizia. Michele è l'angelo tutelare d'Israele (Daniele 12,1), simbolo delle forze che lottano contro i nemici di Dio. Nel libro di Daniele compare come difensore del popolo ebraico in un conflitto con l'angelo tutelare dei persiani (Deuteronomio 10,21).
Ma la cultura e la religione ebraica subiscono sopratutto la contaminazione del mondo cananeo, di quello assiro-babilonese ed egiziano. Nella cosmologia assiro-babilonese, persiana, come in quella cananea, esisteva un numero sterminato di potenze sovrumane, ma dal comportamento umano, buone o cattive, dalle quali dipendeva la vita degli uomini.
Nella "Bibbia per la famiglia" delle edizioni san Paolo a cura di Gianfranco Ravasi a commento dei versetti 3,61-63 del Libro di Daniele (*Potenze tutte del Signore, benedite il Signore ...*) si ricorda che "con questa espressione si designano le schiere celesti, cioè gli astri che, nell'antico linguaggio dei popoli orientali, influenzato dalla mitologia, erano considerati membri della corte divina".
Nel VECCHIO TESTAMENTO.
Gli angeli si pongono presto all'attenzione del lettore della Bibbia perché già nel primo libro (Genesi 18,1-33) si parla di tre angeli in forma umana che si presentano ad Abramo e che nel racconto, finiscono con l'identificarsi con Dio stesso: l'angelo è presentato come epifania del divino perché la trascendenza di Dio va sempre tutelata.
In Genesi 18, il racconto della visita di Dio ad Abramo alla quercia di Mamre, l'azione è così descritta: giungono presso la sua tenda tre uomini (18,2), uno dei quali è il Signore (18,14) e gli altri due sono angeli (19,1), poi sono uomini (19,5) poi di nuovo angeli (19,15) e infine di nuovo uomini in 19,16.
Un altro brano paradigmatico si trova in Genesi 32,23-29: "*Durante quella notte egli (*Giacobbe*) si alzò, prese le due mogli, le due schiave, i suoi undici bambini e passò il guado dello Iabbok. Li prese, fece loro passare il torrente e portò di là anche tutti i suoi averi. Giacobbe rimase solo e un uomo lottò con lui fino allo spuntare dell'aurora. Vedendo che non riusciva a vincerlo, lo colpì all'articolazione del femore e l'articolazione del femore di Giacobbe si slogò, mentre continuava a lottare con lui. Quello disse: «Lasciami andare, perché è spuntata l'aurora». Giacobbe rispose: «Non ti lascerò, se non mi avrai benedetto!». Gli domandò: «Come ti chiami?». Rispose: «Giacobbe». Riprese: «Non ti chiamerai più Giacobbe, ma Israele, perché hai combattuto con Dio e con gli uomini e hai vinto!»*".
Nella Bibbia troviamo:
- angeli intercessori (Gb 33,23): "*Vi è un angelo presso di lui, un protettore solo tra mille, per mostrare all'uomo il suo dovere*",
- angeli sterminatori (o demòni sterminatori) agiscono per eseguire carneficine volute da Dio, come in Esodo 11,4; 1Cronache 21,15; Sapienza 18,25; 2Samuele 24,15-27.
- solo tardivamente compaiono gli "angeli custodi". In Tobia 12,12 si parla di Raffaele (Dio guarisce) che dice: "*Sappiate dunque che quando tu e Sara eravate in preghiera, io presentavo l'attestato della vostra preghiera davanti alla gloria del Signore*". Ma esistono anche angeli protettori delle nazioni.
Compaiono poi altre categorie di angeli come i serafini, i cherubini o gli arcangeli.
- I serafini, la cui etimologia indica "i brucianti" o "i volanti", sono descritti in Isaia 6,2 con sei paia di ali. In Isaia 14,29 il termine "***serafin"*** è però tradotto (LXX) con "drago alato".
- I cherubini (dall'accadico ***karibu***, benedicente), sono esseri fantastici immaginati nell'antica Siria come mostri alati, metà umani e metà animali (come sfingi alate) che stanno a guardia delle dimore dei re, dei templi e delle aree sacre e, nel libro della Genesi, sono messi a guardia del paradiso perduto. Nell'ebraismo solo dei cherubini è ammessa la raffigurazione plastica e così due cherubini sono posti sull'Arca dell'Alleanza e sono rappresentati anche sulle pareti del Tempio, ma mai sono confusi con gli angeli: il Signore degli eserciti "*siede sui cherubini*" in 6,2 e Daniele 3,55.
- Gli arcangeli sono a capo di una supposta gerarchia celeste: sono sette angeli che stanno attorno al trono di Dio per servirlo (Tobia 12,15). Sette come simbolo di totalità e completezza, ma anche come i sette consiglieri del re nella corte persiana. Sono:
- Gabriele (la forza di Dio o Dio è forte) che compare nel libro del profeta Daniele, poi ripreso da Luca quando Dio parla a Zaccaria nel Tempio e nell'Annunciazione a Maria. Egli è a capo della corte celeste e, come ogni primo ministro delle corti orientali, è ammesso alla presenza di Dio.

- Michele ("Chi è come Dio?"), tutore del popolo ebraico, a capo delle schiere celesti, preposto al paradiso, ai serpenti ed ai cherubini, incaricato di colpire gli angeli ribelli e gli uomini peccatori. È la forza di Dio che si oppone al male (Dn 12,1): "*Ora in quel tempo sorgerà Michele, il gran principe, che vigila sui figli del suo popolo*".
- Raffaele ("Dio guarisce") presentato in 5,4 come protettore dei giusti.

Gli apocrifi del Vecchio Testamento riportano altri nomi: Uriel, Raguel, Saraqiel, Remeiel, ma ci sono anche Saziel, Fanuel. Come si vede un mondo molto variegato nel quale è molto difficile districarsi.

Ma in 2Samuele 14,17-20 e 19,28 anche Davide è chiamato angelo, e in Amos 1,7-17 è chiamato "angelo del Signore" il contadino che si rivolge al profeta.

Nel NUOVO TESTAMENTO.

Marco (1,2-4) e Matteo (11,1) chiamano angelo (tradotto però dalla CEI con "messaggero") Giovanni Battista. In Luca (9,52) è scritto che Gesù "*mandò messaggeri* (in greco angeli) *davanti a sé. Questi si incamminarono ed entrarono in un villaggio di Samaritani per preparargli l'ingresso*" e in 7,24 gli inviati di Giovanni Battista a Gesù sono detti angeli.

In Matteo tre volte compare un angelo del Signore (ai pastori, nella fuga in Egitto, nella resurrezione) ma conosciamo bene le diverse modalità usate dall'ebreo Matteo per non nominare l'azione diretta di Dio.

In Marco si nominano gli angeli quattro volte.

1) In 1,13, Gesù nel deserto è servito dagli angeli: questo racconto è un tipico ***MIDRASH*** (vedi) che serve ad indicare che Gesù è tentato per tutta la vita, ma vince le varie tentazioni del potere per cui intorno a lui (è Dio) vengono gli angeli del servizio.

2) In 8,38 ("*... verrà nella gloria del Padre suo con gli angeli santi*") si indica la condizione divina di Gesù e di chi lo segue.

3) In 12,25 - nell'episodio della donna che è rimasta vedova di sette mariti - Gesù, che si rivolge ai sadducei che non credono nella resurrezione, dice: "*Quando risorgeranno dai morti, infatti, non prenderanno moglie né marito, ma saranno come angeli nei cieli*". Matteo (22,30) usa quasi le stesse parole, mentre Luca (20,34-36) fornisce la chiave di lettura della pericope: "*Gesù rispose: «I figli di questo mondo prendono moglie e prendono marito; ma quelli che sono giudicati degni della vita futura e della risurrezione dai morti, non prendono né moglie né marito; infatti non possono più morire, perché sono uguali agli angeli e, poiché sono figli della risurrezione, sono figli di Dio*". Colui che vive in Dio, ha la sua stessa vita, una vita "eterna", ossia una vita che supera la morte. Il brano indica perciò la condizione dei risorti che, sottratti ai condizionamenti terreni, ricevono vita soltanto da Dio.

4) Infine in Marco 13,27 ("*Egli manderà gli angeli e radunerà i suoi eletti dai quattro venti*") si descrive, nel giudizio finale, gli eletti nella gloria di Dio.

Giovanni parla di angeli tre volte: in 1,51 citando Genesi, in 12,29 e 20,12 quando si manifesta la potenza della presenza divina.

Paolo, infine, secondo la tradizione dei rabbini, parla anche lui di Angeli e Arcangeli, ma anche (come dicono i nomi) di vere e proprie potenze cosmiche in grado di influenzare la vita degli umani, ma da Dio sottoposte a Gesù: Principati, Potestà, Potenze, Dominazioni e Troni (Colossesi 1,16).

Nel Libro dell'Apocalisse gli angeli contornano a miriadi di miriadi il trono di Dio e tra essi sette gli sono più vicini. Altri sono invece gli strumenti della collera di Dio. Nell'Apocalisse è descritta una titanica lotta tra gli angeli *buoni* con a capo Michele e quelli *cattivi* con a capo il grande drago (simbolo del potere totalitario, con la bestia che è la sua propaganda) e i suoi angeli (che sono coloro che sono asserviti al potere): il bene vince e il diavolo (l'accusatore dei nostri fratelli) e suoi angeli sono precipitati sulla terra: "*Scoppiò quindi una guerra nel cielo: Michele e i suoi angeli combattevano contro il drago. Il drago combatteva insieme ai suoi angeli, ma non prevalsero e non ci fu più posto per essi in cielo. Il grande drago, il serpente antico, colui che chiamano il diavolo e Satana e che seduce tutta la terra, fu precipitato sulla terra e con lui furono precipitati anche i suoi angeli*" (Apocalisse 12,7-10).

Questa visione altamente simbolica va, come tutta l'Apocalisse, interpretata come la condanna di ogni forma del potere e dei suoi emissari.

Nella seconda lettera di Pietro compaiono gli angeli decaduti tipici dei libri apocrifi. Il mito della caduta degli angeli e della battaglia tra Michele e il Diavolo di cui parla l'Apocalisse, esiste infatti, nel libro di Enoch, che non è nel canone cristiano (se non nel cristianesimo etiopico) e neanche tra i libri del Vecchio Testamento.

Dice Gianfranco Ravasi: "Questa identità tra angelo e Dio ha suggerito ad alcuni studiosi un'ipotesi: l'angelo nella Bibbia non è che un "antropomorfismo", cioè un modo simbolico per rappresentare il rivelarsi di Dio all'uomo. In questo senso l'angelo avrebbe una funzione analoga al sogno a cui sopra abbiamo accennato: non per nulla angeli e sogni si intrecciano ripetutamente. Scrive, ad esempio, uno dei famosi biblisti del '900, il tedesco Gerhard von Rad: «Attraverso l'angelo è in realtà Dio stesso che appare agli uomini in forma umana». Gli fa eco uno dei maggiori specialisti del Nuovo Testamento, l'americano Raymond E. Brown, proprio in un'opera dedicata ai vangeli dell'infanzia di Gesù: «L'angelo nella Bibbia è un semplice modo di descrivere la presenza di Dio in

mezzo agli uomini». E se sfogliamo un recente "Dizionario enciclopedico illustrato della Bibbia Piemme" alla voce "angelo" leggiamo che «L'angelo del Signore è identificato con il Signore che si manifesta in forma visibile a favore del suo popolo. Forse si tratta di un antico espediente letterario per esprimere la trascendenza di Dio, cioè il suo essere misterioso anche quando si rivela" … "il Signore è per eccellenza l'Altro, cioè colui che è diverso e superiore rispetto all'uomo, è - se usiamo il linguaggio teologico - il trascendente. D'altra parte, però, egli è anche il vicino, l'Emmanuele, il Dio-con-noi presente nella storia dell'uomo. Ora, per impedire che questa vicinanza "impolveri" Dio, l'autore biblico ricorre agli angeli che, pur venendo dall'area divina, possono entrare nel mondo degli uomini, parlano e agiscono visibilmente come una creatura. Ma il messaggio che egli porta con sé è sempre divino. In altri termini, l'angelo è spesso nella Bibbia una personificazione dell'efficace Parola di Dio che annunzia e opera salvezza e giudizio".
Lo stesso concetto si può esprimere con altre parole: "Nessun angelo è stato così presente nella tradizione cristiana, così raffigurato dagli artisti, così caro ai fedeli, quanto l'angelo dell'annunciazione, che nel vangelo ha un nome - Gabriele – e nella tradizione cristiana ha avuto anche il titolo di arcangelo: ora, nella prospettiva di una spiritualità cristiana adulta, sarebbe importante acquisire la consapevolezza vivente del fatto che la nostra vita intera è un tessuto di annunciazioni, che sulla nostra strada camminano accanto e incontro a noi parecchi angeli, anche se spesso atipici al punto che è difficile riconoscerli. Ogni persona che incontriamo può mediare un progetto di Dio per noi: e la tenerezza di Dio o la sua sfida, la sua risposta o la sua domanda. E ognuno di noi, pur con tutti i suoi limiti e le sue personali resistenze a Dio che chiama, può essere, in determinate circostanze, l'angelo dell'annunciazione di un altro". (…) "L'angelo nel racconto Luca … ha in fondo la stessa funzione che hanno nel racconto di Matteo i sogni profetici: serve a umanizzare e a rendere sostenibile l'esperienza del volere di Dio. Il racconto dell'Annunciazione ormai non viene più inteso quasi da nessuno come il racconto di un fatto percepibile dall'esterno, come una circostanza in cui Maria riceve la visita di un personaggio soprannaturale. No, la spiegazione meno fragorosamente miracolistica, ma anche più autentica e feconda è quella che intende l'annunciazione come racconto stilizzato di un'esperienza interiore, con ogni probabilità non istantanea ma distesa nel tempo, in cui Maria acquisisce consapevolmente, non senza sforzi e fatica, la misteriosa consapevolezza di un ruolo eccezionale che Dio riserva a lei nell'opera di salvezza. L'angelo che, secondo il racconto di Luca , consola l'angoscia mortale di Gesù durante l'agonia nel Getsemani, forse non vuole essere altro che un inviato di Dio, nella prospettiva dell'evangelista: ma come impedirsi di leggere oltre la lettera questo particolare, che si trova solo nel terzo vangelo, come segno della presenza di Dio accanto a Gesù in quel momento supremo?" (Lilia Sebastiani).
Forme tangibili dell'intervento divino, gli angeli, sembrano allora indicare non tanto soggetti celesti soprannaturali messaggeri di Dio quanto veri e propri interventi straordinari di Dio stesso che agisce, con modalità diverse, in determinate situazioni, nella vita di un uomo o di una comunità.
Si potrebbe definire perciò angelo ogni mediatore che si faccia strumento nelle mani di Dio per la salvezza dell'uomo, ossia tutti coloro che collaborano con il piano salvifico di Dio.
Ogni uomo può, anzi deve, diventare un angelo per un altro uomo, il messaggero dell'amore di Dio.
Non esistono, allora, difficoltà a credere o a non credere nell'esistenza degli angeli in quanto ogni tesi è sostenibile e nessuna è dimostrabile. È invece certo che, per i cristiani, Gesù Cristo è l'angelo per eccellenza, unico ponte tra il Padre e i suoi figli: "*Da ultimo mandò loro il proprio figlio*" dice Matteo (21,37) nella parabola dei vignaioli omicidi.

Torna all'indice generale

ANGELO del SIGNORE

La Bibbia nomina un Angelo del Signore quando narra gli interventi di Dio nella storia dell'uomo, perché vuol indicare che Dio non è distaccato dagli avvenimenti umani ma nello stesso tempo, secondo la mentalità ebraica, non vuole nominare Dio, che fa conoscere la sua volontà attraverso un messaggero.
Dice Lilia Sebastiani che l'angelo del Signore è "la stessa presenza divina, resa visibile, attenuata, in un certo senso umanizzata, insomma aperta all'esperienza degli esseri umani, i quali altrimenti non sarebbero in grado di sostenerla".
Indica, seppure in modo indiretto, l'intervento di Dio stesso (che non si vuole nominare) quando comunica, si rapporta, con gli uomini, come è scritto in Genesi 16,7-13 e in Esodo 3,2-4.
In Luca compare a Zaccaria nel santuario (1,11), a Giuseppe in sogno (1,20.24 e 2,13) e si mostra ai pastori a Betlemme (2,9). In Matteo 28,2 parla alle due discepole presso il sepolcro vuoto. Si tratta di "una specie di controfigura di Dio", come riassume efficacemente Lilia Sebastiani.

Torna all'indice generale

ANIMA

Etimologicamente il termine anima deriva dal greco *ànemos* che significa vento.
Tradotto nella Bibbia, dall'ebraico al greco, con *psychè*: letteralmente vento, respiro, soffio vitale e anche spirito.
Anima è certo un concetto religioso ma è anche antropologico e il suo significato cambia moltissimo nelle varie religioni e culture.
Concetto ricco ma contemporaneamente vago, inafferrabile, come l'acqua o il vento,difficilmente definibile, diverso nel significato nelle varie religioni e culture, ma diverso anche negli individui di gruppi apparentemente omogenei. In generale nel sentire comune è la parte spirituale dell'uomo, qualcosa che ha a che fare con l'immortalità, senza confini definiti con altri aspetti umani non biologici come spirito, animo, interiorità, coscienza, psychè, sostanza spirituale, l'essere intimo, la persona, l'individualità, la vita, insieme con il pensiero, la ragione, il cuore, la memoria, l'intelligenza, l'esperienza, la percezione: insomma tutto ciò che non è strettamente materia.
Parola dai mille volti, una terra senza frontiere, un oceano sconfinato, tra fede, religione, teologia, filosofia e, dato recente, anche scienza. Cartesio diceva infatti che la sede dell'anima è nella ghiandola cerebrale chiamata pineale, mentre alcuni neurofisiologi moderni arrivano ad identificarla con il sistema neuronale.
Gianfranco Ravasi in "Breve storia dell'anima" ha una bellissima immagine quando parla del suo viaggio alla ricerca del significato di anima: un fiume che nasce da più sorgenti, che si dipana con un lento cammino serpentiforme e sbocca nel mare con un grande delta.
Carlo Maria Martini, nella lettera scritta a Vito Mancuso, da Gerusalemme nel 2006 e pubblicata all'inizio del libro "L'anima e il suo destino", dice: "Carissimo Vito, hai avuto un bel coraggio a scrivere dell'anima, la cosa più eterea, più imprendibile che ci sia, tanto che si giunge a dubitare che essa esista".
Tra le varie definizioni di autorevoli dizionari riporto quella del Dizionario Italiano Ragionato, G. D'Anna - Sintesi: "Essenza o principio vitale, elemento che infonde la vita, che sorregge e realizza la vita di un organismo. Come tale è propria non solo dell'uomo ma di tutti gli esseri che vivono: e infatti in Aristotele si distingue l'anima intellettiva (che sente, intende e vuole), immortale, propria solo dell'uomo, dall'anima sensitiva, comune all'uomo e agli animali, dall'anima vegetativa, propria anche delle piante". Molto interessante è anche il significato secondario della parola, usata per indicare sostegno, telaio, intelaiatura, struttura, ossatura ecc…
Dice Carlo Molari: "Il termine «anima» è uno dei più comuni nelle lingue umane, anche se il suo significato è molto vario e a volte indeterminato" (…) "Il termine anima può servire per indicare la realtà umana nella forma compiuta di vita alla quale è chiamata dopo la morte, ma resta un termine ambiguo quando designa una realtà spirituale in contrapposizione al corpo". (…) "È forse meglio parlare della triplice dimensione dell'uomo: corporale, psichica e spirituale".
"Tuttavia la diversità tra anima e corpo non legittima nessuna incrinatura dell'unità anima-corpo: la vera unica sostanza è quella dell'uomo in sé, sostanza costituita appunto dai due (diversi ma uniti) principi fondamentali dell'anima e del corpo. La stessa anima, osserva Tommaso, senza il corpo sarebbe come una mano recisa da un organismo vivente e in sé non sarebbe persona. La stessa immortalità dell'anima, ossia la sua sopravvivenza oltre la morte, è intesa dal Dottore della Chiesa non come una permanenza del tutto autonoma: l'anima mantiene sempre una relazione trascendentale, cioè un legame metafisico, con la «materia»-corpo di cui era stata la "forma", in attesa di ricomporre in pieno l'unità ferita dalla morte. È per tale via che si recupera la dottrina cristiana della nostra resurrezione finale, dopo lo «stato intermedio» delle anime, seguìto alla morte. Questo fa capire come, anche nel caso estremo della morte, in Tommaso l'esaltazione dell'anima non avvenga mai a scapito del corpo" (Gianfranco Ravasi).
Molto interessante può essere la lettura della voce "anima" dell'Enciclopedia de La Biblioteca di Repubblica, redatta da Carlo Collo: "Fino all'inizio di questo secolo cattolici e protestanti ritenevano, quasi all'unanimità, che la presenza nell'uomo di un'anima spirituale e immortale costituisse un dato irrinunciabile della fede cristiana. Successivamente la scoperta del modo diverso di concepire l'uomo nella cultura ebraica e il rigetto del dualismo platonico e di quello cartesiano nelle antropologie moderne hanno indotto prima i protestanti e poi i cattolici a riesaminare il concetto di anima e a domandarsi se non lo si possa, o addirittura non lo si debba, abbandonare perché estraneo e contrario alla concezione biblica, e improponibile all'uomo d'oggi. La concezione dell'uomo presente nella Bibbia non è dualistica bensì sintetica e descrittiva: l'uomo è visto come unità vivente. Il termine ebraico ***nefesh***, impropriamente tradotto con anima, indica l'intero uomo in quanto dotato di respiro vitale e quindi vivente e animato dallo spirito di Dio. Il Nuovo Testamento si attiene per lo più all'uso linguistico dell'Antico Testamento, intendendo l'anima (***psychè***) come vita e forza vitale senza contrapporla al corpo. La distinzione tra anima e corpo penetrò nel pensiero cristiano attraverso i Padri della Chiesa ma subì radicali correzioni: l'anima non è divina per natura e non preesiste al corpo ma è creata, insieme la corpo, da Dio. Una vigorosa riaffermazione dell'unità dell'uomo si ebbe con Tommaso d'Aquino. Aderendo all'antropologia aristotelica intese

l'anima come ***forma corporis*** unita sostanzialmente al corpo, trascendente la materia ma essenzialmente correlata ad essa. Questa prospettiva fortemente unitaria si riflette nel concilio di Vienne (1311) e nel Lateranense V (1513). Il concilio Vaticano II fece un uso discreto e eiservato del termine anima, preferendogli quello di «persona» più idoneo ad esprimere l'unità dell'uomo e a rivalutarne il corpo. Oggi la teologia si orienta ad evitare sia la sopravvalutazione sia la svalutazione della nozione anima. Il cristianesimo non si identifica con alcuna antropologia particolare pur dovendo servirsene, ma neppure le considera tutte ugualmente capaci di esprimere la realtà dell'uomo e la sua vocazione alla salvezza. Il binomio anima-corpo non è di per sé insostituibile. Per intanto, se rettamente inteso come dualità senza dualismi, e l'anima anziché essere immaginata come una «cosa» accanto al corpo, viene concepita come «principio interno che condiziona l'unità e la totalità dell'uomo» (E. Coreth), c'è da pensare che esso non sia poi così inaccettabile e che costituisca per ora la rappresentazione più idonea a tradurre la ricca e complessa realtà dell'uomo e la sua capacità di aprirsi alla sorprendente vocazione a cui Dio lo chiama".

Nella Bibbia ebraica si trovano termini diversi utili per comprendere il concetto di persona. Questi termini sono:
Ruah, Nefesh (e ***Nefesh hajjah***), ***Nishamat*** (e ***Nisham athajjim***).

1) ***Ruah*** (***Pneuma*** in greco e ***Spiritus*** in latino) è la fonte della vita di uomini e animali, il principio vitale, un'indispensabile energia vitale che sostiene la ***Nefesh***. Nella Bibbia è scritto:

- Giobbe 33,4: "*Lo spirito di Dio (**Ruah**) mi ha creato e il soffio (**Nishmat**) dell'Onnipotente mi fa vivere*".
- Salmo 104,30-31**:** "*Nascondi il tuo volto: li assale il terrore; togli loro il respiro (**Nefesh**): muoiono, e ritornano nella polvere. Mandi il tuo spirito (**Ruah**), sono creati, e rinnovi la faccia della terra*".

2) ***Nefesh*** è un termine dai moltissimi significati: gola, palato, trachea, collo, soffio, alito, respiro. Inoltre fame, nutrimento, vitto, sostentamento, appetito, desiderio, brama. Ma anche anima, essere vivente e, infine, persona come individuo. Dire anima per indicare un individuo, è noto, si usa nella lingua corrente quando si dice "un paese di mille anime" oppure com'è usato in Luca 1,46: "*Allora Maria disse: «L'anima mia magnifica il Signore»*; oppure in Marco 14,34: "*La mia anima è triste fino alla morte*": ossia la mia persona, io stesso.

Nefesh è l'essere vivente, ogni essere vivente, ossia chi ha in sé il principio vitale (***Ruah***), la cui mancanza provoca la morte.

Per dire un essere vivente nella sua completezza, fatto di ***soma*** e ***psychè***, la Bibbia usa il termine ***Nefesh hajjah.***

È scritto in Genesi 2,7*: "Il Signore Dio (**Eloim**) plasmò l'uomo (**adam**) con la polvere della terra (**adamah**), soffiò nelle sue narici un alito di vita (una **Nishm athajjim**) e l'uomo (**adam**) divenne un essere vivente (**Nefesh hajjah**)"*.

"Nel mondo ebraico si parla di "***nefesh***", nella traduzione greca si parla di "***psychè***", ma ***psychè*** non è l'anima come intendiamo noi, ma è la consapevolezza esistenziale, lo spirito vitale, per il quale noi viviamo e, quando viene meno, cessiamo di vivere" (Salvatore Frigerio).

Illuminante è il versetto 28 del capitolo 10 di Matteo: "*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo (**soma**), ma non hanno potere di uccidere l'anima* (***psychè***, è la vita, la consapevolezza di sé) *abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l'anima e il corpo* (distruggere tutto l'essere, l'intera persona nell'immondezzaio di Gerusalemme).

3) ***Nefesh hajjah*** significa "essere vivente" completo di ***soma*** e di ***psychè***.

4) ***Nishamat*** è uno spirito che è proprio di Dio ed è comunicato all'uomo nella creazione.

5) Nisham athajjim tradotto con alito di vita, è la coscienza vitale, la consapevolezza di sé, la capacità di distinguere e scegliere tra bene e male.

È scritto in Genesi2,7: "*Il Signore Dio (**Eloim**) plasmò l'uomo (**adam**, il genere umano) con la polvere della terra (**adamàh**), soffiò nelle sue narici un alito di vita (una **Nishm athajjim**) e l'uomo (**adam**) divenne un essere vivente (una **Nefesh hajjah**)*".

Nella cultura ebraica arcaica l'uomo che muore, muore completamente, scende nel mondo sotterraneo dei morti (***sheòl***), il luogo della non vita, dell'assenza di Dio, dove sopravvive una larva di uomo. Ma già fin dal tempo dei Maccabei (II secolo a. C.) si fa strada l'idea che i giusti che hanno subìto torti, persecuzioni o martirio, sopravvivranno per opera e volontà di Dio, risuscitando.

La filosofia greca (Socrate, Platone e Aristotele) - con la sua visione dualistica dell'uomo: anima e corpo, materia e spirito, aspirazioni superiori ed inferiori, istintività e spiritualità - è alla base della cultura occidentale.

Platone (nel *Fedone*, il testo che racconta le ultime ora di Socrate) fa parlare Socrate, che per primo chiama ***psychè*** la coscienza intellettuale e morale dell'uomo, cioè la sua capacità di intendere e volere il bene, contrapponendola al ***soma*** mortale, il corpo in cui è rinchiusa, preesistente ad esso, immortale, appartenente al mondo delle idee, opposta per natura alla mutabilità e caducità della materia. È ciò che fa superare la morte alla creatura umana perché l'anima si libera ascendendo al cielo, liberandosi dalla materia.

Gran parte della cultura occidentale è figlia dell'eredità platonica del dualismo di un corpo (materia, prigione) e di un'anima prigioniera da liberare.

Occorre inoltre ricordare che il concetto di “inferno, paradiso e purgatorio” sembra preso di sana pianta dal filosofo Fedone, allievo di Socrate.
Platone poi è anche il padre della metempsicosi per cui l’anima immortale, reincarnandosi, espia una colpa originaria in attesa di ritornare al mondo delle idee in uno stato di eterna ed immutabile beatitudine, nella pura contemplazione della verità.
Aristotele, discepolo di Platone, teorizza un'anima vegetativa, una sensitiva ed una intellettiva (razionale, pensante detta ***nous***) che è l'unica delle tre ad essere immortale.
“Con il modello platonico di anima spirituale era facile definire l’immortalità e l’abbiamo visto con il *Fedone*, il dialogo del filosofo ateniese dedicato proprio al destino ultimo dell’anima: con la morte l’anima spazzava finalmente le catene del corpo, ne abbandonava la spoglia e volava verso la luce e la libertà della trascendenza celeste. Non per nulla la stessa antica predicazione ecclesiale amava seguire questo modello spiritualista e, come vedremo, la visione immortalistico-spirituale è ancora inchiodata, nel comune sentire cristiano, a quella concezione” (Gianfranco Ravasi).
"Il concetto di anima immortale è un concetto greco, platonico che implica anche un dualismo anima-corpo che non è biblico, non è ebraico, quindi non deve essere neanche cristiano" (Paolo De Benedetti).
Il dualismo contrapposto anima-corpo proprio della filosofia greca non trova riscontro nella teologia cristiana (ed ebraica) che è radicalmente antiplatonica. Basti ricordare che la dottrina gnostica, con il suo disprezzo della corporeità (accettando o rifiutando ascetismo estremo o completa indulgenza), il rifiuto della resurrezione dei morti e l'affermazione dell'immortalità dell'anima che si realizza ascendendo al cielo, liberandosi dalla materia, è stata ferocemente combattuta come un'eresia, ma è purtroppo una china sulla quale si tende, talora consapevolmente, a scivolare.
Per la fede ebraico cristiana ***soma***, ***pneuma***, ***psychè*** sono un’unità inscindibile, per cui si diventa tanto più “persona” quanto più queste componenti sono in armonia tra loro. Allora “È forse meglio parlare della triplice dimensione dell’uomo: corporale, psichica e spirituale” (Carlo Molari).
«Fin dall'origine, e anche prima della nascita del cristianesimo, essa (la cultura occidentale) ha sempre avuto una inclinazione al dualismo, cioè ad opporre l'anima e il corpo, lo spirito e la materia, di cercare la salvezza nel rigetto del mondo materiale, considerato come forzatamente perverso» (…) «Nel cuore stesso del cristianesimo si trova un rigetto radicale del dualismo. Nessuna altra religione accorda altrettanta importanza al corpo. I cristiani sostengono che Dio ha preso carne in modo pienamente umano, che è nato da donna come ogni bambino. Il centro della liturgia cristiana è la condivisione del suo corpo. Il cuore di questa fede è la sua Risurrezione. Il cristianesimo in se stesso è profondamente antidualista». (…) «Certo il cristianesimo nasce da una tomba vuota, con l'assenza di un corpo. Ma quasi subito questo corpo riprende il suo posto alla tavola dei discepoli, nel cammino di Emmaus, fa valere le sue prerogative realmente umane e chiede verifica delle proprie ferite all'incredulità di Tommaso» (Giancarlo Zizola).
La primitiva comunità cristiana credeva che Gesù non risuscitava i morti, ma comunicava ai vivi che gli davano adesione (“*chi crede in me*”), una qualità di vita che è detta eterna, non perché dura per sempre ma perché è capace di superare la fine della vita biologica. Dice Paolo in Colossesi 2,12: "*Con lui infatti siete stati sepolti insieme nel battesimo, in lui siete stati insieme risuscitati*". … "*Se dunque siete risorti …* ".
Nel testo apocrifo di Filippo, viene attribuita a Gesù la frase: "*Se non si risuscita prima, mentre si è ancora in vita, morendo non si risuscita più*".
È lo Spirito effuso sulla croce che permette di superare la morte, lo Spirito dà la vita indistruttibile. "*Chi vive e crede in me non morirà mai*" dice Gesù a Marta. Non contrappone vita e morte ma nascita e morte, entrambe espressioni della vita.
Scrive Gianfranco Ravasi: “La teologia fiorita dopo il concilio Vaticano II, pur non ignorando questo forte accento della tradizione sull’immortalità dell’anima, ha cercato di relativizzare in modo più marcato l’unità – anch’essa tradizionale, come si è visto – della persona umana e di comporla con l’annunzio prettamente cristiano della resurrezione” (…) “Riguarda al tema specifico dell’immortalità gloriosa «intermedia dell’anima prima della resurrezione finale, il famoso teologo tedesco Karl Rahner (1904-1984) avanzava un’obiezione di immediato impatto: «Perché mai un defunto, ormai beato, dovrebbe interessarsi tanto della venuta di Cristo e del giudizio ultimo e della risurrezione finale, se è già presso di lui e presso Dio nella felicità eterna?». Già Lutero ironizzava così: «Dev’essere un’anima insensata quella che, se fosse in cielo, bramerebbe il corpo!». È un po’ per queste ovvie considerazioni che spesso, come si è detto, sia a livello popolare sia in ambito colto si preferisce ripiegare sull’immortalità dell’anima ponendola al centro della fede e della speranza, accantonando o mettendo la sordina sulla pur netta e capitale proclamazione della risurrezione proposta dai testi biblici. Al contrario altri spostano tutto l’accento sulla risurrezione finale, considerata una ri-creazione di ogni creatura umana, nella consapevolezza che ciò che è oltre il tempo e lo spazio, ossia l’eternità, non ha durate intermedie (concetto ovviamente legato al tempo che ha un «prima» e un «poi») ma è istantaneo. In quella sorta di punto che è l’eternità si condensa tutto ciò che è oltre la morte, oltre la frontiera del nostro tempo. A questa considerazione si deve aggiungere un rilievo già

emerso durante la nostra ricerca sulle sorgenti bibliche della dottrina dell'anima: l'idea dell'oltrevita beato ebraico-cristiano non è identificabile con l'immortalità platonica, concepita esclusivamente come una permanenza senza fine nell'essere. L'aldilà biblico è, invece, un ingresso nell'intimità divina, una comunione filiale fra il giusto e il suo Signore, è una contemplazione faccia a faccia di Dio, un dialogo d'amore, secondo le parole di san Giovanni nella sua prima lettera (3,2): «*Noi fin d'ora siamo figli di Dio, ma ciò che saremo non è stato ancora rivelato, sappiamo, però, che quando egli sarà manifestato, noi saremo simili a lui, perché lo vedremo così come egli è*»".
La visione ebraico cristiana dell'uomo (il cardine è la non dualità anima-corpo) si contrappone nettamente alla visione greca nei primi due secoli di vita della Chiesa, e la discriminazione è il credere nella resurrezione dei morti (la persona nella sua totalità) e non nell'immortalità della sola anima.
L'anima non sopravvive alla persona, ma l'intera persona continua la sua esistenza in Dio: "*la vita non è tolta ma trasformata*" è scritto nel prefazio della Messa dei defunti, perché la trasformazione avviene già in questa vita. Quando poi la parte biologica muore, si disfa e l'individuo continua a vivere in Dio.
Il Catechismo degli adulti della CEI ("La verità vi farà liberi") in riferimento alla continuità della vita scrive con chiarezza (1195): «Possiamo concludere che dopo la morte sopravvive l'io personale, dotato di coscienza e volontà. Se si vuole chiamarlo anima, basta intendere questa parola in maniera biblica». Ma poi aggiunge che la persona (l'io personale) dopo la morte "perde il corpo, cioè l'insieme dei suoi rapporti sensibili con il mondo naturale e umano, ma continua a sussistere nella sua singolarità, in attesa di raggiungere la completa perfezione, al termine della storia, con la resurrezione". Ossia la persona, formata di sola anima, è imperfetta e diventerà perfetta alla fine del mondo, quando ci sarà la resurrezione della carne e le due componenti si ricongiungeranno.
Solo per me queste affermazioni si contraddicono? Oppure il dualismo, cacciato dalla porta rientra dalla finestra? Tollerato, per non dire accettato da molti.
Altro punto interessante da considerare è che i cosiddetti "miracoli" di Gesù sono, nel contempo, una guarigione materiale ma anche e spirituale. È sempre la persona tutta intera che viene salvata, cioè liberata da ciò che gli impedisce di essere completamente "persona". Tutto l'uomo viene liberato da ciò che gli impedisce di essere libero.
A complicare le cose per noi, c'è anche, nella traduzione CEI dei vangeli, dell'uso diversificato del termine ***psychè.***
P. es. in Matteo 10,28: "*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo, ma non hanno potere di uccidere l'anima; abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l'anima e il corpo*" dove si parla di morte del corpo ma anche dell'anima. In alcuni brani paralleli dei quattro vangeli, lo stesso termine vita assume significati diversi perché la vita che si vuol salvare (biologica) non è la stessa che si perderà (la vita eterna), ma il termine è sempre ***psyché***:
- (Matteo 16,25-26): "*Perché chi vuole salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia la troverà. Infatti quale vantaggio avrà un uomo se guadagnerà il mondo intero, ma perda la propria vita? O che cosa un uomo potrà dare in cambio della propria vita?*".
- (Marco 8,35-37): "*Perché chi vuole salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia e del Vangelo, la salverà. Infatti quale vantaggio c'è che un uomo guadagni il mondo intero e perda la propria vita? Che cosa potrebbe dare un uomo in cambio della propria vita?* ".
- (Luca 9,24-25). "*Chi vuole salvare la propria vita, la perderà, ma chi perderà la propria vita per causa mia, la salverà. Infatti, quale vantaggio ha un uomo che guadagna il mondo intero, ma perde o rovina se stesso?*". Dove "se stesso" indica la persona nella sua interezza, ma non dice ***psyché***.
- "*Chi ama la propria vita, la perde e chi odia la propria vita in questo mondo, la conserverà per la vita eterna*" (Giovanni 12,25). Dove vita eterna è ***zoè aion***. Mentre in Luca 8,55 "vita" è la traduzione del termine greco ***pneuma***, spirito.
In Luca 1,46 l'espressione "*L'anima mia significa il Sign*ore" chiaramente indica "Io magnifico il Signore". Lo stesso in Marco 14,34 le parole di Gesù nel Getsèmani: "*La mia anima è triste fino alla morte*".
Poi c'è Luca 12,19-20 dove in due versetti ci sono due modalità di traduzione dello stesso termine: "*Poi dirò a me stesso* (***psyché***): Anima (***psyché***) *mia, hai a disposizione molti beni, per molti anni; ripòsati, mangia, bevi e datti alla gioia. Ma Dio gli disse: Stolto, questa notte stessa ti sarà richiesta la tua vita* (***psyché***). *E quello che hai preparato di chi sarà?*". L'anima (secondo il significato che ognuno può dare a questa parola) si perde se si rifiuta la "vita" continuamente offerta da Dio. "È ciò che le religioni, ciascuna a modo suo, chiamano "inferno" e che si può pensare o come punizione eterna (dannazione) o come punizione temporanea (apocatàstasi) o come distruzione definitiva dell'anima personale (annichilazione). Se l'anima spirituale compie solo in maniera imperfetta e saltuaria il lavoro del Principio Ordinatore, necessiterà di un'ulteriore purificazione. È il Purgatorio, l'esigenza concettuale del quale viene soddisfatta da molte religioni e sistemi filosofici mediante la dottrina della reincarnazione" (Vito Mancuso).

A mio modesto avviso la differenza tra il Credo Apostolico (inizi del II secolo) e il Credo niceno-costantinopolitano del 381, sta nell'uso del termine di "resurrezione della carne" nel primo e di "resurrezione dei morti" nel secondo, dove scompare una rottura di continuità, come dice Paolo in 1Corinzi 15,42-44: "*Così anche la risurrezione dei morti: è seminato nella corruzione, risorge nell'incorruttibilità; è seminato nella miseria, risorge nella gloria; è seminato nella debolezza, risorge nella potenza; è seminato corpo animale, risorge corpo spirituale*". La persona che si apre all'irruzione dello Spirito divino, trasfigura la povertà della condizione umana perché lo Spirito del Risorto la introduce nella gloria e nell'eternità.

Torna all'indice generale

ANNA

1) Anna, personaggio femminile, figlia di Fanuèle, della tribù di Aser (la più piccola tra le tribù di Israele), è la vecchia profetessa vedova che vive nel Tempio e che, mossa dallo Spirito, riconosce in Gesù il Messia quando è portato al Tempio per essere riscattato, secondo la legge di Mosè. (Lc 2,36-38).
Rappresenta l'Israele che riconosce in Gesù il Messia e, dice Luca, che ha 84 anni (7 che rappresenta la perfezione per 12 che rappresenta Israele).
2) Anna, il personaggio maschile nominato nei vangeli, è il suocero di Caifa, il sommo sacerdote del processo a Gesù.
Anna è il diminutivo di Anania, che significa YAVÈ è misericordioso.
È un sadduceo nominato Sommo Sacerdote sotto il regno di Erode Agrippa II nel 6 d. C. da Quirino, legato romano in Siria, e deposto da Valerio Grato nel 15. Rimase però sempre un personaggio molto influente, fece poi nominare cinque suoi figli e un nipote alla somma carica. Gli successe Giuseppe Caifa o Caiafa, suo genero. Il processo a Gesù si svolse ai tempi di Caifa sommo sacerdote, ma nel racconto evangelico si dice che fu portato prima in casa di Anna.
Noto per la sua ingordigia di potere e di ricchezza, rimane la figura emblematica di colui che manovre dietro le quinte e rappresenta il potere politico economico e religioso, simbolo delle tenebre nell'evangelo di Giovanni.

Torna all'indice generale

ANNUNCIARE

Il greco ***kêryssein*** (da cui il termine ***kerigma*** che indica l'annunzio del messaggio cristiano) si può tradurre con PREDICARE ma anche con ANNUNCIARE.
Nei vangeli il verbo annunziare significa portare buone notizie, anzi la buona notizia che il Dio Padre di Gesù non è un tiranno vendicativo, ma un padre amoroso.
E allora evangelizzare non è sinonimo di catechizzare, né di fare proseliti, ma di portare a tutti il "vangelo", questa buona notizia. Ora, purtroppo, gli annunziatori del Vangelo crescono nutriti di teologia e fuori della vita evangelica e le persone normali, più mature dei chierici, lo percepiscono, e abbandonano il mondo degli affetti speciali di chi si nasconde dietro una facciata religiosa ed ipocrita.
In alcuni passi, invece, quando si tratta di annunciare al mondo il Vangelo in senso stretto, viene usato il termine evangelizzare (portare la "buona-notizia" in greco ***eu-anghélion***).
I due termini si trovano insieme al versetto 8,1 di Luca: "*In seguito egli se ne andava per città e villaggi, predicando e annunciando la buona notizia del regno di Dio*".
Annunciare come evangelizzare si trova, per esempio, in Matteo 11,5 (*i ciechi riacquistano la vista, gli zoppi camminano, i lebbrosi sono purificati, i sordi odono, i morti risuscitano, ai poveri è annunciato il Vangelo*), in Luca 4,43 (*Egli però disse loro: «È necessario che io annunci la buona notizia del regno di Dio anche alle altre città; per questo sono stato mandato*) e in Giovanni 16,14 (*Egli mi glorificherà, perché prenderà da quel che è mio e ve lo annuncerà*). Non si trova in Marco.

Vedi anche PREDICARE e INSEGNARE.

Torna all'indice generale

ANTIOCO IV EPIFANE

Antioco IV Epifàne, re di Siria (e perciò anche della Palestina) dal 175 al 164 a. C., era figlio di Antioco III il Grande, della dinastia dei Seleucidi, discendenti di Seleuco I, generale di Alessandro Magno.
Questo re siro-ellenistico, amante del lusso, era tanto ambizioso quanto geniale.
Egli si faceva chiamare ***epiphànes*** ossia manifestazione dello splendore di Zeus in terra, ma era soprannominato dai suoi nemici ***epinàmes***, pazzo. Saccheggiò Gerusalemme e il Tempio e nel 167 a. C., impose ai giudei il culto di Zeus Olimpio, con una statua eretta nel Tempio, proibì la religione ed i riti giudaici ed ordinò di distruggere i libri della Legge, sotto pena di morte. Ciò provocò una violenta rivolta, guidata prima dal sacerdote Mattatia e poi da suo figlio Giuda Maccabeo che, dopo la riconquista di Gerusalemme, nello stesso giorno dell'anno 164 a. C., purificò il Tempio e ricostruì l'altare degli olocausti (1Maccabei 1,54 e 4,45-53).

Torna all'indice generale

ANZIANI del POPOLO

In greco *presbyteròi*, componevano una specie di senato formato dai capi sia delle famiglie nobili che dei clan, e rappresentavano il potere economico, l'aristocrazia civile giudaica.
Gli anziani o presbiteri, con i sommi sacerdoti e gli scribi formavano il Sinedrio, con a capo il sommo sacerdote in carica.

Torna all'indice generale

APOCRIFO

Nel greco classico il termine significa segreto, nascosto, occulto. Erano gli scritti sacri che non venivano letti durante il culto pubblico, ma erano riservati a pochi eletti. Poi è cambiato il senso e il termine è passato ad indicare qualcosa di nascosto, poco chiaro, oppure deformato o fantasioso, come sono i vangeli di Gesù bambino e della Madonna.
Questi testi sono ritenuti falsi ed eretici per la loro interpretazione deformata della persona e del messaggio di Gesù.
Celebri sono gli scritti gnostici del NUOVO TESTAMENTO come il Vangelo di Giuda o quello più famoso di Tommaso.
Nel significato corrente si chiama apocrifo un libro, riferito a Gesù stesso, a suoi parenti, ai primi discepoli o agli apostoli, non ammesso, per scelta, nel canone dei libri inspirati, i libri ufficiali della Bibbia cristiana, anche se ai testi apocrifi sono legate moltissime devozioni poco cristiane.
La composizione del canone biblico varia nelle varie Chiese che riconoscono il libro sacro.

Torna all'indice generale

APOSTOLI

Apostolòi è il sostantivo plurale di ***apòstolos***, derivante dal verbo ***apostèllo***, mandare o inviare, e indica un messaggero cui è assegnato il compito di portare un messaggio o una notizia. Sempre nella letteratura greca classica c'è però un altro nome che esprime lo stesso concetto: angelo, alla cui voce si rimanda. Anche nella LXX, ove compare molte centinaia di volte, il termine indica una funzione temporanea che non ha mai il senso della missionarietà, peraltro non prevista nel giudaismo.
Il significato attuale, secondo il senso comune, è quello dato a Paolo apostolo, colui/colei che è inviato/inviata ad evangelizzare. Per questa ragione veniva chiamata "apostola" nella Chiesa primitiva, Maria di Magdala, un figura da vera leader, che però ben presto venne messa da parte dai maschi, decisi a non condividere il potere che la Chiesa andava diabolicamente accumulando, facendo fuori una metà dei possibili ***competitors***. Questa discriminazione, fatta risalire allo stesso Gesù, è palesemente infondata, anche se in bocca ad un papa, che chiaramente parla "***pro domo sua***". Gesù, contrapponendosi apertamente alla mentalità misògena del suo tempo, non solo aveva discepoli e discepole, ma il Risorto invia la Maddalena ad evangelizzare: "*Maria di Màgdala andò ad annunciare ai discepoli: «Ho visto il Signore!» e ciò che le aveva detto*" (Giovanni 20,18).

Apostoli sono pertanto tutti coloro che sono inviati per annunziare ad Israele prima e poi a tutte le nazioni (i gentili, le genti), il Vangelo di Gesù, la buona notizia che Dio è amore, solo amore, un amore totale e gratuito.
Ma il primo apostolo è proprio Gesù - Figlio e inviato di Dio - che, in Ebrei 3,1, è chiamato "*apostolo della fede che noi professiamo*".
Dal significato primitivo generico di inviati, il termine è poi passato ad indicare alcuni della cerchia ristretta dei discepoli di Gesù, classicamente dodici; ma sui nomi di questi autorevoli personaggi non c'è accordo nei quattro evangeli. (Vedi SCHEMA).
In ogni caso quello degli apostoli è un elenco piuttosto imbarazzante; tra essi c'è uno che lo rinnega ed un altro che lo tradisce; ci sono anche un collaboratore degli odiati romani, almeno uno zelota e due fratelli fondamentalisti ed ambiziosi. Nel pericolo tutti lo abbandonano. Ma poi essi furono capaci, Pietro in testa, di dare la vita per essere fedeli al loro Maestro.
Apostrofati più volte da Gesù come uomini di poca fede ("*Accortosene, Gesù chiese: «Perché, uomini di poca fede, andate dicendo che non avete il pane?*" in Marco 16,8) oppure come persone che non capiscono (*Gesù disse loro: «Perché discutete che non avete pane? Non intendete e non capite ancora? Avete il cuore indurito?*" in Marco 8,17).
Del gruppo ristretto dei seguaci non fanno parte né scribi né farisei perché costoro si ritengono gli eletti e quindi non possono accettare un messaggio così nuovo e con un'apertura universale e che non sia esclusivo per gli ebrei.
Marco li nomina in 6,30: "*Gli apostoli **(apostolòi)** si riunirono dove era Gesù e gli riferirono tutto quello che avevano fatto e insegnato*" e forse anche in 3,14; "*Ne costituì dodici* ("che chiamò apostoli" è scritto solo in alcuni codici) *che stessero con lui e anche per mandarli **(apostèllo)** a predicare*".
Tra gli studiosi non c'è accordo perché per qualcuno il termine va riferito solo ai dodici o a tutti i discepoli, oppure se, seguendo il vangelo di Luca , che scrive quando i testimoni diretti erano scomparsi – c'è chi tende a mitizzare la funzione. Non è neanche certo se è stata la Chiesa primitiva ad inviare, con la missione di portare a tutti gli uomini la buona notizia, alcuni discepoli, o se l'investitura risalga al Risorto oppure a Gesù vivente.
Riporto l'opinione di D. Müller dal Dizionario dei Concetti Biblici del Nuovo Testamento: "La disorientante molteplicità dei tentativi ci costringe ad ammettere che oggi non ci è possibile chiarire in maniera definitiva l'oscurità che grava sulle origini dell'apostolato proto-cristiano. (…) Qualunque via imbocchiamo per tentare di comprendere queste diverse rappresentazioni in base al loro contesto storico, nessuna ci consentirà di andare più in là di ipotesi. Questo non ci dispensa dall'obbligo di scegliere quella che appare più verosimile, o che ci sembra quadrare meglio, di sottoporla a sempre nuove verifiche e di permetter che venga messa in discussione. (…) Come fatto incontestabile si deve considerare l'originaria ed essenziale connessione tra incarico missionario e apostolato nella chiesa primitiva. Se però pensiamo che i 12 discepoli, nel loro significato escatologico di rappresentanti delle 12 tribù d'Israele, erano legati in un certo senso a Gerusalemme, dovremmo allora ritenere del tutto inverosimile che sia stato Gesù stesso – se prima o immediatamente dopo la risurrezione, poco importa – a investirli dell'ufficio apostolico così come fu inteso successivamente. Sarebbe inoltre a malapena concepibile che un gruppo di discepoli, provvisti di una simile autorità conferita dal Signore in persona, perdesse la sua posizione di preminenza tanto presto, al più tardi nell'epoca del concilio apostolico, al punto da non sapere nemmeno più con esattezza chi fossero i dodici. Infine, come avrebbero Marco, Matteo ed eventualmente anche Giovanni, potuto sottacere, senza alcuna ragione evidente, un apostolato dei dodici istituito da Gesù?". (…) Da Paolo, per la sua controversia con gli avversari gnostici, veniamo a conoscere i tratti essenziali di questo apostolato. Nell'epoca post paolina, quando si videro sempre più nei dodici gli unici trasmettitori legittimi del messaggio relativo a Gesù in quanto Cristo, e l'idea si andò progressivamente affermando, si sarebbe poi arrivati gradualmente ad attribuire il titolo di apostoli a tutto il gruppo dei dodici. È possibile, infine, che la limitazione del titolo di apostoli ai dodici sia stata operata da Luca per far di loro i garanti della tradizione legittima".

Vedi schema pagina successiva

GLI APOSTOLI				
sec. Marco	sec. Matteo	sec. Luca	sec. Giovanni	sec. gli Atti
SIMONE detto Pietro figlio di Giona	SIMONE detto Pietro	SIMONE detto Pietro	SIMONE detto Pietro (Cefa) figlio di Giovanni	SIMONE detto Pietro
ANDREA fratello di SIMONE	ANDREA fratello di SIMONE	ANDREA fratello di SIMONE	ANDREA fratello di SIMONE	ANDREA fratello di SIMONE
GIOVANNI figlio di Zebedeo fratello di **GIACOMO** figlio di Zebedeo	detti Boanerghes	**GIOVANNI** figlio di Zebedeo fratello di **GIACOMO** figlio di Zebedeo	**GIOVANNI** figlio di Zebedeo fratello di **GIACOMO** figlio di Zebedeo	Non nominato Non nominato 	detti Boanerghes	**GIOVANNI** fratello di **GIACOMO**
FILIPPO	**FILIPPO**	**FILIPPO**	**FILIPPO**	**FILIPPO**
BARTOLOMEO	**BARTOLOMEO**	**BARTOLOMEO**	non nominato	**BARTOLOMEO**
non nominato	non nominato	non nominato	**NATANAELE** di Cana di Galilea	non nominato
TOMMASO	**TOMMASO**	**TOMMASO**	**TOMMASO** detto Didimo	**TOMMASO**
non nominato LEVI di Alfeo	**MATTEO** non nominato	**MATTEO** non nominato	non nominato non nominato	**MATTEO** non nominato
GIACOMO di Alfeo detto il Minore	**GIACOMO di Alfeo** detto il Minore	**GIACOMO di Alfeo** detto il Minore	non nominato	**GIACOMO di Alfeo** detto il Minore
GIUDA **TADDEO**	**TADDEO**	**GIUDA** di Giacomo	**GIUDA** non l'Iscariota	**GIUDA** di Giacomo
SIMONE il Cananeo	**SIMONE** il Cananeo	**SIMONE** lo zelota	non nominato	**SIMONE** lo zelota
GIUDA detto Iscariota	**GIUDA** detto Iscariota	**GIUDA** detto Iscariota	**GIUDA** figlio di Simone Iscariota	**GIUDA** detto Iscariota

Torna all'indice generale

APOSTOLO

Nei vangeli, specie quello di Gv, la parola apostolo non sembra indicare un titolo, una carica, ma una funzione.
Così in Giovanni 13,16: "*In verità, in verità vi dico: un servo non è più grande del suo padrone, né un inviato (apostolo) è più grande di chi lo ha mandato*".
Prima che venissero scritti i Vangeli, Paolo, nelle lettere a lui attribuite, chiama se stesso apostolo nel senso letterale, perché inviato da Gesù stesso ad evangelizzare le genti.
Negli Atti degli Apostoli, sono chiamati apostoli anche Mattia e Bàrnaba che pure non facevano parte dei primitivi "dodici", ma sono personaggi di primissimo piano della Chiesa originaria pur non avendo seguìto direttamente Gesù.
Infine c'è il problema posto dalla figura di Paolo di Tarso (che si definisce apostolo di Cristo) e delle sue controversie con gli apostoli di Gerusalemme e con Simone Pietro in particolare.

Torna all'indice generale

ARAM

È una regione corrispondente all'alta Mesopotamia, nei territori dell'attuale Siria, da cui partì Abramo, chiamato da Dio a lasciare Ur, nel territorio di Carran, per raggiungere la terra promessa, in Canaan.
Nella Bibbia il generale e ministro del re di Aram, Naman il Siro, è il lebbroso guarito dal profeta Eliseo che gli ordina di immergersi sette volte nel Giordano. Ricordato da Gesù in Luca 4,27 nella sinagoga di Nazaret in polemica con i suoi concittadini che lo contestano.

Torna all'indice generale

ARAMAICO

Antica lingua di radice semitica degli abitanti di ARAM o aramei e simile all'ebraico: usata dagli assiri, dai persiani, dai babilonesi e infine anche dagli ebrei, perché dal tempo dell'impero assiro era divenuta una lingua internazionale, una sorta di esperanto dell'epoca.
L'aramaico era la lingua parlata correntemente al tempo di Gesù; l'ebraico era invece la lingua del culto, quella dei testi sacri, parlata da scribi e sacerdoti, non compresa dal popolo, perché era uscita dall'uso comune durante l'esilio babilonese. Gesù parlava in aramaico ma conosceva l'ebraico (lesse infatti il rotolo di Isaia nella sinagoga di Nazaret, oppure citava a memoria) e non è detto che non conoscesse almeno parzialmente anche il greco, la lingua commerciale del tempo.
La versione aramaica della Bibbia ebraica si chiama TARGUM (che significa traduzione) mentre la versione greca si chiama "la SETTANTA o LXX".
Nel vangelo di Marco ci sono tutte le parole aramaiche contenute nei vangeli: 3,17 ***Boanèrghes*** - 5,41 ***Talità kum*** - 7,11 ***Korban*** - 7,34 ***Effatà*** - 10,46 ***Bartimeo*** - 10,51 ***Rabbunì*** - 14,36 ***Abbà***.
Infine c'è la frase detta da Gesù (Matteo 27,46) sulla croce: "***Eloì. Eloì, lemà sabactàni***?", che è l'inizio del Salmo 21 nella traduzione aramaica, dove ***Eloì*** è la trascrizione del termine ***Elahì***, sotto l'influsso dell'ebraico ***Elohim***.

Torna all'indice generale

ARIMATEA

Si tratta di un villaggio all'estremo nord della Giudea, anticamente noto come Rama o anche Ramataim.
Famosa per essere la patria del profeta Samuele, forse è l'attuale Ramallà che è una città araba, distante poche decine di chilometri da Gerusalemme.
Nei quattro vangeli Giuseppe d'Arimatea, membro autorevole del Sinedrio e ricco, definito uomo "buono e giusto", appare come una figura in chiaroscuro. Era infatti discepolo di Gesù, ma di nascosto, eppure ebbe il coraggio di chiedere ad Erode il corpo di Gesù, un condannato all'infamia della crocifissione e quindi destinato ad

una fossa comune, per farlo deporre nella sua tomba nuova vicino al Gòlgota. In Luca 23,51 non approva il sinedrio che condanna Gesù senza processo.

Torna all'indice generale

ARONITI

Prendono il nome da Aronne, discendente di Levi, il terzo figlio di Giacobbe (e di Lia), fratello maggiore e portavoce di Mosè, che è il primo sommo sacerdote e capostipite dei sacerdoti d'Israele, anche se è lui stesso che, tardando Mosè a scendere dal Sinai, costruì il vitello d'oro che gli Israeliti adorarono, scatenando la grande ira del fratello. Elisabetta, madre di Giovanni il Battista, era, secondo Luca (1,5), discendente di Aronne. I sacerdoti SADOCITI erano Aroniti.

Torna all'indice generale

ASCOLTARE / UDIRE

Shemà Israel, ascolta Israele: è la professione di fede che il pio israelita ripete tre volte al giorno, come è contenuta in Deuteronomio 6,4; "*Ascolta, Israele: il Signore è il nostro Dio, unico è il Signore. Tu amerai il Signore, tuo Dio, con tutto il cuore, con tutta l'anima e con tutte le forze*". Israele è chiamato ad ascoltare la sua voce e la sordità è figura del rifiuto e dell'opposizione. «*E anche il Padre, che mi ha mandato, ha reso testimonianza di me. Ma voi non avete mai ascoltato la sua voce, né avete visto il suo volto*» (Giovanni 5,37).
La perifrasi è riportata in Marco 12,29-31: "*Gesù rispose: «Il primo è: Ascolta, Israele! Il Signore nostro Dio è l'unico Signore; amerai il Signore tuo Dio con tutto il tuo cuore e con tutta la tua anima, con tutta la tua mente e con tutta la tua forza. Il secondo è questo: Amerai il tuo prossimo come te stesso. Non c'è altro comandamento più grande di questi»"*.
In ebraico, così come in latino, ascoltare equivale ad obbedire (***ob audire***) ossia ascoltare, capire e vivere il messaggio della scrittura. Ma ascolta veramente solo chi ha dei dubbi e non chi ha solo certezze.
«*Perciò chiunque ascolta queste mie parole e le mette in pratica, è simile a un uomo saggio che ha costruito la sua casa sulla roccia. Cadde la pioggia, strariparono i fiumi, soffiarono i venti e si abbatterono su quella casa, ma essa non cadde, perché era fondata sopra la roccia. Chiunque ascolta queste mie parole e non le mette in pratica, è simile a un uomo stolto che ha costruito la sua casa sulla sabbia. Cadde la pioggia, strariparono i fiumi, soffiarono i venti e si abbatterono su quella casa, ed essa cadde, e la sua rovina fu grande*» (Matteo 7,24-27).
Il verbo è di uso molto frequente nella Bibbia e chi per eccellenza ascolta è Dio, che ascolta sempre, ma ci esaudisce solo se chiediamolo lo Spirito Santo; «*Se voi dunque, che siete cattivi, sapete dare cose buone ai vostri figli, quanto più il Padre vostro del cielo darà lo Spirito Santo a quelli che glielo chiedono!*» (Luca 11,13)
"Ma in nessun testo dell'Antico Testamento si afferma che egli ascolta le lodi che gli vengono rivolte", fa notare Fernando Armellini.

Torna all'indice generale

ASIDEI

Il termine Asidei (dal greco ***Asidoi***, a sua volta derivante dall'ebraico ***Hasidin***), indica un movimento religioso di persone devote chiamate appunto "i pii", che si opponevano strenuamente all'ellenizzazione forzata della Palestina.
Dopo la morte di Alessandro Magno nel 323 a. C., iniziò questa politica, in maniera discreta con i Tolomei egiziani e poi in modo sempre più massiccio, con vessazioni e persecuzioni, e poi, quando i SELEUCIDI siriani s'impossessarono della regione raggiungendo infine il culmine con Antioco IV Epifane che profanò il Tempio facendovi erigere, nel 167 a. C., una statua a Giove Olimpio, scatenando la rivolta dei Maccabei che riuscirono a liberare la Palestina.
Ma la sete di dominio dei re e dei sacerdoti ASMONEI portò gli Asidei, che erano preoccupati solo per le questioni religiose, a prendere le distanze da quel potere politico-religioso che inizialmente avevano appoggiato.
Poi il movimento degli Asidei si suddivise in due tronconi ancora attivi al tempo di Gesù: i FARISEI e gli ESSENI.

Torna all'indice generale

ASMONEI

Era così chiamata la dinastia di sommi sacerdoti della famiglia dei MACCABEI.
Mattatia era un sacerdote che nel 167 a. C. iniziò la lotta armata contro l'ellenizzazione forzata degli ebrei da parte della famiglia regnante della dinastia dei Seleucidi, discendenti di un generale di Alessandro Magno cui era toccata la Siria e quindi la Palestina. Alla sua morte la lotta fu proseguita dai figli: Giovanni, Simone, Giuda (soprannominato Maccabeo da cui prese il nome la discendenza) e Gionata.
Simone nel 141 a. C., sotto la pressione popolare e con l'approvazione della Siria, divenne sommo sacerdote e poi anche etnarca della Giudea. I discendenti di Simone sono detti ASMONEI, da Asmoneo, un antenato di Mattatia.
Giovanni divenne sommo sacerdote e re con il nome di Giovanni Ircano I (134-104 a. C.), seguito da Aristobulo (104-103 a. C.) e poi da Alessandro Ianneo (103-76 a. C.). Dopo di lui inizia un periodo di lotte intestine per il potere sotto lo sguardo interessato di Roma. Un ricco idumeo, Antipatro, dopo l'annessione della Siria da parte di Roma, si schiera con i romani vincitori e, dopo la conquista di Gerusalemme nel 63 a. C., diventa governatore. Alla sua morte, nel 43 a. C., il figlio Erode, che aveva aiutato i romani nella guerra, è nominato re della Giudea, che però conquisterà militarmente solo nel 37 a. C.
"Alla fine dal movimento religioso di rivolta (dei Maccabei) sorse una dinastia politica in Gerusalemme, quella degli Asmonei. Sotto di loro si poté raggiungere quasi l'ampiezza dell'antico grande regno di David, fu reintrodotto anche il titolo di «re». Fu conquistata anche la Samaria e il tempio samaritano sul monte Garizim fu distrutto. Il governo degli Asmonei tuttavia fu sanguinario e crudele; furono eliminati senza scrupoli i rivali politici. Diversamente da David essi avevano poco sostegno presso il popolo e invece contavano avversari accaniti tra i «pii». Alla fine il governo degli Asmonei finì perché entrò in azione una nuova grande potenza: l'impero romano. (…) Pompeo conquistò Gerusalemme e vi compì un terribile bagno di sangue. Lui ed altri romani violarono addirittura il Santo dei Santi del Tempio. L'antico regno degli Asmonei fu decisamente ridimensionato, la sua indipendenza politica fu eliminata. Anche Gerusalemme cadde negli ingranaggi dei contrasti romani. Quando Pompeo fu vinto da Cesare, gli Asmonei furono nominati «alleati» di Roma. Sul piano giuridico-formale Gerusalemme era nuovamente indipendente e poteva addirittura essere fortificata. Tuttavia il regno degli Asmonei era stato così ridotto di dimensioni che questi vantaggi riguardavano quasi soltanto la città. Il circondario era soggetto a un funzionario romano. Questo funzionario, il procuratore della Giudea, era un idumeo ed era il padre di Erode il Grande" (Klaus Vogt).

Torna all'indice generale

ASSIRIA

Gli abitanti dell'Assiria (o di Assur) erano un antico popolo semitico che abitava in un vasto territorio pianeggiante e fertile del nord della Mesopotamia, l'Attuale Iraq. Essi furono gli inventori dei caratteri cuneiformi.
Nel 19º sec. a. C. era un grande impero con capitale Assur e più a nord con la grande e celebra città di Ninive, situata sulla riva orientale del Tigri, il cui nome compare già nei documenti del quarto millennio a. C. e che diventò capitale nel VII sec. a. C.
Nel 18º sec. a. C. fu sottomessa dall'impero babilonese e poi da quello ittita, ma dal 13º sec. essa stessa conquistò un immenso impero, raggiungendo, due secoli dopo, il massimo splendore e una potenza tale che il re Tiglat-Pilezer si fa chiamare "re del mondo".
Intorno al 1100 a.C. gli Assiri erano i dominatori di tutto il medio oriente. Seguì un lungo periodo di decadenza, con una successiva ricomparsa nella scena medio-orientale nel X sec. a. C.
Il Regno del nord o di Israele, fu vassallo più o meno recalcitrante dell'Assiria. Il re Osea per due volte si contrappose alla dominazione straniera finché Salmanassar V nel 722 a. C. espugnò la capitale Samaria, ne deportò gli abitanti, inviando poi, nei territori occupati, coloni assiri.
Anche il regno del sud o di Giuda era vassallo dell'Assiria e quando il re Ezechia cercò l'indipendenza, il re assiro Sennacherib lo invase. Infatti nel 701 a. C. assediò Gerusalemme con un esercito immane, ma il profeta Isaia esortò Ezechia a non arrendersi. Un mattino gli abitanti si accorsero che, durante la notte, l'esercito assiro era scomparso e l'accampamento era inspiegabilmente deserto. Gli storici parlano dello scoppio di un'epidemia o della necessità, per gli Assiri, di portare altrove il loro esercito: "*Ora in quella notte l'angelo del Signore uscì e colpì nell'accampamento degli Assiri centoottantacinquemila uomini. Quando i superstiti si alzarono al mattino, ecco, erano tutti cadaveri senza vita. Sennàcherib, re d'Assiria, levò le tende, partì e fece ritorno a Ninive, dove rimase. Mentre si prostrava nel tempio di Nisroc, suo dio, i suoi figli Adrammèlec e Sarèser lo colpirono di spada, mettendosi quindi al sicuro nella terra di Araràt. Al suo posto divenne re suo figlio Assarhàddon*" (2Re 19,35-37).

Per i Gerosolimitani, Dio stesso li aveva salvati. Si formò così la convinzione che Gerusalemme fosse imprendibile perché Dio l'avrebbe sempre salvata nel momento del massimo pericolo, opinione che durò fino alla seconda guerra giudaica, quando le truppe di Tito, nel 70 d.C. conquistarono e distrussero Gerusalemme.
Nel 614 a. C. i Babilonesi conquistarono Ninive, l'ultima capitale assira, ponendo fine all'impero assiro, anche se erroneamente, nel libro di Giuditta, il re di Babilonia, Nabucodonosor, è chiamato re degli Assiri.
La Mesopotamia fu poi conquistata nel 6° secolo a. C. da Ciro il Grande re di Persia, ed infine da Alessandro Magno nel 4° secolo.

Torna all'indice generale

AUGUSTO

Ottaviano, pronipote di Cesare (figlio della sorella Ottavia) e da lui adottato come figlio, fu il primo imperatore romano (dal 36 a. C. al 4 d. C.). Nel 27 a. C. il senato di Roma gli tributò il titolo di "augusto" ed egli si faceva chiamare , "***divus"***, il divino Augusto, passato alla storia come Cesare Augusto, come è scritto in Luca 2,1. Egli si faceva chiamare Dio, figlio di Apollo, Signore, Degno di adorazione, e promosse in tutto l'impero il culto della sua persona. Si fece nominare altresì Sommo Pontefice, la più alta carica religiosa di Roma, titolo che, dopo di lui, rimase agli imperatori, fino a che passò ai vescovi di Roma, quando il loro potere era cresciuto tanto da influenzare anche le decisioni politiche. Alla sua morte nel 14 d. C., gli succedette Tiberio.

Torna all'indice generale

AUTORITÀ

L'autorità, o, meglio dire l'autorevolezza, si manifesta in un servizio prestato alle persone, basato sulla propria competenza.
Il popolo la riconosce nelle parole e nelle azioni di Gesù in Matteo 7,29: "egli infatti insegnava loro come uno che ha autorità, e non come i loro scribi" e nel corrispondente brano di Marco 1,22.
Ma il potere teocratico si sente colpito e lo nega: "Entrò nel tempio e, mentre insegnava, gli si avvicinarono i capi dei sacerdoti e gli anziani del popolo e dissero: «Con quale autorità fai queste cose? E chi ti ha dato questa autorità?». Gesù rispose loro: «Anch'io vi farò una sola domanda. Se mi rispondete, anch'io vi dirò con quale autorità faccio questo. Rispondendo a Gesù dissero: «Non lo sappiamo». Allora anch'egli disse loro: «Neanch'io vi dico con quale autorità faccio queste cose»" (Matteo 21,23-24.27), e, riferendosi a loro, narra la parabola dei vignaioli omicidi: "Udite queste parabole, i capi dei sacerdoti e i farisei capirono che parlava di loro. Cercavano di catturarlo, ma ebbero paura della folla, perché lo considerava un profeta" (Matteo 21,45-46). Lo stesso in Marco 11,27-33.
Il senso della parola, si oppone a quello di POTERE.

Torna all'indice generale

BARABBA

Da ***Bar*** in aramaico figlio, e ***abbá*** padre, significa "figlio del padre", chiaramente contrapposto a Gesù, Figlio di Dio, ossia il Figlio del Padre celeste, anche se Gesù non è mai indicato con questo nome.
Infatti, anche se alcuni autori affermano che erano così chiamati gli "Esposito" di allora, mi sembra che sia qui chiara l'allusione al contrasto tra il "figlio del padre" che comunica morte ("*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna*" in Giovanni 8,44), e il "Figlio del Padre", fonte d'amore: "*Chi non ama non ha conosciuto Dio, perché Dio è amore*" (Iª Giovanni 4,8) e "*Maestro, sappiamo che sei veritiero e insegni la via di Dio secondo verità*" (Matteo 22,16). A suffragio di questa tesi, nel testo greco di Matteo (27,16) troviamo in nome di Gesù Barabba.
Marco e Luca dicono che Barabba è un assassino (Marco 15,7 e Luca 23, 19). Marco dice che è un ribelle, Luca dice "un rivoltoso" e Giovanni un brigante (***lestes***, ossia un lestofante); era insomma un sovversivo,un sedizioso, uno zelota che cercava la rivolta armata contro i romani, perciò un terrorista da mandare a morte. Ma per il popolo, insofferente del dominio romano, era un partigiano, amato dai giudei nazionalisti e dagli zeloti, come asserisce Matto (27,16) chiamandolo un "*carcerato famoso*" che aderisce a ideologie di morte.

Il procuratore romano, che voleva liberarsi di Gesù, crede di avere in mano la situazione e dopotutto Gesù era stato appena accolto trionfalmente al suo ingresso in Gerusalemme, ma non aveva fatto i conti con la casta sacerdotale che stava perdendo il potere, era disperata e disposta a tutto pur di liberarsi di un sovversivo molto più pericoloso di Barabba, e per il quale la condanna alla crocifissione era stata già decisa. Pilato chiede al popolo di scegliere tra due "liberatori", uno che si serve della violenza, l'altro che usa l'amore e la verità. E il popolo, su istigazione dei capi dei sacerdoti (Marco 15,11) e anche degli anziani (Matteo 27,20), sceglie Barabba, un eroe della resistenza armata.
Dice Matteo (27,21-22): "*Allora il governatore domandò loro: «Di questi due, chi volete che io rimetta in libertà per voi?». Quelli risposero: «Barabba!». Chiese loro Pilato: «Ma allora, che farò di Gesù, chiamato Cristo?». Tutti risposero: «Sia crocifisso!»*".
Tutti quattro gli evangelisti parlano della consuetudine di liberare un carcerato in occasione della Pasqua (Marco 15,8, Matteo 27,15, Luca 23,20 e Giovanni 18,9), un'usanza che non è documentata da altre fonti. Ma il testo di Matteo dice che "*il governatore era solito rimettere in libertà per la folla un carcerato, a loro scelta*".
E così il popolo viene convinto a scegliere Barabba, cosicché la condanna di Gesù può essere eseguita.

Torna all'indice generale

BATTESIMO

Bàptisma in greco, è un antico specifico rito giudaico di purificazione, paragonabile alla mikvé, il bagno rituale, che è uno dei fondamenti della vita religiosa ebraica. I più antichi riferimenti al mikvé presenti nella Toràh riguardano un "cambiamento di stato": quando fu costruito il tabernacolo nel deserto e Mosè scelse Aronne e i suoi figli per farli diventare sacerdoti, il primo gesto fu quello di immergerli nell'acqua; con questo atto rituale li differenziò dal resto del popolo (In Levitico 8,6 la traduzione dice "li lavò con acqua" ma il testo originale dice "li sommerse").
Prima delle nozze, la futura sposa deve essere immersa in acqua per 12 volte, quante sono le tribù d'Israele, per essere purificata. Allo stesso modo anche la sposa sterile deve fare un lungo periodo di digiuno per poi purificarsi nella mikvè sperando di diventare feconda, perché per il mondo ebraico, solo le donne possono essere sterili.
Al tempo di Gesù era un rito comune tra gli ebrei: indicava la morte e la sepoltura nell'acqua, da cui risorgeva l'uomo nuovo perché il passato di ingiustizia, riconosciuto e confessato, restava sepolto nell'acqua. Era usato, p. es., per la liberazione di uno schiavo che diventava libero o per la conversione di un pagano che diventava ebreo.

Torna all'indice generale

BATTESIMO di GESÙ

Il battesimo nell'acqua era un segno di conversione, ma non per Gesù che si mette in fila tra i peccatori per mostrare la volontà programmatica di volersi immergere solidalmente nella storia di peccato e di conversione del suo popolo e di accettare l'impegno di essere pronto a portare a buon fine la sua missione, opponendosi al sistema politico-religioso oppressore, e disposto, per amore, a dare la sua vita, a subire anche la morte infamante della croce, se dovesse servire. In Marco (1,10) si legge chiaramente che Gesù risale sùbito dall'acqua, risuscita, perché in lui c'è la totalità dello Spirito e la morte non ha su lui nessun potere: "*E sùbito, salendo dall'acqua, vide i cieli squarciarsi e lo Spirito discendere su di lui come colomba*".
"Cosciente della sua missione messianica, esprime nel battesimo il suo impegno nei confronti dell'umanità e riceve l'investitura per la sua missione, lo Spirito, che, conferendogli la condizione divina, realizza la sua pienezza umana". (J. Mateos e F. Camacho).
Infatti, Dio lo chiama Figlio in Marco 1,11 e Luca 3,22: "*E venne una voce dal cielo* (ossia da Dio): *«Tu sei il Figlio mio, l'amato: in te ho posto il mio compiacimento»*".
È nel battesimo che Gesù acquista coscienza di sé. "La voce che scende dall'alto e lo proclama Figlio prediletto, è anche una luce che scende dal suo interno. Il quel momento, la coscienza che Egli ha di sé è la stessa coscienza che Dio ha di se stesso. Gesù diviene, come era nel profondo, nella predisposizione eterna, Figlio del Padre, consapevole della sua missione" (Ernesto Balducci).
Dice Luca : "*Sono venuto a portare il fuoco sulla terra; e come vorrei che fosse già acceso! C'è un battesimo che devo ricevere (*che mi aspetta*); e come sono angosciato, finché non sia compiuto!"* (12,49-50). Gesù, che è venuto a portare il fuoco dello Spirito che distrugge il male, viene immerso fino alla morte nella sofferenza, nell'umiliazione, nell'abbandono, perché è fedele all'amore. Questo è il battesimo che lo attende e che lui attende.

Sul fiume Giordano Dio gli dona allora tutta la sua capacità d'amare: lo Spirito. Lo Spirito che scende su Gesù lo rende pertanto l'uomo-Dio, presenza reale di Dio fra gli uomini.
"Il battesimo di Giovanni era il segno dello sforzo dell'uomo che cerca di crearsi uno spazio per il perdono di Dio, il battesimo del Cristo è l'arrivo della potenza di Dio che ricrea l'uomo" (Bruno Maggioni).
"L'esperienza di Dio che Gesù ha avuto nel Giordano ha prodotto un cambiamento totale nella sua vita e ora il figlio di Giuseppe è pienamente cosciente di essere il Figlio di Dio, l'inviato dal Signore per inaugurare il regno di Dio" (Alberto Maggi). Gesù entra nel Giordano come un uomo e ne esce come il Messia.
"Con il battesimo Gesù ha preso pubblicamente l'impegno di manifestare fedelmente l'amore del Padre a tutti gli uomini. Questa scelta lo pone in totale sintonia con un Dio che, essendo amore, desidera comunicarsi e si sente irresistibilmente attratto dall'uomo che, per amore, fa dono della sua vita. Il Padre risponde alla decisione di Gesù col dono dello Spirito, portando a compimento, nel Figlio, la creazione dell'uomo. Lo Spirito sceso su Gesù gli comunica la pienezza di vita e la forza d'amore del Padre, e Gesù è l'Uomo-Dio, meta finale della creazione" (Alberto Maggi).
Giovanni (1,28), parlando del battesimo di Gesù. dice che "*avvenne in Betania, al di là del Giordano*". "La tradizione ha giustamente localizzato l'episodio a Betabàra, il guado dove anche il popolo d'Israele, guidato da Giosuè, ha attraversato il fiume ed è entrato nella terra promessa. Nel gesto di Gesù sono dunque presenti richiami espliciti al passaggio dalla schiavitù alla libertà e all'inizio di un nuovo esodo verso la terra promessa" (Fernando Armellini).

Torna all'indice generale

BATTESIMO di Giovanni Battista

Era un rito di penitenza, di perdono dei peccati e di conversione, con il quale l'uomo vecchio moriva, per risorgere a vita nuova. Questo battesimo metteva in agitazione il clero perché si contrapponeva al perdono ricevuto nel Tempio, attraverso riti, sacrifici ed offerte, e le folle accorrevano per riceverlo abbandonando il Tempio.

Torna all'indice generale

BATTESIMO nello SPIRITO SANTO

L'evangelista Giovanni (1,33) così presenta Gesù: "*Colui sul quale vedrai scendere e rimanere lo Spirito è colui che battezza in Spirito Santo*". Su Gesù scende "lo Spirito" (non dice lo Spirito Santo, ossia santificatore, perché Gesù è già "santo") ossia la totalità dello Spirito, perché egli è l'uomo che ha sviluppato al massimo le sue qualità umane e la sua capacità di amore.
Lo Spirito di Dio infatti viene dato senza misura agli uomini, che lo accolgono nella misura in cui sono capaci di accoglierlo.
Gesù è presentato come colui che "*toglie il peccato del mondo*" e "*battezza in Spirito Santo*". Coloro che, immersi nell'amore di Dio, accolgono la pienezza di vita, sviluppano una capacità d'amare tale che non possono cadere nel "peccato del mondo", nell'egoismo di ogni sistema oppressore.
Il battesimo nello Spirito, significa che lo Spirito divino - la forza di Dio - impregna l'individuo, lo penetra.
Il battesimo d'acqua ha il significato di morte, il battesimo in Spirito Santo significa l'accoglienza di una "Vita" della quale l'uomo può essere impregnato, inzuppato, penetrato.
Nel battesimo sul Giordano lo Spirito di Dio lo aveva impregnato completamente: "*Giovanni testimoniò dicendo: «Ho contemplato lo Spirito discendere come una colomba dal cielo e rimanere su di lui»* (Giovanni 1,32). Morendo sulla croce egli effuse poi lo Spirito su tutta l'umanità: "*Dopo aver preso l'aceto, Gesù disse: «È compiuto. E, chinato il capo, consegnò lo Spirito»*" (Giovanni 19,30).
Mai nei vangeli si parla di Gesù che battezza nello Spirito Santo: un avvenimento mai descritto.
Ma è nella celebrazione eucaristica che egli ci immerge nell'amore di Dio, lo Spirito, e noi ne siamo imbevuti completamente.

Torna all'indice generale

BATTESIMO CRISTIANO

Non è certo il rito purificatorio del Battista ma è un'iniziazione, è il segno dell'ingresso, cosciente, in una comunità, è l'incorporazione in Cristo; un rito iniziatico che, come tale, non è da solo sufficiente a stabilire uno "stato di vita", anche se ne è il fondamento, in modo che, attraverso scelte personali di vita, si concretizzino le implicazioni vitali del sacramento. Dice l'apostolo Paolo (Romani 6,3-5): "*O non sapete che quanti siamo stati battezzati in Cristo Gesù, siamo stati battezzati nella sua morte? Per mezzo del battesimo dunque siamo stati sepolti insieme a lui nella morte affinché, come Cristo fu risuscitato dai morti per mezzo della gloria del Padre, così anche noi possiamo camminare in una vita nuova. Se infatti siamo stati intimamente uniti a lui a somiglianza della sua morte, lo saremo anche a somiglianza della sua risurrezione*". Battezzati in Cristo per partecipare della sua vita, morte e resurrezione.
"Il battesimo di Giovanni era il segno dello sforzo dell'uomo che creca di crearsi uno spazio per il perdono di Dio, il battesimo del Cristo è l'arrivo della potenza di Dio che ricrea l'uomo" (Bruno Maggioni).
In Matteo (28,18-20) Gesù dice: "*A me è stato dato ogni potere in cielo e sulla terra. Andate dunque e fate discepoli tutti i popoli, battezzandoli nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo, insegnando loro a osservare tutto ciò che vi ho comandato. Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni*". Il comando di Gesù è chiaro: fare discepoli, ossia portare a tutti la buona notizia dell'amore gratuito di Dio per tutti gli uomini, per tutte le genti, immergendoli, inzuppandoli nell'amore infinito, senza fine, di Colui che dona vita, di Colui che realizza la pienezza di vita e dà la forza che permette di viverlo, l'amore del Figlio che ci ha manifestato a pieno il nome di Dio, amore compassionevole, con la forza onnipotente dello Spirito d'amore.
"Nelle comunità primitive il battesimo era amministrato nel nome di Gesù. Pietro, nel giorno di Pentecoste, si rivolge al popolo e lo esorta al pentimento e a farsi battezzare «nel nome di Gesù Cristo, per la remissione dei peccati» (Atti 2,38). Solo in seguito fu introdotto l'uso di battezzare *nel nome della Trinità* e la formula che Matteo pone sulla bocca del Risorto, riflette la prassi liturgica della seconda metà del I secolo d. C." (Fernando Armellini).
I più credono che il battesimo, il rito del battesimo, faccia diventare cristiani e figli di Dio, salvati perché liberi dal peccato originale. Ma un rito, da solo, per quanto sacro, non apporta grazia se somministrato e vissuto senza profondità, senza coinvolgimento. Certo la comunità (per mezzo dei genitori e dei padrini) è responsabile dell'impegno verso il battezzato: una comunità che deve testimoniare la fede con le opere, per far crescere il battezzato ogni giorno come figlio di Dio; una comunità che deve rinunciare al male e che si impegna a farlo crescere nell'amore e ad annullare le spinte negative che lo coinvolgeranno, spinte provenienti da comportamenti colpevoli ereditati delle passate generazioni (chiamatelo, se volete, "peccato originale").
Il battesimo, dopo il Vaticano II, è considerato la consacrazione sacerdotale del popolo santo di Dio. Un sacerdozio che verrà esercitato in modi diversi: quello ministeriale dei chierici (vescovi, presbiteri, diaconi) e quello dei laici (in famiglia, sul lavoro, nello studio), come il modo concreto in cui ciascuno di noi celebra la propria esistenza in Cristo, come vive il proprio sacerdozio. È il segno del "si di Dio su di me": questo "si" è unico ed anche il battesimo è perciò unico, irripetibile. Così dovrebbe essere. Ma non lo è!
Ernesto Balducci ci invita a non dire: "Ero nelle tenebre, mi sono battezzato e ora sono nella luce. Il compito è finito. No, il compito comincia".
Finita la cerimonia, finiti i regali e la festa, finito il pranzo, pochissimi si prendono cura di questo bambino per farlo crescere in una fede vissuta, fino a diventare figlio di Dio (Giovanni 1,12), e in molti, in troppi, il battesimo non lascia traccia visibile.
Il rito del battesimo, senza alcuna partecipazione personale, non porta la salvezza, e neanche basta il battesimo per essere cristiani, come pure non basta appendere un crocefisso su una parete o mettere al collo un lussuoso gioiello a forma di croce.
Invece il battezzando adulto e consapevole, dichiara pubblicamente di voler diventare cristiano e di mettersi sulla strada di Cristo. Il bambino, per impegno di genitori e padrini, lo diventerà solo quando farà le sue scelte, se coerenti con la fede accettata. pegno di genitori e padrini, lo diventerà solo quando farà le sue scelte, se coerenti con la fede accettata.

Torna all'indice generale

BATTEZZARE

In greco ***baptèim***, significa immergere, sommergere nell'acqua, affogare.

Torna all'indice generale

BATTISTA

Nei vangeli, la figura del Battista (ma molto di più quella di Maria, la madre di Gesù) è posta a cerniera tra i due Testamenti.
Di Giovanni Battista, Marco, com'è nel suo stile, racconta l'essenziale: egli è un profeta che vive nel deserto e ricorda, nel comportamento e nell'abbigliamento, il profeta Elia, che, secondo la tradizione, sarebbe riapparso prima dell'arrivo del Messia.
Egli chiede al popolo la conversione, cui fa seguito un battesimo rituale per immersione in acqua (***Mikvè***) per togliere la macchia, il segno lasciato dal peccato. Allo stesso tempo egli annuncia un "battesimo nello Spirito" che arriverà con Gesù, il Cristo inviato da Dio a salvare il suo popolo.
Luca , in un lungo ***midrash***, ricorda che Giovanni, figlio di Zaccaria e di Elisabetta, essendo figlio di sacerdote, è lui stesso sacerdote per diritto ereditario, ma rinuncia per dedicarsi a predicare e a battezzare il popolo sulle rive del Giordano nei pressi del mar Morto, vicino a Qumran. Questa predicazione ha orizzonti limitati: attacca in effetti farisei, sadducei e scribi, ma per il resto non mette in discussione la società dell'epoca: l'ordine esistente funziona, bastano piccoli aggiustamenti.
Il Battista riconosce in Gesù il Messia ma, da uomo religioso dell'Antica Alleanza, crede in un Dio che premia e castiga e, essendo (dice qualcuno) il maestro di Gesù, arriva ad indicargli cosa deve fare: "*Tiene in mano la pala per pulire la sua aia e raccogliere il frumento nel suo granaio; ma brucerà la paglia con fuoco inestinguibile*" (Luca 3,17).
Giovanni Battista è il giustiziere di Dio che Gesù ridimensiona perché la misericordia di Dio è più forte della giustizia: Dio non punisce perché ama. Gesù, che è Dio, chiede agli uomini di essere accolto e allora il peccatore stesso farà giustizia dei propri idoli, perché lo Spirito Santo brucia la Legge nel fuoco dell'Amore.
Matteo scrive per una comunità che fatica a comprendere il gesto di Gesù di farsi battezzare da Giovanni e racconta di un improbabile colloquio tra i due. Gesù dice che, pur essendo Giovanni il più grande profeta del passato, è il più piccolo nel Regno dei Cieli che viene (Matteo 11,11), perché nel Regno di Dio, non la giustizia ma l'amore dà il senso pieno alla vita del discepolo.
Il vangelo di Giovanni non racconta il battesimo di Gesù e lo dà per acquisito quando dice di aver visto lo Spirito scendere e rimanere su di lui.
Quando poi il Battista si accorge che Gesù va oltre la giustizia, ed elogia la fede del centurione come superiore a quella di tutto Israele, entra in crisi e dalla prigione dove è rinchiuso, lo richiama all'ordine e gli manda a dire tramite i suoi discepoli: "*Sei tu colui che deve venire o dobbiamo aspettare un altro?*" (Luca 7,19).
Gesù lo invita allora a non scandalizzarsi e gli ricorda le opere messianiche che egli sta già compiendo.
Secondo un'ipotesi, suggestiva ma pur sempre un'ipotesi, il Battista ha frequentato ambienti esseni, da cui si è poi distaccato per svolgere una missione pubblica, pur essendo rimasto a predicare nel deserto, sulle rive del Giordano, in una zona molto vicina a Qumran. Secondo la stessa ipotesi Gesù stesso avrebbe avuto contatti con gli Esseni e in quell'ambiente avrebbe studiato e approfondito le scritture, prima di allontanarsi (non solo fisicamente) da quelle posizioni. Gesù infatti non è sposato, è discepolo del Battista e avrebbe celebrato la Pasqua di martedì secondo l'usanza essena, nel quartiere degli Esseni, dove si trova il Cenacolo, e avrebbe subìto tutte le vicissitudini della cattura e dei processi in quattro giorni invece che in un solo giorno, come raccontano i vangeli, cosa che sarebbe peraltro altamente improbabile.

Vedi anche ESSENI.

Torna all'indice generale

BEATI

In greco beato è ***makàrios*** e l'essere proclamato beato si dice ***makarìzo***.
Nei vangeli invece l'essere "beato" è il segno di una garanzia di salvezza o di liberazione, un cambiamento radicale della condizione di sofferenza presente, un augurio di felicità certa (lo ***shalom*** ebraico) intesa come pienezza di vita garantita da Dio stesso.
Dice Gesù a coloro che vivono della sua stessa linfa e danno frutti d'amore: "Vi ho detto queste cose perché la mia gioia sia in voi e la vostra gioia sia piena" (Giovanni 15,11).
Gesù fa, nei vangeli, molte proposte di pienezza di vita in occasioni di apparente completa infelicità, proposte che portano, come conseguenza, ad un atteggiamento interiore di pace, serenità, beatitudine e felicità profonda.
È nell'accettazione di queste proposte che noi troveremo la felicità, quella che ogni uomo cerca e che Dio vuole per noi, fin da questa vita terrena.

Per quanto riguarda le beatitudini di Matteo e di Luca , non è la premessa a rendere beati, ma la condizione che ne consegue: i "poveri per lo spirito" sono beati non in quanto tali, ma lo diventano perché Dio si prende cura di loro. In Matteo sono dichiarati beati "i poveri per lo spirito" (perché di essi si prende cura Dio) "quelli che sono nel pianto" (perché Dio li consolerà, ossia si impegna per l'eliminazione della causa di sofferenza), "i miti" (perché Dio renderà loro la dignità di uomini), "quelli che hanno fame e sete della giustizia" (perché Dio risponderà ai loro bisogni primari), "i misericordiosi" (perché Dio sarà lo loro misericordia), "i puri di cuore" (perché faranno l'esperienza di Dio nella loro vita), "gli operatori di pace" (perché Dio li riconoscerà come figli), "i perseguitati per la giustizia" (perché già vivono sotto la Signoria di Dio).
E siccome coloro che vivono le beatitudini saranno perseguitati da coloro che vedono vacillare il loro potere ingiusto, Gesù aggiunge (5,11-12): "*Beati voi quando vi insulteranno, vi perseguiteranno e, mentendo, diranno ogni sorta di male contro di voi per causa mia. Rallegratevi ed esultate, perché grande è la vostra ricompensa nei cieli. Così infatti perseguitarono i profeti che furono prima di voi*". E Gesù sarà il primo tra quelli scritti della lista nera delle autorità religiose, che decreteranno per lui una morte atroce e infamante.
Inoltre, nei vangeli, vengono dichiarati beati:
- «*Colui che non trova in me motivo di scandalo!*» (Luca 7,23 e Matteo 11,6);
- «*Beati piuttosto coloro che ascoltano la parola di Dio e la osservano!*» (Luca 11,28);
- "*Quei servi che il padrone al suo ritorno troverà ancora svegli; in verità io vi dico, si stringerà le vesti ai fianchi, li farà mettere a tavola e passerà a servi*rli" (Luca 12,37 e Matteo 24,46);
- "*Sapendo queste cose, siete beati se le mettete in pratica*" ossia lavarsi i piedi gli uni gli altri (Giovanni 13,17).
- "*Gesù gli disse* (a Tommaso)*: «Perché mi hai veduto, tu hai creduto; beati quelli che non hanno visto e hanno creduto!»*" (Giovanni 20,29).

Torna all'indice generale

BEATITUDINI

La beatitudine era ritenuta, nella Grecia antica, la condizione propria degli dei, ossia quella di essere felici e liberi dalle preoccupazioni della vita quotidiana e dalla paura della morte.
L'evangelista Luca ha 15 beatitudini, Matteo 13, seguito dall'Apocalisse che ne ha solo sette, ma apre e chiude con una beatitudine (1,3 e 22.14): "*Beato chi legge e beati coloro che ascoltano le parole di questa profezia e custodiscono le cose che vi sono scritte: il tempo infatti è vicino*", e **"***Beati coloro che lavano le loro vesti per avere diritto all'albero della vita*".
Ma quando si dice "beatitudini" si intende parlare principalmente di quelle riportate nell'elenco specifico del vangelo di Matteo (5,3-12), che sono otto (8 è il numero che simboleggia la resurrezione), espresse con 72 parole (ad indicare tutte le nazioni conosciute). Ci sono poi le tre beatitudini del vangelo di Luca (6,20-23) che corrispondono alla prima, alla quarta e alla ottava di Matteo, che l'evangelista rivolge direttamente a coloro che hanno già intrapreso la sequela di Gesù, e che Luca rafforza con il loro corrispettivo in negativo, mentre Marco non le nomina.
Infatti ciò che concorre a dare la felicità non è la soddisfazione dei nostri desideri ma il compiere un cammino verso gli altri, che, se pur talora doloroso, ha un traguardo di gioia. Fare il contrario porta all'infelicità.
La condizione, dice Gesù, è semplice: "*C'è più gioia nel dare che nel ricevere!*" (Atti 20,35), perché la beatitudine, la nostra felicità, non dipende da quello che gli altri fanno per noi, ma da quello che noi facciamo per gli altri: "Là dove l'amore dilaga: lì c'è gioia" riassume efficacemente Paolo Ricca.
Le beatitudini sono perciò il codice della nuova alleanza messianica (Matteo 5,2-12) che, in pratica, sostituiscono per i seguaci di Gesù i dieci comandamenti di Mosè. Diceva Carlo Maria Martini che sono "la regola di vita del discepolo".
"Le beatitudini non indicano solo il cammino per arrivare a quella gioia che Gesù ha promesso alla fine del lungo discorso di addio, ma il criterio con il quale Dio giudica la nostra vita", aggiunge Arturo Paoli.

Vedi anche GUAI.

Le BEATITUDINI di MATTEO (5,1-12)

Vedendo le folle, Gesù salì sul monte: si pose a sedere e si avvicinarono a lui i suoi discepoli. Si mise a parlare e insegnava loro dicendo" (5,1-2):
[5.3] **Beati quelli che sono poveri per lo spirito, perché di essi è il regno dei cieli.**

Questa prima beatitudine è la base, quella che sostiene tutte le altre, che non sussisterebbero senza la prima.
In una comunità di poveri per lo spirito sono beati, immensamente felici e contemporaneamente:
- possono essere consolati per la loro afflizione, coloro che hanno scelto la condivisione evangelica,
- possono ereditare la terra coloro che, per la loro mitezza, rifiutano di ricorrere alla violenza,
- possono essere dissetati e saziati coloro che hanno sete e fame di giustizia,
- possono sperimentare la misericordia di Dio, coloro che vivono quotidianamente la misericordia,
- possono percepire la presenza di Dio nella loro vita, quantI hanno il cuore puro, libero da ogni ipocrisia,
- potranno essere riconosciuti da Dio come figli per aver contribuito a costruire la pace (***shalom***),
- possederanno il Regno di Dio in terra per il loro desiderio di giustizia.

Coloro che, secondo la volontà di Dio, vivono e lavorano per costruire questa società giusta, saranno odiati e perseguitati da chi detiene il potere e adora Mammona, saranno ingiustamente insultati, ma vivranno nella perfetta e piena felicità che viene da Dio.

- Beati -

Beati, ossia immensamente felici.

- quelli che sono poveri per lo spirito -

Il termine greco usato da Matteo (***ptochòi***) indica il povero che mendica e si umilia: "I mendicanti dello Spirito", è stato scritto. In aramaico, la lingua parlata da Gesù, poveri e miti sono espressi con la stessa parola.
I poveri non sono coloro che non sono ricchi ma gli umili, gli oppressi, i malati, le vedove, gli orfani e, soprattutto, coloro che basano la loro forza sulla fiducia in Dio e non sul danaro e sull'orgoglio umano.
Poveri per lo spirito sono coloro che si fanno poveri per amore, per seguire un impulso interiore; coloro che diventano volontariamente un po' più poveri perché gli altri siano meno poveri. "Tutti, anche se ricchi, diventino un po' più poveri, affinché tutti, anche se poveri, diventino un po' più ricchi", scrive Alberto Maggi. È la condivisione, una scelta libera e per amore, nel sentirsi responsabili della felicità degli altri.
Sono i poveri per decisione, per libera scelta e non per necessità, coloro che preferiscono dare piuttosto che avere.

- per lo spirito -

Non i poveri **di** spirito, ossia i deficienti. Non **nello** spirito ossia il ricco che si dichiara distaccato dalle proprie ricchezze (ma Gesù ha invitato il giovane ricco a vendere tutto e a dare ai poveri, ma egli rinuncia alla felicità, mentre Zaccheo entra, con gioia, nel Regno quando dà ai poveri), ma **per lo** spirito ossia quelli che, per la propria forza interiore (lo spirito personale) scelgono di farsi più poveri affinché i poveri siano meno poveri.
"Quelli capaci di ricevere e di godere le tre ricchezze che vengono dal nulla: l'incapacità di giudicare e di possedere e la capacità di essere solidali", scrive Arturo Paoli. Insomma i poveri per decisione e non quelli per necessità, non quelli resi poveri da qualcuno.

- perché di essi è -

Questa prima beatitudine è al presente e le altre al futuro perché sono una conseguenza della prima.

- il regno dei cieli -

Regno dei cieli non è il Paradiso o l'altra vita, perché il verbo al presente indica che essi sono già nel Regno di Dio in terra, perché Dio si prende cura di chi si prende cura degli altri.
Una comunità che deve farsi povera per i poveri, dice papa Francesco, ma che combatta anche le cause della povertà. "La condivisione dei beni non è un aspetto marginale e facoltativo della proposta evangelica, è un'esigenza imprescindibile della vocazione cristiana. Non si tratta di ridursi in miseria per aiutare gli altri, ma di mostrare che la fede nel Risorto ha fatto comprendere il valore relativo dei beni di questo mondo", scrive Fernando Armellini.
Concludendo, Matteo contrappone la Legge e i Comandamenti all'amore e alle beatitudini, nella solidarietà e nella condivisione. La stessa beatitudine che indica Luca negli Atti: "*Si è più beati nel dare che nel ricevere!*" (20,35).

[5.4] **Beati gli oppressi, perché saranno consolati.**

- Beati gli oppressi -

Il popolo ebreo era oppresso dai romani e dalle stesse autorità civili e religiose giudaiche.
Ma l'evangelista parla degli oppressi di tutti i tempi schiacciati dai potenti di turno, politici e religiosi, in una condizione di ingiustizia e che "sono nel pianto", ossia manifestano apertamente il loro dolore.

- perché saranno consolati -

Gli afflitti diventano beati perché saranno consolati, ossia sparirà la causa della loro oppressione.
L'evangelista usa il verbo "consolare" nel senso che saranno liberati, con l'eliminazione alla radice della causa della sofferenza attraverso gesti concreti, e non dice "confortati" ossia con un aiuto morale (un conforto) solo a parole.
Gli antichi profeti avevano usato espressioni di liberazione per Israele oppresso:
- "*Poiché dice il Signore: Innalzate canti di gioia per Giacobbe, esultate per la prima delle nazioni, fate udire la vostra lode e dite: «Il Signore ha salvato il suo popolo, il resto d'Israele*»" (Geremia 31,7);
- «*Cambierò il loro lutto in gioia, li consolerò e li renderò felici, senza afflizioni*» (Geremia 31,13).

- "*Per dare agli afflitti di Sion una corona invece della cenere, olio di letizia invece dell'abito da lutto, veste di lode invece di uno spirito mesto*" (Isaia 61,3).
- "*Come una madre consola un figlio, così io vi consolerò*" (Isaia 66,13).
Gesù, in Matteo. invece si rivolge a tutti gli afflitti (come traduce Alberto Maggi) e gli oppressi per le ingiustizie di ogni genere, di ogni tipo di potere, perché il vangelo è per tutti.
Luca (6,21), dice "*Beati voi, che ora piangete, perché riderete*", e l'Apocalisse (7,17): "*Dio asciugherà ogni lacrima dai* loro *occhi*» .

[5.5] **Beati i miti perché erediteranno la terra.**

Versetto di difficile interpretazione con proposte molto diverse tra loro e, forse, nonostante duemila anni di esegesi, senza una spiegazione di fede o almeno razionale.

- Beati i miti -

I miti, non sono i sottomessi alle autorità, come per secoli ha tentato di tradurre il potere temporale, e neanche coloro che rifiutano di ricorrere alla violenza, foss'anche per ristabilire la giustizia, ma coloro che non oppongono nessuna resistenza alla forza dello Spirito, in uno stato di abbandono positivo all'amore di Dio.
Alberto Maggi propone un'esegesi originale ed interessante, secondo la quale per "miti" si intendono i "diseredati", i poveri (poveri e miti in aramaico sono espressi con la stessa parola).
Sono coloro che erano stati espropriati della loro porzione di terra, cui era legata la vita e la dignità, perché se ne erano appropriati i più intraprendenti, i furbi, i violenti, i prepotenti. Si tratta della condizione sociale di impoverimento che sarà superata nella comunità in cui la regola che vige è quella della condivisione dei beni.

- perché erediteranno la terra -

Non si tratta di "cielo e terra nuove", ossia l'aldilà. Ma si parla della terra, di tutta la terra per indicare i beni messianici.
Per la CEI la comunità di Gesù erediterà la terra come Israele aveva ricevuto di Dio la terra di Canaan.
Per altri si tratta della terra "dei viventi", cioè il Regno di Dio inaugurato da Gesù, il regno dove vige la condivisione.
Il territorio oltre il Giordano, la terra di Canaan, conquistata da Giosuè, che era stato suddivisa tra le tribù, i clan e le famiglie, con il tempo era diventata di proprietà di poche famiglie ricche che sfruttavano come braccianti gli ex proprietari ridotti in miseria dai debiti.
il salmista invita i poveri a non ribellarsi perché Dio avrebbe fatto giustizia: "*Non irritarti a causa dei malvagi, non invidiare i malfattori. Come l'erba presto appassiranno; come il verde del prato avvizziranno. Confida nel Signore e fa' il bene: abiterai la terra e vi pascolerai con sicurezza. Cerca la gioia nel Signore: esaudirà i desideri del tuo cuore. Affida al Signore la tua via, confida in lui ed egli agirà: farà brillare come luce la tua giustizia, il tuo diritto come il mezzogiorno. Sta' in silenzio davanti al Signore e spera in lui; non irritarti per chi ha successo, per l'uomo che trama insidie. Desisti dall'ira e deponi lo sdegno, non irritarti: non ne verrebbe che male; perché i malvagi saranno eliminati, ma chi spera nel Signore avrà in eredità la terra*" (Salmo 37,1-9).
Nella comunità che nasce dall'accettazione della prima beatitudine, i diseredati erediteranno, ossia riceveranno gratuitamente, tutta la terra e non solo un terreno, senza aver fatto nulla per averla, ma solo perché a loro è dovuta.
"L'accaparramento dei beni, causa prima di ogni ingiustizia, è assolutamente incompatibile con la realtà del regno di Dio, dove nessuna forma di avidità ha cittadinanza", dice Alberto Maggi.
Giannino Piana, in un convegno tenutosi nella Cittadella di Assisi nell'Agosto del 2007, intitolato "Lo scandalo delle mitezza", interpretava "erediteranno la terra" nel senso che i miti, avendo la capacità di farlo, sono chiamati a governare la terra.

[5.6] **Beati gli affamati e gli assetati di questa giustizia, perché saranno saziati.**

Per giustizia, nella Bibbia ebraica, si intende l'adempimento di ogni dovere davanti a Dio; nulla a che vedere con la giustizia legata alle leggi umane. Nel linguaggio di Gesù e del suo tempo, è la ricerca spasmodica di una giustizia integrale, che in Dio è anche, anzi sopratutto, amore e misericordia.
Per Alberto Maggi coloro per i quali la giustizia - quella negata ai diseredati, quella dei ricchi verso i poveri e i diseredati - è diventata una questione vitale, come la fame e la sete, saranno da Dio saziati (il termine greco significa satolli, sazi fino a scoppiare) e dissetatati: "*Non avranno* più *fame né avranno* più *sete*" (Apocalisse *7,16).*

[5.7] **Beati coloro che hanno misericordia, perché troveranno misericordia.**

Matteo conclude dicendo che coloro che hanno scelto come norma di comportamento la prima beatitudine, sono facilmente riconoscibili perche sono contemporaneamente: misericordiosi, puri di cuore e costruttori di pace.

- Beati i misericordiosi -

La misericordia, non come sentimento (sentire pena o pietà) ma come comportamento abituale (opere di misericordia) verso gli uomini, significa portare soccorso a chi è nel bisogno, diventando lo strumento di Dio a soccorso degli uomini.

- perché troveranno misericordia -

Il testo greco ha il verbo al passivo, ossia dice che i misericordiosi "*saranno misericordiati*".

Portare soccorso, per essere soccorsi: Gesù promette il soccorso di Dio a coloro che soccorrono gli altri, non in una logica di scambio, non come una retribuzione, ma perché in noi si è espressa la misericordia di Dio: saremo misericordiosi se siamo capaci di attingere alla fonte inesauribile della misericordia. "La misericordia di Dio è sicura, non dobbiamo meritarla né provocarla: l'amore di Dio, il suo perdono ci precedono", ricorda Carlo Molari, che aggiunge: "non siamo noi ad amare ma il bene che è in noi cerca di diventare amore".
C'è un racconto arabo sul Profeta (che pure si affida ed accetta completamente alla volontà di Dio) che piange vedendo morire soffocato il piccolo nipote, figlio della figlia, e, alla domanda del perché di quel pianto, dice che è "la misericordia che Dio che pone nel cuore dei suoi servi misericordiosi", e conclude: "Iddio avrà misericordia soltanto dei misericordiosi". Così, chi chiude il cuore alla misericordia, come chi lo chiude al perdono dovuto a tutti, blocca, rende inattivo, il perdono e la misericordia che Dio riversa continuamente su tutti.

[5.8] **Beati quelli che hanno un cuore puro, perché vedranno Dio.**

"Beati coloro che hanno il cuore pulito perché vedono Dio" , scriveva Jorge Luis Borges.
Il Salmo 24 dice: "*Chi potrà salire il monte del Signore? Chi potrà stare nel suo luogo santo? Chi ha mani innocenti e cuore puro, chi non si rivolge agli idoli, chi non giura con inganno*" (3-4). è l'invito del salmista a presentarsi nel Tempio, alla presenza di Dio, in condizione di purezza legale. Non è questa la pienezza cui fa riferimento l'evangelista, come non è la purezza sessuale della morale cattolica.

- Beati i puri di cuore -

La parola "cuore", riportata alla nostra cultura dal linguaggio biblico, indica la "mente", la "coscienza" e non il "sentimento". Si tratta pertanto di individui che, avendo scelto di essere poveri nello spirito, sono trasparenti e limpidi nella propria coscienza.
Purezza di cuore equivale a purezza delle intenzioni, senza ipocrisie, senza sovrastrutture, senza falsa religiosità, lealtà, sincerità, semplicità. Se manca la purezza di cuore, nei rapporti interpersonali c'è una maschera che impedisce il contatto.

- perché vedranno Dio -

Vedranno (in greco ***horào,*** la vista interiore) si traduce con avranno una profonda e costante esperienza di Dio come Padre tenero, anche negli aspetti più insignificanti della loro vita.

[5.9] **Beati i costruttori di pace, perché saranno chiamati figli di Dio.**

- Beati i costruttori di pace -

Il significato semitico di pace è molto ampio perché indica benessere, pace, giustizia e molto altro, ossia tutto ciò che costituisce la felicità dell'uomo, sia in se stesso che nella società.
Nella Bibbia in latino (Vulgata Clementina) troviamo "***beati pacifici***" che, etimologicamente (coloro che "fanno" la pace) è giusto, ma crea confusione, perché pacifici si intende normalmente quelli che amano stare in pace, amano la quiete, cercano di trovare la pace per se stessi. Gli operatori di pace invece non trovano pace perché si fanno (con parole ed opere) promotori di pace in una dimensione attiva e scomoda, anche se ciò comportasse la perdita della loro pace.
Perciò non i pacifici (chi cerca la tranquillità e la propria pace) ma i pacificatori, coloro che perdono la loro pace per aiutare gli altri, lavorando per la felicità e il benessere degli altri, contro gli oppressi dei poveri e dei diseredati, coloro che sono sempre dalla parte degli ultimi e sono disposti ad intervenire, pagando di persona, dove i diritti delle persone sono calpestati.

- perché saranno chiamati figli di Dio -

Figli di Dio, ossia coloro che si comportano come Lui e Gli somigliano, cosicché Dio li riconosce come figli.
Sono i collaboratori di Dio nel togliere le ingiustizie del mondo e, come Dio, lavorano per la felicità degli uomini.

[5.10] **Beati i perseguitati a causa della giustizia, perché di loro è il regno dei cieli**.

"Beati coloro che soffrono persecuzione a causa della giustizia perché a loro importa di più la giustizia che il proprio destino umano", scriveva Jorge Luis Borges.

- Beati i perseguitati a causa della giustizia -

Quelli che, animati dallo Spirito, hanno deciso, con una scelta libera, di rimanere fedeli alla Parola di Dio e di vivere nello spirito delle beatitudini, saranno perseguitati! Contro di loro si scatenerà la persecuzione (l'evangelista usa il termine che indica la persecuzione in nome di Dio). A coloro che restano fedeli a questo programma non possono venire gli applausi del mondo perché essi hanno disturbato i potenti e i ricchi.
Se vi perseguiteranno sarete beati, se non vi perseguitano, non sarete beati.

- perché di loro è il regno dei cieli -

Di essi è (il verbo torna al presente) il regno dei cieli, ossia vivranno sotto la signoria di Dio, quella che porta la felicità.

[5.11] **Beati voi quando vi insulteranno, vi perseguiteranno e, mentendo, diranno ogni sorta di male contro di voi per causa mia.**

Questa beatitudine è il proseguo della precedente, forse un commento dell'evangelista, rivolto solo ai discepoli che saranno perseguitati nella menzogna, che è un'attività diabolica: "*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna*" (Giovanni 8,44).
Ma, per volontà di Dio, la persecuzione (il termine greco ricorda una persecuzione di tipo religioso) si trasformerà in fonte di gioia.
È cambiato poco, ed ora è come allora, perché gli oppressori si vendicheranno. "*Se hanno perseguitato me, perseguiteranno anche voi*", ha detto Gesù in Giovanni 15,20.

[5.12] **Rallegratevi ed esultate, perché grande è la vostra ricompensa nei cieli. Così infatti hanno perseguitato i profeti che vissero prima di voi.**

La ricompensa, nei cieli, ossia in Dio, è messa al presente (è, non sarà), perché è già ricompensa ora (rallegratevi ed esultate).

Matteo (13,16-17) ha anche un'altra beatitudine che dice:

Beati invece i vostri occhi perché vedono e i vostri orecchi perché ascoltano.
In verità io vi dico: molti profeti e molti giusti hanno desiderato vedere ciò che voi guardate, ma non lo videro, e ascoltare ciò che voi ascoltate, ma non lo ascoltarono!

****

Le BEATITUDINI di LUCA (6,20-23. 12,27)

Sono un sunto delle beatitudini di Matteo, che Luca rivolge direttamente ai discepoli della sua comunità che hanno scelto di seguire Gesù e che sono perseguitati dai poteri del "mondo".

Disceso con loro, si fermò in un luogo pianeggiante. C'era gran folla di suoi discepoli e gran moltitudine di gente da tutta la Giudea, da Gerusalemme e dal litorale di Tiro e di Sidone, che erano venuti per ascoltarlo ed essere guariti dalle loro malattie; anche quelli che erano tormentati da spiriti impuri venivano guariti. Tutta la folla cercava di toccarlo, perché da lui usciva una forza che guariva tutti. Ed egli, alzàti gli occhi verso i suoi discepoli, diceva (6,17-20)
Lc 6,20 **Beati voi, poveri, perché vostro è il regno di Dio.**

Luca si rivolge direttamente alla sua comunità che ha già scelto di essere povera tra i poveri.

Lc 6,20 **Beati voi, che ora avete fame, perché sarete saziati. Beati voi, che ora piangete, perché riderete.**

Sono sofferenze corporali vere, alle quali la comunità è chiamata a porre rimedio.

Lc 6,20-21 **Beati voi, quando gli uomini vi odieranno e quando vi metteranno al bando e vi insulteranno e disprezzeranno il vostro nome come infame, a causa del Figlio dell'uomo.**
Rallegratevi in quel giorno ed esultate perché, ecco, la vostra ricompensa è grande nel cielo.
Allo stesso modo infatti agivano i loro padri con i profeti.

Questo tipo di società, invisa ai poteri del mondo, provocherà la persecuzione, cui seguiranno, per volontà di Dio, gioia ed esultanza.

Lc 12,27 **Beati quei servi che il padrone al suo ritorno troverà ancora svegli; in verità io vi dico, si stringerà le vesti ai fianchi, li farà mettere a tavola e passerà a servirli.**

Nei racconti dei vangeli, ogni banchetto è figura della cena eucaristica, quando il Signore passa a servire i commensali donando il suo sangue e il suo corpo e invitando i suoi discepoli a farsi pane spezzato per l'umanità.
È lo stesso concetto che Giovanni racconta nell'episodio della lavanda dei piedi.

Anche Luca (11,27-28) ha un'altra beatitudine, proclamata da una donna tra la folla, che Gesù prontamente corregge estendendola a tutti:

“Mentre diceva questo, una donna dalla folla alzò la voce e gli disse:
«Beato il grembo che ti ha portato e il seno che ti ha allattato!».
Ma egli disse: **«Beati piuttosto coloro che ascoltano la parola di Dio e la osservano!»**”.

****

La BEATITUDINE di LUCA negli ATTI degli APOSTOLI (20,35)

L’apostolo Paolo di Tarso rivela ai cristiani di Efeso, il segreto, la formula della perfetta felicità (beati, immensamente felici): “*In tutte le maniere vi ho mostrato che i deboli si devono soccorrere lavorando così, ricordando le parole del Signore Gesù, che disse:*

[20.35] **Si è più beati nel dare che nel ricevere!.**

****

Le BEATITUDINI di GIOVANNI (13,17 e 20,29)

Se dunque io, il Signore e il Maestro, ho lavato i piedi a voi, anche voi dovete lavare i piedi gli uni agli altri. Vi ho dato un esempio, infatti, perché anche voi facciate come io ho fatto a voi. In verità, in verità io vi dico: un servo non è più grande del suo padrone, né un inviato è più grande di chi lo ha mandato (Giovanni 13, 14-16)
[13.17] **Sapendo queste cose, siete beati se le mettete in pratica.**

Il discepolo che vuol seguire il Maestro, lo segue nel servizio libero, volontario e per amore: «*Il figlio dell’Uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*» (Matteo 20.28). È questa la fonte della felicità.

Otto giorni dopo i discepoli erano di nuovo in casa e c’era con loro anche Tommaso. Venne Gesù, a porte chiuse, stette in mezzo e disse: «Pace a voi!». Poi disse a Tommaso: «Metti qui il tuo dito e guarda le mie mani; tendi la tua mano e mettila nel mio fianco; e non essere incredulo, ma credente!». Gli rispose Tommaso: «Mio Signore e mio Dio!» (Giovanni 20,26-28)
[20.29] **Gesù gli disse: «Perché mi hai veduto, tu hai creduto; beati quelli che non hanno visto e hanno creduto!».**

Il messaggio è per i discepoli di tutti i tempi che credono senza certezze, ma solo confidando nelle promesse del Maestro.

Torna all'indice generale

il BENEDETTO

Il termine “Il Benedetto” si usa per non nominare Dio, e lo troviamo in bocca al sommo sacerdote, quando cerca un pretesto per condannare Gesù a morte, ma non alla lapidazione, come era legale per chi aveva bestemmiato, ma alla crocifissione, per dimostrare al popolo che Gesù era un maledetto da Dio: “*Ma egli taceva e non rispondeva nulla. Di nuovo il sommo sacerdote lo interrogò dicendogli: «Sei tu il Cristo, il Figlio del Benedetto?*» (Marco 14,61).

Torna all'indice generale

BENEDIRE / BENEDIZIONE

In ebraico il termine è ***berakàh***, indica la comunicazione di energie positive o la trasmissione della vita (da ***berech***, ginocchio, eufemismo per non nominare i genitali), come è scritto in Genesi: "*Dio li benedisse: «Siate fecondi e moltiplicatevi*" (1,22). Infatti per l'ebreo la benedizione divina era ben evidente nell'abbondanza di figli, armenti, campi, salute. Allo stresso modo, il contrario indicava una maledizione divina.
Questa trasmissione di energia vitale è talora manifestata con l'imposizione delle mani come in Mc 10,15-16: "*In verità vi dico: Chi non accoglie il regno di Dio come l'accoglie un bambino, non vi entrerà». E, abbracciandoli, li benediceva ponendo le mani su di loro*".
"La *benedizione* è la più caratteristica delle preghiere giudaiche. In ogni momento della giornata, il pio israelita pensa agli interventi di Dio in favore del suo popolo, ricorda i benefici da lui concessi e lo ringrazia pronunciando *benedizioni*" (Fernando Armellini).
Nella cena pasquale dei vangeli sinottici, Gesù impone la ***berekàh*** sul pane e sul vino, ossia trasmette o comunica la sua propria vita, mentre Giovanni, senza narrarli, spiega cosa significhino quei gesti e quelle parole, quando Gesù mette in gioco la propria esistenza per gli altri, come chiede anche a noi di fare.
L'evangelista Marco scrive: "*Mentre mangiavano prese il pane e, pronunziata la benedizione, lo spezzò e lo diede loro, dicendo: «Prendete, questo è il mio corpo». Poi prese il calice e rese grazie, lo diede loro e ne bevvero tutti. E disse: «Questo è il mio sangue, il sangue dell'alleanza versato per molti»*" (14,22-24). Nell'episodio dei pani e dei pesci di Marco 6,41 è invece la condivisione che porta benedizione (*Presi i cinque pani e i due pesci, levò gli occhi al cielo, pronunziò la benedizione, spezzò i pani e li dava ai discepoli perché li distribuissero; e divise i due pesci fra tutti*).
Anche l'uomo benedice Dio, non perché con le sue lodi aumenti la gloria di Dio o che possa ricevere in cambio qualche favore, perché Dio dona sempre tutto prima che noi lo chiediamo, dona, per amore, vita sovrabbondante fino a fare l'uomo partecipe, dopo la morte, della vita eterna. Dio viene invece benedetto per ringraziare, lodare, glorificare.
C'è un versetto di Matteo che sembra avvalorarlo e che dice, nella traduzione CEI: "*In quel tempo Gesù disse: «Ti rendo lode, Padre, Signore del cielo e della terra, perché hai nascosto queste cose ai sapienti e ai dotti e le hai rivelate ai piccoli»*", ma in effetti il testo greco non dice "*Ti rendo lode*", ma "*Riconosco, Padre*" o "*Mi compiaccio, Padre*"
Ma la benedizione più sconvolgente dei vangeli è quella che Gesù chiede, nel vangelo di Luca, ai suoi discepoli di pronunciare: «*Ma a voi che ascoltate, io dico: Amate i vostri nemici, fate del bene a coloro che vi odiano, benedite coloro che vi maledicono, pregate per coloro che vi maltrattano*» (6,27-28): un invito ignorato, una pagina tra le più inascoltate del Vangelo, perché ci obbligherebbe ad amare coloro che ci odiano.
L'uomo può pronunciare la benedizione su qualcosa o su qualcuno, oppure chiedere a Dio di benedire, riconoscendo nel Creatore l'origine della vita e del bene.

Torna all'indice generale

BETANIA

Esistono nei vangeli due località con questo nome:
1) Betania (il cui significato è "casa dei poveri" anche se potrebbe anche essere "casa di Anania" o "casa dei datteri" secondo il Talmud), è un villaggio palestinese ad est di Gerusalemme, sul Monte degli Ulivi, da cui dista quindici stadi, circa tre chilometri. Era il villaggio della primitiva comunità di Gesù, il luogo dove egli spesso si ritirava nella casa dei suoi amici, Lazzaro, Marta e Maria. Per l'evangelista Luca (24,50-51) è inoltre il luogo dell'assunzione di Gesù al cielo.
2) Betania oltre il Giordano, ossia in Transgiordania, nel territorio pagano della Perea, è, per l'evangelista Giovanni (1,28), il luogo dove Giovanni battezzava le folle.
Si tratta probabilmente di Bet-ennòn, "casa delle fonti" o "delle barche", un guado del Giordano nei pressi di Gerico, poco prima che il fiume si getti nel Mar Morto. La località, posta ben 400 metri sotto il livello del mare, potrebbe essere stata scelta dall'evangelista Giovanni (1,28) come il simbolo della ***kènosis***, lo svuotarsi, l'abbassarsi di Dio che viene, uomo tra gli uomini.
"La tradizione ha giustamente localizzato l'episodio a Betabàra, il guado dove anche il popolo d'Israele, guidato da Giosuè, ha attraversato il fiume ed è entrato nella terra promessa. Nel gesto di Gesù sono dunque presenti richiami espliciti al passaggio dalla schiavitù alla libertà e all'inizio di un nuovo esodo verso la Terra promessa" (Fernando Armellini).

Torna all'indice generale

BETSÀIDA

Betsàida, che significa “casa del pesce” o “della pesca” o “del pescatore”, era un piccolo porto per barche da pesca, posto all'estremo nord del lago di Tiberiade, non lontano da Cafarnao. sulla riva orientale del Giordano, che qui si immette nel lago.
Popolosa cittadina ellenizzante di frontiera, fuori dai confini di Israele, nei territori governati dal tetrarca Erode Filippo II, divenuto tetrarca della Batanea, Traconitide e Gaulanitide alla morte del padre Erode il Grande. Egli, nel 2 a. C, la ingrandì e la chiamò Iulias (Betsàida Giulia), in onore della figlia di Augusto.
In Giovanni 12,21 è detta Betsàida di Galilea, mentre apparteneva ai territori della Traconitide.
Era la città di Pietro, Andrea e Filippo e forse anche di Giacomo e Giovanni, i figli di Zebedeo.
Betsàida, Cafarnao e Corazim sono le città sulla cui sorte piange Gesù, quando rimprovera ai loro abitanti di non essersi convertiti, nonostante avessero visto e vissuto le opere potenti che vi aveva compiuto (Matteo 11,20-23 e Luca 10,13-15): è proprio qui che Gesù guarisce un cieco, come è narrato in Marco 8,22-26.

Torna all'indice generale

BIBBIA

Il canone cattolico è composto da 72 libri. I 26 del NUOVO TESTAMENTO (Lettere, Vangeli, Atti e Apocalisse) sono tutti scritti in lingua greca. I 46 libri chiamati Antico Testamento (la Legge, gli Scritti e i Profeti) non coincidono con quelli della Bibbia ebraica e certe esclusioni sono clamorose, mancando, p.es., il libro della Sapienza, il Siracide e i due libri dei Maccabei. Altri libri, come Ester e Daniele, sono invece alquanto diversi nel contenuto.
Tra Torah dei Masoreti e quella dei Samaritana ci sono duemila varianti, tra il codice greco e quello ebraico ci sono mille varianti. Tra il libro di Isaia di Qumran e quella dei Masoreti ci sono 300 varianti. Il libro di Daniele non è un libro profetico per gli ebrei. Insomma le “verità” rivelate sono diverse a seconda di dove si nasce.
L’ordine di presentazione dei libri biblici non è cronologico ma canonico, perché il Deuteronomio è il più antico e il libro della Genesi, messo per primo, è in effetti molto più recente. L’ultimo in senso cronologico è il Libro della Sapienza, scritto il secolo prima di Gesù in Alessandria d’Egitto.
I racconti della Bibbia ebraica erano prima trasmessi oralmente, poi furono messi per iscritto, quindi tradotti in aramaico (TARGUM), in greco (la SETTANTA) e infine anche trascritti così come sono pronunziati nella lingua parlata (Bibbia dei MASORETI), ossia con l’aggiunta delle vocali, non presenti nell’ ebraico, che è una scrittura consonantica.
Sono certamente testi ispirati, ma scritti con parole umane, con una forte impronta misogina, fino alla rivoluzione femminista portata dai vangeli.
I libri del cosiddetto Antico Testamento sono un mix di testi di diversa derivazione, scritti da più mani, tratti da più fonti non sempre concordanti (elohista, jahwista, sacerdotale), in tempi diversi, con narrazioni diverse degli stessi “fatti” (come i due racconti della creazione dell’umanità che si trovano nella Genesi).
Sono il frutto di duemila anni di evoluzione della cultura e della religione di un popolo, e il racconto è sviluppato non come è effettivamente accaduto, ma come le conseguenze derivate dalle scelte fatte hanno fatto capire a posteriori, diventando così la storia della salvezza operata da Dio.
Le influenze delle civiltà succedutesi in quei territori in duemila anni di storia sono evidenti: babilonesi, sumeriche, egiziane, edomite, caldee, cananee, filistee e madianite. Il racconto di Abramo e di Isacco da sacrificare è chiaramente caldeo, il racconto settenario della creazione e le figure mitologiche di angeli e demòni sono simili ai racconti di Ghilgamesh della civiltà babilonese e persiana, il mito di Noè è preso dalla cultura sumerica, il salmo 103 è identico all’inno al sole del faraone Akenaton, il padre di Tutankamon, al quale gli ebrei hanno aggiunto solamente l’ultimo versetto, e la storia di Giobbe è edomita.
Le religioni monoteiste nate dalla Bibbia ebraica sono chiamate “Religioni del Libro”. Se questo è vero per i mussulmani per i quali il Corano è solo parola di Dio, non è altrettanto vero per gli ebrei che continuamente aggiungono commenti su commenti alla ricerca dei più reconditi significati del testo, e non lo è assolutamente per i cristiani per i quali la Parola di Dio non è in un “Libro” ma in “Uomo”, Gesù Cristo, in cui la Parola di Dio si è incarnata e vive.
Dopo molti secoli (il concilio di Trento aveva vietato la lettura personale della Bibbia, che era detto “il libro dei protestanti”) la Sacra Scrittura, con il Concilio Vaticano II, è ora patrimonio comune di tutti i credenti e non più

monopolio di chierici, ministri, teologi, sapienti, biblisti ecc. e tutti possono leggerla, comprenderla, commentarla e viverla. Ma sembra che molti preti non la frequentano che occasionalmente e superficialmente.
La Bibbia, si dice, è parola di Dio. È parola di Dio ma espressa con linguaggio umano, quindi condizionata dalla cultura, dalla storia, dalla tradizione, dall'esperienza di chi ha vissuto l'evento, di chi ha trasmesso il racconto, di chi ha redatto lo scritto e di chi lo legge.
Per tutte queste ragioni ogni scritto sacro, con il tempo, può essere capito in modo sempre più profondo e, dice Gregorio Magno, cresce con chi lo legge, l'approfondisce e lo comprende.
Ma sopratutto la comprende chi la vive e ne fa l'esperienza: questo è l'unico metodo sicuro di capire.

Torna all'indice generale

BISOGNA / BISOGNAVA

Vedi DOVERE.

Torna all'indice generale

BOANÈRGHES

Gli inseparabili fratelli, Giacomo e Giovanni, figli di Zebedeo, sono da Gesù soprannominati, in senso negativo, Boanèrghes (Marco 3,17), figli del tuono (fulmini) o anche figli dell'ira, per il loro carattere impulsivo, per lo spirito autoritario e la grande ambizione (Marco 10,35-45) che la madre sosteneva apertamente con grande disappunto degli altri apostoli che, in fondo, avevano le stesse aspirazioni (Matteo 20,20-24). Nel capitolo 15 di Marco è nominata una Salome, che qualcuno ipotizza che possa trattarsi della madre dei due fratelli.
Giovanni e suo fratello Giacomo sono protagonisti negativi di due episodi di violenta intolleranza da cui Gesù prende immediatamente le distanze: quando vogliono impedire che altri operino nel nome di Gesù in quanto non fanno parte del gruppo (Luca 9,49-50) e quando invocano il fuoco dal cielo, la punizione divina, per i Samaritani che non volevano accogliere il maestro perché diretto a Gerusalemme. Inoltre gli ambiziosi fratelli cercano i posti d'onore nel regno che credevano Gesù stesse per istaurare a Gerusalemme (Marco 10,37). Matteo, nello stesso episodio (20,20-24) alleggerisce la pesante posizione di Giacomo e Giovanni mettendo la richiesta in bocca alla loro madre: "*Allora gli si avvicinò la madre dei figli di Zebedeo con i suoi figli e si prostrò per chiedergli qualcosa. Egli le disse: «Che cosa vuoi?». Gli rispose: «Di' che questi miei due figli siedano uno alla tua destra e uno alla tua sinistra nel tuo regno». Rispose Gesù: «Voi non sapete quello che chiedete. Potete bere il calice che io sto per bere?». Gli dicono: «Lo possiamo». Ed egli disse loro: «Il mio calice, lo berrete; però sedere alla mia destra e alla mia sinistra non sta a me concederlo: è per coloro per i quali il Padre mio lo ha preparato». Gli altri dieci, avendo sentito, si sdegnarono con i due fratelli*".
I due fratelli facevano parte, insieme con Simone Pietro del piccolo gruppo di discepoli di cui Gesù si occupa maggiormente e che sono presenti ai momenti determinanti della sua vita, come la trasfigurazione (Matteo 17,1-8), la preghiera del Getsemani (Matteo 26,36-37), la resurrezione della figlia di Giairo (Marco 5,37), mentre a Pietro e Giovanni è affidata la logistica della cena di Pasqua (Luca 22,8).
Ma essi non sono i soli ad avere un soprannome negativo perché sono in compagnia di Giuda, detto il traditore, di Simone detto" la pietra" e di Simone detto lo zelota.

Torna all'indice generale

BUONA NOTIZIA

Il termine greco ***eu-anghélion*** significa "buona-notizia" o "lieto annuncio" ed è tradotto in italiano con "vangelo", che è la buona notizia portata da Gesù: Dio è Padre e ama tutti gli uomini senza distinzioni né preferenze.
Ma il messaggio di Gesù non è divisibile da Gesù stesso perché è lui "la buona notizia" per l'umanità.
Ma non è possibile rendere credibile la "buona notizia" se non si agisce evangelicamente nella vita quotidiana.
Il cristianesimo si deve far portatore della buona notizia senza appoggiarsi sulla ricchezza, sul prestigio, sul potere, ma solo sul servizio verso chi ne ha più bisogno. Portare la buona notizia ai poveri, come chiede Gesù (riprendendo il profeta Isaia in Luca 4,18) significa annunziare una verità scomoda perché Egli non può non denunciare ogni sfruttamento e ogni sottomissione e non può non opporsi al potere, alla forza, al denaro, alla conoscenza elitaria e a tutte le discriminazioni, specie quelle perpetrate a suo nome.

"La Chiesa non deve solo annunziare il Regno, ma deve essere la prova che il regno è arrivato e che il suo messaggio è possibile" (Bruno Maggioni).
Occorre allora tornare alle beatitudini, bisogna vivere le beatitudini, perché venga il "suo Regno".
Fiedrich Nietzsche ammonisce: "Se la buona novella della vostra Bibbia fosse scritta sul vostro volto, voi non avreste bisogno di insistere così ostinatamente perché si creda all'autorità di questo libro: le vostre opere, le vostre azioni dovrebbero rendere quasi superflua la Bibbia, perché voi stessi dovreste continuamente costituire la Bibbia viva".

Vedi anche VANGELO.

Torna all'indice generale

CAFARNAO

Significa "villaggio della consolazione" o (improbabile) "villaggio di Naum", il profeta.
Era situata nel territorio che era stato delle tribù di Neftali e Zabulon, ora sotto la giurisdizione del tetrarca Erode Antipa (in Galilea) e quindi più sicura dalle manovre del clero gerolosimitano, ma sul confine con le terre della tetrarchia di Erode Filippo (Iturea).
Posto di frontiera, nodo carovaniero da dove partivano le carovane per andare nei territori pagani, sulla strada che portava a Damasco, molto trafficata perché posta lungo la "via del mare" tra Europa e Asia.
Era un piccolo ma importante villaggio di pescatori sulla riva nord orientale del lago di Tiberiade, in prossimità del Giordano, a nord di Màgdala che, a sua volta, era a nord di Tiberiade, con una guarnigione militare comandata da un centurione; nella parte alta della città c'era una dogana per il pagamento del dazio per le merci che transitavano e un villaggio di pescatori in basso. C'era anche un'importante sinagoga, dove avevano insegnato rabbini famosi come Hillel. Era perciò il posto ideale per far conoscere il suo messaggio universale.
Gesù vi risiedeva durante la vita pubblica e ne aveva fatto la sua sede operativa, anche se la città era evitata accuratamente dai giudei perché di costumi pagani. Infatti Egli, lasciata Nazaret, si era trasferito a Cafarnao; ma la sua, più che una partenza programmata, sembra un abbandono forzato, una fuga, se non una vera e propria espulsione.
In Matteo 9,1 si parla de "la sua città" e, per la legge giudaica, chi ci aveva vissuto per almeno dodici mesi vi doveva pagare la tassa per il Tempio. Il fatto è narrato da Matteo (17,24-27): "Quando furono giunti a Cafàrnao, quelli che riscuotevano la tassa per il tempio si avvicinarono a Pietro e gli dissero: «Il vostro maestro non paga la tassa?». Rispose: «Sì». Mentre entrava in casa, Gesù lo prevenne dicendo: «Che cosa ti pare, Simone? I re della terra da chi riscuotono le tasse e i tributi? Dai propri figli o dagli estranei?». Rispose: «Dagli estranei». E Gesù replicò: «Quindi i figli sono liberi. Ma, per evitare di scandalizzarli, va' al mare, getta l'amo e prendi il primo pesce che viene su, aprigli la bocca e vi troverai una moneta d'argento. Prendila e consegnala loro per me e per te»".
Dell'antica cittadina restano solo rovine tra cui quelle di una grande sinagoga posteriore ai racconti evangelici (IV secolo d. C) e, con molte probabilità, i resti della casa dove viveva Gesù.

Torna all'indice generale

CAIFA

Detto Kaiapha o Kiapha in greco, ossia l'inquisitore, l'oppressore, si chiamava in realtà Giuseppe ed era un sadduceo.
Genero di **Anania, c**hiamato Anna, in alcune traduzioni che fu sommo sacerdote dal 6 al 15 d. C.
Caifa. a capo del sinedrio che condannò a morte Gesù fu sommo sacerdote per ben 18 anni dal 18 al 36, quando fu dismesso dal governatore romano Valerio Grato. È lui, secondo l'evangelista Giovanni, che dice: «Non vi rendete conto che è conveniente per voi che un solo uomo muoia per il popolo, e non vada in rovina la nazione intera!» (!!;50).
Famoso per avere nel suo libro paga tantissima gente e forse anche Pilato. Decadde quando il procuratore romano fu destituito da Vitellio, legato di tutta la regione romana chiamata Siria. Gli successe un nipote dell'ex sommo sacerdote Anna, a capo di una genia di corrotti e corruttori.

Torna all'indice generale

CANAAN

Il territorio (in ebraico ***kena-an***) prende il nome dall'ultimogenito dei figli di Cam, quindi un nipote di Noè.
Indica la terra corrispondente grossolanamente alla Palestina, con piccole zone di Giordania e Siria e del basso Libano (la Fenicia), situata tra il Mediterraneo ad ovest e la valle del Giordano e il mar Morto ad est.
Era abitata dalle popolazioni autoctone prima dell'occupazione da parte di gruppi appartenenti ai cosiddetti Popoli del mare, primo fra tutti i Filistei (dai quali prese appunto il nome di Palestina) e poi dai figli di Israele. Circa 2000 anni prima di Cristo, sotto la pressione di popoli provenienti dal nord, i Caldei e le genti della Mesopotamia emigrarono ed andarono ad occupare la Palestina: tra essi Abramo e la sua gente, secondo il racconto biblico. Per gli Ebrei è allora diventata la Terra di Israele o la Terra Promessa, una terra idealizzata dove "scorre latte e miele" e dove, nell'era messianica, Dio riunirà tutto il suo popolo.

Torna all'indice generale

CANANEI

Il nome indica non una etnia ma gli abitanti indigeni della terra di Canaan che vivevano nelle terre poi occupate dagli Ebrei che li aveva sottomessi perché il libro della Genesi dice che Cam, il figlio maledetto da Noè, deve essere schiavo di Sem (9,25).
Si tratta di un popolo di razza semitica, insediato in Palestina già almeno due secoli prima dell'arrivo di Abramo, composto, al tempo dei filistei, da abili commercianti, marinai e artigiani famosi nella fabbricazione dei tessuti di porpora, al punto che il termine cananeo venne successivamente usato anche nel senso di mercante, trafficante, viaggiatore. Il termine è divenuto poi, per gli ebrei, sinonimo di persona corrotta e maledetta da Dio.
I Filistei erano una delle tante popolazioni (chiamate successivamente *popoli del mare*) che, all'incirca nel 1200 a. C, provenienti dal nord, avevano invaso le coste del Mediterraneo. In seguito divennero una spina nel fianco delle popolazioni ebree, ed anche dopo la loro sottomissione da parte di Davide, continuarono a vivere sulle coste del Mediterraneo, grossolanamente nei territori dell'attuale Libano.
Un dio molto venerato in quei territori era Baal, il signore della pioggia, della fertilità e della fecondità, la cui figura aveva contaminato anche i popoli di religione ebraica. La pratica di scarificare i propri figli a Baal era comune tra i Cananei.
Nel vangelo di Marco (3,18) e di Matteo (10.4), Simone, uno degli apostoli, è chiamato "il Cananeo", lo stesso uomo che Luca , nel suo Vangelo (6,15) e negli Atti (1,13), definisce ZELOTA.
Matteo (6,15-28) ha, nel suo vangelo, uno tra i più affascinanti personaggi femminili dei vangeli, la Cananea, una donna rispettosa ma tenace e con una fede tale da destare l'ammirazione di Gesù.

Torna all'indice generale

CAPANNE / FESTA delle CAPANNE

Una delle tre grandi feste-pellegrinaggio a Gerusalemme. Si celebra ogni anno il 15 del VII mese (Tishri) tra settembre e ottobre, ed era originariamente la "festa della raccolta" dei frutti autunnali, delle olive e dell'uva.
Poi passò ad indicare la liberazione di Israele, ad opera di Dio liberatore, dall'oppressione subita in Egitto. Allora, per sette giorni, durante tutta la festa, gli uomini vivono in capanne costruite con rami frondosi o in piccole tende (festa dei Tabernacoli) per ricordare come Dio li avesse liberati dall'oppressione del faraone, in attesa della vittoria finale del "Signore degli eserciti" sui popoli pagani.
Era la grande festa d'autunno, tanto popolare da essere chiamata semplicemente la Festa, durante la quale si attendeva la manifestazione del Messia di Israele. E proprio per questo i suoi fratelli volevano che Gesù si recasse a Gerusalemme per manifestarsi: "*Si avvicinava intanto la festa dei Giudei, quella delle Capanne. I suoi fratelli gli dissero: «Parti di qui e va' nella Giudea, perché anche i tuoi discepoli vedano le opere che tu compi. Nessuno infatti, se vuole essere riconosciuto pubblicamente, agisce di nascosto. Se fai queste cose, manifesta te stesso al mondo!». Neppure i suoi fratelli infatti credevano in lui. Gesù allora disse loro: «Il mio tempo non è ancora venuto; il vostro tempo invece è sempre pronto. Il mondo non può odiare voi, ma odia me, perché di esso io attesto che le sue opere sono cattive. Salite voi alla festa; io non salgo a questa festa, perché il mio tempo non è ancora compiuto». Dopo aver detto queste cose, restò nella Galilea. Ma quando i suoi fratelli salirono per la festa, vi salì anche lui: non apertamente, ma quasi di nascosto*" (Giovanni 7,2-10). Gesù infatti non voleva essere riconosciuto come il Messia atteso, quello che doveva liberarli dalla dominazione romana.

La festa era contrassegnata dalle solenni liturgie della luce e dell'acqua ma Gesù entra "a gamba tesa" e rovina appositamente i due momenti più importanti di quella settimana festiva, proprio quando Gerusalemme era piena di pellegrini.
Nella liturgia dell'acqua il sommo sacerdote, riccamente addobbato, scendeva la scalinata dalla sommità del Tempio fino alla sorgente di Siloe, prendeva l'acqua in una brocca d'oro, risaliva la scalinata in processione e versava l'acqua sull'altare a ricordo dell'acqua scaturita dalla roccia nel deserto. L'acqua, in questa cultura, è ciò che dà vita ed era immagine della Legge. Ma nel momento culminante della festa, "*Nell'ultimo giorno, il grande giorno della festa, Gesù, ritto in piedi, gridò: «Se qualcuno ha sete, venga a me, e beva chi crede in me. Come dice la Scrittura: Dal suo grembo sgorgheranno fiumi di acqua viva». Questo egli disse dello Spirito che avrebbero ricevuto i credenti in lui: infatti non vi era ancora lo Spirito, perché Gesù non era ancora stato glorificato*" (Giovanni 7,37-39). Gesù si sostituisce, quindi, alla Legge: inaudito e insopportabile.
Nella liturgia della luce, sulle mura del Tempio e nel cortile detto "delle donne", venivano accesi quattro enormi candelabri d'oro alti diversi metri, che illuminavano il Tempio e si vedevano da tutta la città. Al calare della sera, i sacerdoti raggiungevano con delle scale la sommità dei candelabri, formata da grossi bacili ripieni d'olio, con gli stoppini ricavati dalle loro vesti dismesse.
La luce era la Legge e, osservando la Legge, si ha la luce per camminare. Ma ancora una volta Gesù si intromette in questo momento solenne: "*Di nuovo Gesù parlò loro e disse: «Io sono la luce del mondo; chi segue me, non camminerà nelle tenebre, ma avrà la luce della vita» (Giovanni 8,12).* Alla fine del capitolo (8,59): *"Allora raccolsero delle pietre per gettarle contro di lui; ma Gesù si nascose e uscì dal tempio*".
La situazione per Lui si è fatta molto pericolosa ed è perciò meglio sparire.

Torna all'indice generale

CARISMA

Il carisma è una dote naturale che l'uomo ha (tutti ne hanno almeno uno e nessuno li ha tutti), e che se non usa per innalzarmi al di sopra degli altri, ma la mette a servizio degli altri, viene potenziata dall'Amore di Dio (lo Spirito Santo) e porta frutto.
I carismi sono funzioni che lo Spirito suscita all'interno della comunità e servono ad arricchire il corpo della comunità, dice l'apostolo Paolo.
Le comunità di tipo paolino sono carismatiche per il dono dello Spirito, democratiche perché c'è comunione tra carismatici, e non verticistica, perché vi prevalgono la comunione e la compartecipazione: tutti sono chiamati a collaborare e nessuno viene escluso.

Torna all'indice generale

CARNE

La voce "carne" (il senso non è sovrapponibile a quello di "corpo") ha l'ovvio significato di carne vera e propria, come in Luca 24,39: «*Guardate le mie mani e i miei piedi: sono proprio io! Toccatemi e guardate; un fantasma non ha carne e ossa, come vedete che io ho*». In Matteo 18,28 è scritto: «*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo (**soma**), ma non hanno potere di uccidere l'anima (**psykè**); abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l'anima **(psykè)** e il corpo (**soma**)*». Così pure in Marco 14,38 e Matteo 26,41: «*Vegliate e pregate per non entrare in tentazione. Lo spirito è pronto, ma la carne è debole».* Lo stesso vale per il brano di Matteo 19,5-6 in cui dice che moglie e marito diventano "*una sola carne*" e nel discorso eucaristico di Giovanni 6,51-56 oppure in 6,63 *(È lo Spirito che dà la vita, la carne non giova a nulla; le parole che io vi ho detto sono spirito e sono vita*).
Il termine carne (in greco ***sarx*** e in ebraico ***basar***) indica nella Bibbia, la persona con la sua "contingenza, la debolezza, la spazialità e la temporalità limitata" (Ravasi), con un corpo "segnato da limiti, asservito alla morte, vulnerabile al peccato" (Lilia Sebastiani).
"Nel linguaggio della Scrittura la parola carne, e quella correlativa spirito, non sono da ricalcare nella semantica ereditata dalla cultura occidentale, secondo cui la carne è la nostra realtà fisica, lo spirito è il nostro principio immateriale. Nel linguaggio biblico la `carne´ è ogni impulso e ogni orizzonte che obbediscono all'amore di sé, all'esigenza di affermare se stesso. Tutto questo è carne. Lo `spirito´ invece comincia laddove nasce lo spodestamento dell'io, dove lo stesso principio di autodeterminazione non è più un principio primo ma è trasceso da un altro principio che è quello della dedizione totale di sé alla causa universale, cioè all'amore come dedizione al regno, ad una realtà che non ci appartiene e di fronte alla quale ci sentiamo segni, strumenti, annunciatori; che deve venire a costo della nostra vita. Questa libertà è la libertà da noi stessi: non siamo solo soggetti liberi ma

liberati. In questo momento comincia l'orizzonte dello spirito. Ecco perché fra questi due principi - la carne e lo spirito - non c'è possibilità di conciliazione. O uno vive per se stesso, e non importa a che livello - perfino in un eremo si può andare per vivere per se stessi - o si vive dedito ad una causa che è quella dell'umanità intera, in questo caso sotto gli occhi di Dio e secondo la promessa di Dio. Dentro di noi queste due istanze sono presenti. È dominante quella carnale - ed è il nostro limite - ed è presente anche quella secondo lo spirito: noi abbiamo ansia di libertà totale" (Ernesto Balducci).
È perciò simbolo della condizione umana naturale di creatura con la sua debolezza e fragilità, con i suoi difetti e le infedeltà, corruttibile, imperfetta, precaria, fallibile, mortale.
Per l'apostolo Paolo è principio, sorgente e strumento di peccato o indica la limitatezza delle capacità umane (per es. Romani 7,5 "*conoscere secondo la carne*" ossia in modo imperfetto, incompiuto).
Con i Padri della Chiesa, e poi nel medioevo, il termine diventa sinonimo di concupiscenza (non solo sessuale), di egoismo, ambizione, invidia, rancore, ingiustizia, sopraffazione, superbia, bramosia ed istintività; come tale, sempre da mortificare.
Ma mentre nella filosofia greca c'era il disprezzo della carne, con Gesù c'è la santificazione della carne, perché Dio in Gesù si è fatto carne, ossia si è fatto uomo fragile e mortale: Dio entra nell'immanenza e non è più trascendente.
E nei vangeli, in modo particolare in quello di Marco, Gesù mostra "sentimenti, emozioni, delusioni, ansie, dolori, umiliazioni, ignoranza, paura della morte", in tutto uguale a noi, meno che nel peccato, perché Egli aderisce sempre e completamente alla volontà del Padre.
In Giovanni 1,14 si parla del Verbo "che prese un corpo mortale, che si rivestì di muscoli, che divenne uno di noi, che si fece in tutto simile a noi (compresi i sentimenti, le passioni, le emozioni, i condizionamenti culturali, la stanchezza, la fatica, l'ignoranza - sì, anche l'ignoranza - e poi le tentazioni, i conflitti interiori …) in tutto simile a noi fuorché nel peccato" (Ferdinando Armellini)
Il Verbo di Dio si è fatto carne significa che il progetto di Dio si realizza nella debolezza, in un uomo destinato alla morte. Alla morte ma anche alla resurrezione, se rinasce nello Spirito ossia se da incompleto diventa completo, per avere la condizione divina in Gesù, perché egli ci ha dato "*la capacità di diventare Figli di Dio*".
La carne, la propria condizione umana, risorgerà perché nulla dell'uomo andrà perduto: tutto l'uomo risorge con un corpo spirituale: "*Così anche la risurrezione dei morti: è seminato nella corruzione, risorge nell'incorruttibilità; è seminato nella miseria, risorge nella gloria; è seminato nella debolezza, risorge nella potenza; è seminato corpo animale, risorge corpo spirituale*" (1Corinzi 15,42-44).

Torna all'indice generale

CASA

Nella lingua greca ci sono due termini per tradurre "casa":
1) ***Oìkos***: locale o abitazione familiare. Ma anche il Tempio, ossia la "casa di Dio".
2) ***Oikia***: casa come famiglia, focolare o le relazioni umane al suo interno. Ma anche stirpe o comunità.
Nell'ebraico la "***bet***" non significa semplicemente casa, nel senso di abitazione, ma ha il senso del vivere insieme, co-abitare, condividere, rapportarsi, oppure la comunità. Significa anche casato (famiglia, clan o tribù) oppure può indicare la posterità. Infatti, per esprimere l'unita della nazione, la stirpe o la famiglia, si usano locuzioni che indicano un unico antenato. Per esempio:
- la casa d'Israele (Esodo 16,3 o Matteo 10,6)
- la casa di Giacobbe (Luca 1,33)
- la casa di Davide, ossia la stirpe reale davidica (1Samuele 20,16 e Luca 1,27).

Mentre la lettera dell'alfabeto ebraico "***dàlet***" indica la casa nel senso di costruzione, ma sta anche a indicare la casa di Dio, il Tempio in genere o il Santuario in particolare. Per l'Ebreo, infatti, Jahwè abita nel Santuario; quella è la sua casa, e chi vuole incontrarlo deve andare nel Tempio di Gerusalemme. Anche nei vangeli sinottici (Matteo 12,4; Marco 2,26 e Luca 6,4) si nomina la casa di Dio allorché si ricorda l'episodio di Davide e i suoi uomini che mangiano il pane riservato ai sacerdoti.
Anche Gesù ne parla ma non la chiama casa di Dio, ma casa del Padre, in Giovanni 2,16: «*Portate via di qui queste cose e non fate della casa del Padre mio un mercato!*». Ma sùbito dopo, alla Samaritana dice che non è necessario adorare Dio in un tempio ma "*in Spirito e verità*", ossia con un amore fedele.
La casa del Padre è nominata anche in Giovanni 14,2 (*Nella casa del Padre mio vi sono molte dimore. Se no, vi avrei mai detto: "Vado a prepararvi un posto?*"). "Molte dimore" nel senso che ognuno di noi diventa una "dimora" diversa, unica e irrepetibile, per manifestare il volto di Dio a suo modo: "*Rispose Gesù: «Se uno mi ama, osserverà la mia parola e il Padre mio lo amerà e noi verremo a lui e prenderemo dimora presso di lui*" (Giovanni 14,23).

CASO

Chiamato talora DESTINO, anche se il significato dei due termini non è sovrapponibile.
Il concetto non esiste nella cultura ebraica.
Diverso è il FATO che, nella mitologia greca e romana, è una necessità che ci sovrasta, un potere misterioso e incontrastabile, cui tutti gli uomini sono soggetti, perfino tutti gli dei dell'Olimpo, Giove compreso. In quella società "Si rafforzava l'idea del destino e del male irrimediabili: è il fato che colpisce gli uomini alla cieca e distrugge in pochi attimi quei beni che erano riusciti a ottenere e conservare. Il senso del fato induceva la maggioranza alla superstizione e all'astrologia, mentre risvegliava in altri la coscienza di colpa e l'immagine di una caduta che aveva diviso all'origine l'uomo dalle sorgenti della vita e che si ripercuoteva in ogni singola esistenza" (Giorgio Girardet).
La parola greca indica infatti qualcosa che deve necessariamente succedere e a cui non si può sfuggire.
Il destino a cui non si può sfuggire sembra tornare alla ribalta ai nostri giorni con gli sudi sul genoma umano.
Parlare di caso significa che ci sono altre logiche oltre la logica "normale" nota, significa riconoscere che la risoluzione di un problema è legato ad una serie di principi e leggi naturali imponderabili, a cui la scienza va ponendo rimedi sempre più specifici.
La conoscenza dovrebbe insegnare a sottomettere verso il bene (ma purtroppo lo fa anche verso il male) quelle forze prima ritenute ingovernabili.
Il caso considerato come una soluzione possibile (improbabile ma non impossibile) come una legge che governa le cose, che è per noi inspiegabile se si parte dalle sole cause conosciute, senza indagare su quelle sconosciute.
Anagrammando la parola CASO si può avere la parola CAOS, una situazione che è il contrario di ordine e armonia, come il ***Kosmos*** che è da Dio costituito all'inizio: "La *terra era informe e deserta e le tenebre ricoprivano l'abisso mentre lo spirito di Dio aleggiava sulle acque*" (Genesi 1,2). Il caos finisce quando Dio detta le immutabili regole, che diverranno note solo se l'uomo usa il suo ingegno, perché il caos ha le sue regole, che noi non conosciamo. Finirà il caso quando tutte le regole saranno note.
Il destino sarebbe qualcosa che si oppone all'autodeterminazione dell'uomo perché già trattato dalla mente divina, già scritto nelle stelle, o nel codice genetico dell'individuo. La libertà ne esce malconcia. Ma "Se esiste il destino, non esiste Dio", dice Paolo De Benedetti.
Sembra non pensare così Ernesto Balducci che definisce il caso "l'altra faccia della grazia" (…) "Ossia da una parte è elemento fortuito e dall'altra è trasmissione di un gioco di Dio".
Più probabilmente dicono la stessa cosa con espressioni diverse. Il caso, cioè, non si oppone a Dio, ma anzi Dio può servirsene e guidarlo. Pensa e dice infatti Carlo Molari: ""La casualità non è segno di insufficienza o di disordine, bensì di sovrabbondanza di offerte vitali".
Il corso delle cose non è retto dalla necessità, da un destino invincibile, ma dalle libere scelte dell'uomo (a favore o contro il progetto divino di salvezza) e perciò dipende dalla sua cultura, dall' educazione, dall'insegnamento familiare, dalla condizione sociale e dalla religione: ma a questi condizionamenti si può ovviare, solo se lo vogliamo, facendo una scelta radicale di vita, come fece Gesù, che fu figlio del suo tempo, ma uscì da ogni vincolo e condizionamento di quella cultura. Il destino di ognuno è legato alle sue proprie scelte di vita, ma queste sono soggette a tanti condizionamenti, troppi per permettere una vera scelta in piena libertà.
Ogni uomo è chiamato, secondo Jacques Monod ("Il caso e la necessità") a dare un senso alla propria vita: "Il suo dovere, come il suo destino, non è scritto in nessun luogo. A lui la scelta tra il Regno e le tenebre".
"***Homo faber fortune sue***", ogni uomo è artefice del proprio destino, dice il famoso detto romano,
William Shakespeare, nel Giulio Cesare, mette in bocca a Cassio queste parole: "Gli uomini talora sono padroni dei loro destini: la colpa, caro Bruto, non è nelle nostre stelle, ma in noi stessi, se noi siamo degli schiavi".
Luca (10,30-37) usa la parola caso nella parabola del samaritano: "*Gesù riprese: «Un uomo scendeva da Gerusalemme a Gerico e cadde nelle mani dei briganti, che gli portarono via tutto, lo percossero a sangue e se ne andarono, lasciandolo mezzo morto. Per CASO, un sacerdote scendeva per quella medesima strada e, quando lo vide, passò oltre. Anche un levita, giunto in quel luogo, vide e passò oltre. Invece un Samaritano, che era in viaggio, passandogli accanto, vide e ne ebbe compassione. Gli si fece vicino, gli fasciò le ferite, versandovi olio e vino; poi lo caricò sulla sua cavalcatura, lo portò in un albergo e si prese cura di lui. Il giorno seguente, tirò fuori due denari e li diede all'albergatore, dicendo: "Abbi cura di lui; ciò che spenderai in più, te lo pagherò al mio ritorno". Chi di questi tre ti sembra sia stato prossimo di colui che è caduto nelle mani dei briganti?». Quello rispose: «Chi ha avuto compassione di lui». Gesù gli disse: «Va' e anche tu fa' così»*".
Luca dice "per caso" ma fa capire che il caso non c'entra, ma c'entra la grazia, come diceva Ernesto Balducci.

Vedi anche PROVVIDENZA.

Torna all'indice generale

CIBO

Ha l'ovvio significato di alimento (in greco ***trofè***), come in:
"*E lui, Giovanni, portava un vestito di peli di cammello e una cintura di pelle attorno ai fianchi; il suo cibo erano cavallette e miele selvatico*" (Marco 3,4) o "*Chi è dunque il servo fidato e prudente, che il padrone ha messo a capo dei suoi domestici per dare loro il cibo a tempo debito*" (Matteo 24,45 e il corrispondente Luca 12,42) e "*Il giorno cominciava a declinare e i Dodici gli si avvicinarono dicendo: «Congeda la folla perché vada nei villaggi e nelle campagne dei dintorni, per alloggiare e trovare cibo: qui siamo in una zona deserta»"* (Luca 8,12).
Ma il "prendere cibo" diventa per Gesù l'occasione per attaccare le vuote prescrizioni rituali della Legge, la tradizione degli antichi, come, p. es. in Marco 7,5: «*Perché i tuoi discepoli non si comportano secondo la tradizione degli antichi, ma prendono cibo con mani impure?*».
Altrove invita a non preoccuparsi del cibo e del vestiario, ma abbandonarsi all'amore del Padre, fonte perenne di vita (Matteo 6,25 e Luca 12,23). Luca (14,2-15) racconta di una cena a casa di uno dei capi dei farisei, dove Gesù era sotto stretta osservazione di scribi e farisei che volevano vedere se aveva il coraggio, in casa loro, di guarire un idropico nel giorno di sabato. Egli lo guarisce e conclude il suo insegnamento con le parole: "*Riceverai infatti una ricompensa alla resurrezione dei giusti*" (14,14). E, dire "*ricompensa per i giusti"* sembra fatta apposta per i farisei, che si ritenevano i giusti per eccellenza e si aspettavano da Dio la resurrezione e la ricompensa. Allora uno dei commensali, ascoltando i suoi insegnamenti non resiste ed esclama: «*Beato chi prenderà cibo nel regno di Dio!*» (14,15). Ma qui arriva la doccia fredda, perché Gesù aggiunge una'altra parabola che fa loro andare di traverso la cena: quella del grande banchetto i cui invitati rifiutano l'invito, rifiuto che permette di riempire la sala di "poveri, storpi, ciechi e zoppi", quelli che il fariseo ospitante avrebbe dovuto invitare e che non aveva invitato. Nel regno di Dio prenderanno cibo i derelitti e non i giusti.
Sappiamo che ogni cena o pranzo raccontato nei vangeli adombra la cena eucaristica, specie nei racconti della condivisione di pani e pesci.
Ma Giovanni è l'evangelista che, apertamente e più degli altri, dà al cibo un senso figurato (in greco ***brosis***): "*Ma egli rispose loro: «Io ho da mangiare un cibo che voi non conoscete». E i discepoli si domandavano l'un l'altro: «Qualcuno gli ha forse portato da mangiare?». Gesù disse loro: «Il mio cibo è fare la volontà di colui che mi ha mandato e compiere la sua opera»*" (4,32-34). Ed invita i discepoli a fare altrettanto: «*Datevi da fare non per il cibo che non dura, ma per il cibo che rimane per la vita eterna e che il Figlio dell'uomo vi darà. Perché su di lui il Padre, Dio, ha messo il suo sigillo*» (6,27). Fino a farsi lui stesso cibo e bevanda di vita eterna: "*Perché la mia carne è vero cibo e il mio sangue vera bevanda*" (6,55).

Torna all'indice generale

CIECO

Non è il "non vedente", come il sordo non è il "non udente". La cecità, come la sordità, nella Bibbia hanno un valore simbolico, ad indicare l'incapacità di vedere e di sentire, ossia di comprendere rettamente la parola di Dio.
«*Rendi insensibile il cuore di questo popolo, rendilo duro d'orecchio e acceca i suoi occhi, e non veda con gli occhi né oda con gli orecchi né comprenda con il cuore né si converta in modo da essere guarito*» (Isaia 6,10 citato in Giovanni 12,39-40).
La religione aveva decretato che la cecità era una maledizione per una grave colpa commessa, non permettendo al cieco di studiare la Legge: in Giovanni 9,1-2: "*Passando, vide un uomo cieco dalla nascita e i suoi discepoli lo interrogarono: «Rabbì, chi ha peccato, lui o i suoi genitori, perché sia nato cieco?*»" Ma Gesù è categorico: «*Né lui ha peccato né i suoi genitori, ma è perché in lui siano manifestate le opere di Dio*». Dio non lo ha condannato ed anzi è venuto a liberarlo.
I profeti invocano da Dio la salvezza, com'è scritto nel libro del profeta Isaia: "*Fa' uscire il popolo cieco, che pure ha occhi, i sordi, che pure hanno orecchi*" (43,8) e "*Egli viene a liberarvi. Allora si apriranno gli occhi ai ciechi e si schiuderanno gli orecchi dei sordi*" (43,8).
Il Messia figlio di Davide sarebbe venuto per liberare l'Israele oppresso dai nemici, ma Gesù, citando Isaia 53,1 e 6,10, dice che libererà coloro che sono oppressi da quel sistema teocratico ingiusto: "*Lo Spirito del Signore è sopra di me; per questo mi ha consacrato con l'unzione e mi ha mandato a portare ai poveri il lieto annuncio, a proclamare ai prigionieri la liberazione e ai ciechi la vista; a rimettere in libertà gli oppressi, a proclamare l'anno di grazia del Signore*" (Luca 4,18-19). Questa sostanziale differenza non piace agli abitanti di Nazaret, che tentano di ammazzarlo.

L'inviato da Dio, Gesù, viene a restituire vita e libertà da tutti i sistemi oppressori dell'uomo, e comincia con la liberazione dalla religione sfruttatrice in nome di Dio: *"I ciechi riacquistano la vista, gli zoppi camminano, i lebbrosi sono purificati, i sordi odono, i morti risuscitano, ai poveri è annunciato il Vangelo*" (Matteo 11,5).
Ciechi, sordi, indemoniati, zoppi, storpi, oppressi, poveri, e persino i morti saranno risuscitati. Sono tutte vittime della religione che Gesù è venuto a salvare. In particolare nel vangelo di Giovanni viene presentato il tentativo delle tenebre (male, potere, ideologia, religione) di soffocare la luce (Giovanni 1,5.9) – Gesù, figlio di Dio, e il Vangelo, parola di Dio – che l'evangelista esplicita magistralmente in due versetti: "*La luce splende nelle tenebre e le tenebre non l'hanno vinta*" (1,5) e "*Veniva nel mondo la luce vera, quella che illumina ogni uomo*" (1,9).
Per ordine di Davide ciechi e zoppi non potevano entrare nel tempio di Gerusalemme (2Samuele 5,8), ma Gesù li cerca e li guarisce liberandoli dalla soggezione alla Legge: "Gli *si avvicinarono nel tempio ciechi e storpi, ed egli li guarì*" (Matteo 21,14) e "*Allora (i Giudei) raccolsero delle pietre per gettarle contro di lui: ma Gesù si nascose e uscì dal Tempio. Passando, vide un uomo cieco dalla nascita*" (Giovanni 8,59 e 9,1).Egli rende la vista ai ciechi e permette loro di vedere chiaramente la loro condizione di sottomissione: è intollerabile per le persone religiose che si fanno chiamare "guide dei ciechi". Ma il giudizio di Gesù su di loro non lascia scampo: "*Gesù allora disse: «È per un giudizio che io sono venuto in questo mondo, perché coloro che non vedono, vedano e quelli che vedono, diventino ciechi». Alcuni dei farisei che erano con lui udirono queste parole e gli dissero: «Siamo ciechi anche noi?». Gesù rispose loro: «Se foste ciechi, non avreste alcun peccato; ma siccome dite: "Noi vediamo", il vostro peccato rimane»*" *(*Giovanni 9, 39-41).
Non meno dure sono le parole di Matteo verso scribi e farisei: "*Guai a voi, guide cieche*" (23,16) e "*Guide cieche, che filtrate il moscerino e ingoiate il cammello! Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che pulite l'esterno del bicchiere e del piatto, ma all'interno sono pieni di avidità e d'intemperanza. Fariseo cieco, pulisci prima l'interno del bicchiere, perché anche l'esterno diventi pulito!" (23,24-26),* con l'invito ad abbandonarli per non cadere con loro nella rovina*: "Lasciateli stare! Sono ciechi e guide di ciechi. E quando un cieco guida un altro cieco, tutti e due cadranno in un fosso*" (15,14).
Anche gli apostoli, e in particolare Giacomo e Giovanni, sono vittime della sete di potere che attanaglia le autorità religiose. Sia Matteo (20, 30-33) che Marco (Matteo 20, 30-33) e Luca (18,35-43) riportano il racconto dei ciechi di Gerico sùbito dopo aver raccontato l'incomprensione dei Dodici nei riguardi di Gesù, che apre loro gli occhi.

Torna all'indice generale

CIELI

Talora si usa il termine al plurale con lo stesso senso del singolare.
Matteo, ebreo che non vuole urtare la suscettibilità dei primi ebrei convertiti non dice "Regno di Dio", ma "Regno dei cieli".
Dio, il Padre di Gesù, è riconosciuto come Signore unico del suo popolo e come tale lo si invoca: «*Voi dunque pregate così: Padre nostro che sei nei cieli, sia santificato il tuo nome, venga il tuo regno, sia fatta la tua volontà, come in cielo così in terra*» (6,9-10).

Torna all'indice generale

CIELO

Il cielo (in greco ***ouranos***) nei vangeli può avere significati diversi:
1) Lo spazio sùbito sopra la terra, l'atmosfera o gli eventi atmosferici come in Matteo 6,26: "*Guardate gli uccelli del cielo: non séminano e non mietono, né raccolgono nei granai; eppure il Padre vostro celeste li nutre. Non valete forse più di loro*?"
2) Il primo cielo, che divide le acque superiori e quelle inferiori, che si apriva per far cadere la pioggia, come in Luca 4,25: "*Anzi, in verità io vi dico: c'erano molte vedove in Israele al tempo di Elia, quando il cielo fu chiuso per tre anni e sei mesi e ci fu una grande carestia in tutto il paese*".
3) Il simbolo della creazione, dell'immanente, della caducità: "Il *cielo e la terra passeranno, ma le mie parole non passeranno*" (Marco 13,31). Oppure "*In verità vi dico: finché non siano passati il cielo e la terra, non passerà neppure uno iota o un trattino dalla Legge, senza che tutto sia compiuto*" (Matteo 5,18).
4) Immagine della dimora di Dio o del trono di Dio. Secondo la cosmogonia dell'epoca, sopra la terra ci sono sette cieli o volte celesti e tra un cielo e l'altro ci sono 500 anni di cammino: ossia Dio vive in una sfera irraggiungibile dall'uomo. Nel terzo cielo c'è il Paradiso, al di sopra del settimo c'è Dio. Per questo per indicare l'effusione dello Spirito di Dio su Gesù, si dice che, squarciatisi i cieli, discende: "*E subito, uscendo dall'acqua, vide squarciarsi i cieli e lo Spirito discendere verso di lui come una colomba*" (Marco 1,10).

Nelle Scritture si dice che Dio "abita" nel cielo o nei cieli:
- "*E chi giura per il cielo, giura per il trono di Dio e per Colui che vi è assiso*" (Matteo 23,22).
- "*Il Signore Gesù, dopo aver parlato con loro, fu elevato in cielo e sedette alla destra di D*io" (Marco 16,19).
- "*Mentre li benediceva, si staccò da loro e veniva portato su, in cielo*" (Luca 24,51).
- "*Gloria a Dio nel più alto dei cieli e sulla terra pace agli uomini, che egli ama*" (Luca 2,14).

Nei cieli intermedi si pensava esistessero creature spirituali, esseri intermedi semidivini non ancora completamente sottomessi a Dio (troni, dominazioni, principati e potestà) e che Gesù sottomette: "*Nel nome di Gesù ogni ginocchio si pieghi nei cieli sulla terra e sottoterra*" (Filippesi 2,10).
È scritto in Matteo 24,29 (*Subito dopo la tribolazione di quei giorni, il sole si oscurerà, la luna non darà più la sua luce, le stelle cadranno dal cielo e le potenze dei cieli saranno sconvolte*) e nel corrispondente Marco 13,24-25.
In Luca 10,18 si legge: "*Egli (Gesù) disse loro: «Vedevo Satana cadere dal cielo come una folgore»*". Il Satana, l'accusatore degli uomini presso Dio, con l'avvento di Gesù, che porta l'immagine di un Dio che perdona prima che il perdono venga richiesto, cessa la sua funzione e cade dal cielo.
4) Indica Dio o la condizione divina: è scritto "cielo" e si legge Dio. È così in tutti i vangeli:
- "*I farisei e i sadducei si avvicinarono per metterlo alla prova e gli chiesero che mostrasse loro un segno dal cielo*" (Matteo 16,1).
- "*E venne una voce dal cielo: «Tu sei il Figlio mio, l'amato: in te ho posto il mio compiacimento»*" (Marco 1,11).
- "*Altri poi, per metterlo alla prova, gli domandavano un segno dal cielo*" (Luca 11,16).
- «*Padre, glorifica il tuo nome». Venne allora una voce dal cielo: «L'ho glorificato e lo glorificherò ancora!*» (Giovanni 12,28).

In Giovanni inoltre c'è poi il lungo discorso del pane disceso dal cielo, Gesù, dono di Dio:
- "*Rispose loro Gesù: «In verità, in verità io vi dico: non è Mosè che vi ha dato il pane dal cielo, ma è il Padre mio che vi dà il pane dal cielo, quello vero. Infatti il pane di Dio è colui che discende dal cielo e dà la vita al mondo»*" (Giovanni 6,32-33).
- «*Io sono il pane vivo, disceso dal cielo. Se uno mangia di questo pane vivrà in eterno e il pane che io darò è la mia carne per la vita del mondo*» (Giovanni 6,51).

Torna all'indice generale

CIRCONCISIONE

Piccolo intervento chirurgico che consiste nell'asportazione parziale o totale del prepuzio a scopo medico, igienico o rituale.
La circoncisione, comune nella Siria, Palestina e in Egitto (ma non praticata tra i Filistei) era sconosciuta anche in Mesopotamia, e, durante l'esilio a Babilonia, finisce col divenire, insieme con il sabato, un segno distintivo del popolo ebraico deportato a Babilonia e dell'Alleanza di Israele con Jahwè.
Nel capitolo 17 libro della Genesi (scritto molti secolo dopo il ritorno da Babilonia) è descritta l'alleanza tra Dio ed Abramo e la sua discendenza, che si esplicita e manifesta con il rito della circoncisione che diventa la testimonianza dell'alleanza. La circoncisione è solitamente praticata nella fanciullezza, di solito ad otto anni.
L'offerta alla divinità di una parte del corpo diventa un suggello, un marchio eterno di proprietà, mentre l'incirconciso deve essere "eliminato": "*Questa è la mia alleanza che dovete osservare, alleanza tra me e voi e la tua discendenza dopo di te: sia circonciso tra voi ogni maschio. Vi lascerete circoncidere la carne del vostro prepuzio e ciò sarà il segno dell'alleanza tra me e voi. Quando avrà otto giorni, sarà circonciso tra voi ogni maschio di generazione in generazione, sia quello nato in casa sia quello comprato con denaro da qualunque straniero che non sia della tua stirpe. Deve essere circonciso chi è nato in casa e chi viene comprato con denaro; così la mia alleanza sussisterà nella vostra carne come alleanza perenne. Il maschio non circonciso, di cui cioè non sarà stata circoncisa la carne del prepuzio, sia eliminato*" (7,10-14). "*Allora Abramo prese Ismaele, suo figlio, e tutti i nati nella sua casa e tutti quelli comprati con il suo denaro, tutti i maschi appartenenti al personale della casa di Abramo, e circoncise la carne del loro prepuzio in quello stesso giorno, come Dio gli aveva detto. Abramo aveva novantanove anni, quando si fece circoncidere la carne del prepuzio. Ismaele, suo figlio, aveva tredici anni quando gli fu circoncisa la carne del prepuzio. In quello stesso giorno furono circoncisi Abramo e Ismaele, suo figlio. E tutti gli uomini della sua casa, quelli nati in casa e quelli comprati con denaro dagli stranieri, furono circoncisi con lui*" (7,23-27).
Il vangelo di Luca narra che Gesù fu circonciso, secondo la prescrizione della Legge, compiuti gli otto giorni (2,21).

La primitiva comunità apostolica aveva molte remore ad abbandonare, con la circoncisione, tutte le prescrizioni della legge mosaica, ma Paolo tuona: "*La circoncisione non conta nulla, e la non circoncisione non conta nulla; conta invece l'osservanza dei comandamenti di Dio*" (1Corinzi 7,19).

Torna all'indice generale

CIRO

Ciro II, detto il Grande, successe al padre Cambise nel 558 a, C, fu il fondatore dell'impero persiano dopo aver vinto i Medi, e aver assoggettato l'impero degli Assiri prima e dei Babilonesi nel 539 a. C.
Nell'anno successivo fu emise il famoso editto con il quale inaugurò una inedita politica di assoluta tolleranza verso le religioni dei paesi conquistati, il che permise agli ebrei esuli in Babilonia, di tornare in Israele e ricostruire il Tempio, dopo che furono loro restituiti gli arredi trafugati da Nabucodonosor. Si calcola che, nel giro di vari decenni, quasi 50.000 esuli tornarono in patria. La Bibbia per questo gli conferisce il titolo di Messia. Nel 529 a. C. (o 529) morì in battaglia e gli successe il figlio.
Isaia aveva visto nel re persiano l'uomo della Provvidenza, il Messia atteso, il Cristo liberatore, ma ben presto comprese che la salvezza non verrà mai da un uomo di potere, ma da un umile servo che porterà la liberazione non solo al popolo d'Israele ma anche a tutte le nazioni pagane.

Torna all'indice generale

CITTÀ di DAVIDE

È il nome dato alla parte fortificata della residenza di Davide, fuori dalle attuali mura, verso sud-est. Al tempo dei Maccabei indicava la zona nord-occidentale di Gerusalemme dove sorgeva una roccaforte voluta da Antioco Epifane per controllare la zona del Tempio. Più tardi indicherà la parte dove sorge il Tempio e infine la vecchia Gerusalemme o anche l'intera Gerusalemme. Ma anche Betlemme è chiamata "la città di Davide" in quanto sua città natale.

Vedi anche GERUSALEMME.

Torna all'indice generale

COLOMBA

Il termine colomba ha significati diversi:
1) In Genesi è immagine della benevolenza di Dio dopo il diluvio (8,6-12).
2) Nel Cantico dei Cantici indica la fedeltà.
3) In Osea 7,11 e 11,11 si riferisce ad Efraim-Israele, come istituzione.
Nei vangeli
4) È l'immagine dello Spirito Santo, sceso su Gesù battezzato sotto le sembianze di una colomba. "*Giovanni testimoniò dicendo: «Ho contemplato lo Spirito discendere come una colomba dal cielo e rimanere su di lui»*" (Giovanni 1,32). Gesù è il nido dello Spirito, in lui risiede la pienezza di Dio, su lui scende e rimane in lui.
Ricordo che in ebraico, le consonati di ***Shekinàh***, la presenza di Dio, sono le stesse di "ciò che è come una colomba".
5) Inoltre indica la semplicità: "*Ecco: io vi mando come pecore in mezzo a lupi; siate dunque prudenti come i serpenti e semplici come le colombe*" (Matteo 10,16).
6) Le colombe sono anche l'offerta dei poveri al Tempio ("*per offrire in sacrificio una coppia di tortore o due giovani colombi, come prescrive la legge del Signore*" in Luca 2,24) e per questo i venditori sono presi di mira da Gesù allorché scaccia compratori e venditori dal Tempio, diventato "una spelonca di ladri" ("*Gesù entrò nel tempio e scacciò tutti quelli che nel tempio vendevano e compravano; rovesciò i tavoli dei cambiamonete e le sedie dei venditori di colombe*" in Matteo 21,12).

Torna all'indice generale

COLPA / ERRORE

Un atto o un comportamento con il quale, per libera scelta, si decide di trasgredire una norma, diventando colpevoli. Se la trasgressione riguarda una norma religiosa, ritenuta proveniente da Dio, si chiama "peccato". Spesso la trasgressione della norma racchiude però solamente un giudizio morale, ossia la trasgressione di precetto della morale comune.
- "*Ma io vi dico la verità: è bene per voi che io me ne vada, perché, se non me ne vado, non verrà a voi il Paràclito; se invece me ne vado, lo manderò a voi. E quando sarà venuto, dimostrerà la colpa del mondo riguardo al peccato, alla giustizia e al giudizio. Riguardo al peccato, perché non credono in me; riguardo alla giustizia, perché vado al Padre e non mi vedrete più; riguardo al giudizio, perché il principe di questo mondo è già condannato*" (Giovanni 16,7-11). Vedi MONDO e PECCATO.
- "*Se voi perdonerete agli uomini le loro colpe, il Padre vostro celeste perdonerà anche voi*" (Matteo 6,14). Vedi alla voce PERDONO.
- **"***In verità io vi dico: tutto sarà perdonato ai figli degli uomini, i peccati e anche tutte le bestemmie che diranno; ma chi avrà bestemmiato contro lo Spirito Santo non sarà perdonato in eterno: è reo di colpa eterna». Poiché dicevano: «È posseduto da uno spirito impuro»"*.
L'espressione, presente solo nei vangeli cosiddetti sinottici (Matteo 12,31-32; Marco 3,29; Luca 12,10) significa chiamare "male ciò che è bene e bene ciò che è male".
- "*Se il tuo fratello commetterà una colpa contro di te, va' e ammoniscilo fra te e lui solo; se ti ascolterà, avrai guadagnato il tuo fratello; se non ascolterà, prendi ancora con te una o due persone, perché ogni cosa sia risolta sulla parola di due o tre testimoni. Se poi non ascolterà costoro, dillo alla comunità; e se non ascolterà neanche la comunità, sia per te come il pagano e il pubblicano*".
E ancora:
- "*Allora Pietro gli si avvicinò e gli disse: «Signore, se il mio fratello commette colpe contro di me, quante volte dovrò perdonargli? Fino a sette volte?». E Gesù gli rispose: «Non ti dico fino a sette volte, ma fino a settanta volte sette*". (Matteo 18,15 e 17. 21-22). Ossia sempre, come fa Dio.
- «*Quando vi mettete a pregare, se avete qualcosa contro qualcuno, perdonate, perché anche il Padre vostro che è nei cieli perdoni a voi le vostre colpe*» (Marco 11,25).
- "*Gli dice Pilato: «Che cos'è la verità?». E, detto questo, uscì di nuovo verso i Giudei e disse loro: «Io non trovo in lui colpa alcuna. Vi è tra voi l'usanza che, in occasione della Pasqua, io rimetta uno in libertà per voi: volete dunque che io rimetta in libertà per voi il re dei Giudei?». Allora essi gridarono di nuovo: «Non costui, ma Barabba!». Barabba era un brigante*" (Giovanni 18,38-40). Invece Gesù è colpevole, come trasgressore della Legge di Dio. Una colpa degna della pena di morte per crocifissione per i Giudei, ma inesistente per Pilato, che però cede per convenienza politica.
- "*Allora Pilato fece prendere Gesù e lo fece flagellare. E i soldati, intrecciata una corona di spine, gliela posero sul capo e gli misero addosso un mantello di porpora. Poi gli si avvicinavano e dicevano: «Salve, re dei Giudei!». E gli davano schiaffi. Pilato uscì fuori di nuovo e disse loro: «Ecco, io ve lo conduco fuori, perché sappiate che non trovo in lui colpa alcuna». Allora Gesù uscì, portando la corona di spine e il mantello di porpora. E Pilato disse loro: «Ecco l'uomo!». Come lo videro, i capi dei sacerdoti e le guardie gridarono: «Crocifiggilo! Crocifiggilo!». Disse loro Pilato: «Prendetelo voi e crocifiggetelo; io in lui non trovo colpa»*" (Giovanni 19,1-6).
Le autorità religiose cercano di far sentire sempre in colpa le persone al fine di soggiogarle al loro volere, inventando sempre nuove trasgressioni: "*Legano infatti fardelli pesanti e difficili da portare e li pongono sulle spalle della gente*" (Matteo 23,4).

Torna all'indice generale

COMPASSIONE / MISERICORDIA / PIETÀ

Sono tre termini che esprimono sentimenti simili ma non uguali. eppure, talora, nelle traduzioni sono usati come sinonimi, mentre non lo sono.
La lingua greca ha tre termini differenti, tutti presenti nei vangeli:
1) Éleos = traducibile con pietà.
2) Splanchnòn = traducibile con compassione.
3) Òiktirmòs = traducibile con misericordia.

1) Éleos = indica un sentimento di pietà e di intima commozione. Lo conosciamo sia perché è la radice semantica da cui viene il termine "elemosina", sia per il "kyrie eleyson" della celebrazione eucaristica, "Signore pietà".

Il termine è usato nei sinottici, ed è tradotto sempre con "misericordia" a partire dalla beatitudine di Matteo:
- "*Beati i misericordiosi, perché troveranno misericordia*" (Matteo 5,7);
- "*Andate a imparare che cosa vuol dire: Misericordia io voglio e non sacrifici. Io non sono venuto infatti a chiamare i giusti, ma i peccatori*" (Matteo 9,13);
- "*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che pagate la decima sulla menta, sull'anéto e sul cumìno, e trasgredite le prescrizioni più gravi della Legge: la giustizia, la misericordia e la fedeltà. Queste invece erano le cose da fare, senza tralasciare quelle*" (Matteo 23,23).

Così anche in Marco 5,19 nell'episodio dell'indemoniato di Gerasa:
- "*Va nella tua casa, dai tuoi, annuncia loro ciò che il Signore ti ha fatto e la misericordia che ha avuto per te*".

E poi nel primo capitolo di Luca:
- "*Di generazione in generazione la sua misericordia per quelli che lo temono"* (1,50);
- "*Ha soccorso Israele, suo servo, ricordandosi della sua misericordia*" (1,54);
- "*I vicini e i parenti udirono che il Signore aveva manifestato in lei la sua grande misericordia , e si rallegravano con lei*" (1,58).
- "*Così egli ha concesso misericordia ai nostri padri e si è ricordato della sua santa alleanza"* (1,72) e
- "*Grazie alla tenerezza e misericordia del nostro Dio, ci visiterà un sole che sorge dall'alto*" (1,78).

Altre volte è una vera e propria richiesta d'aiuto, un'invocazione alla misericordia divina in chi non conosce ancora la vera natura di Dio, quella di essere compassionevole con tutti gli uomini, senza distinzione alcuna.
È così in Matteo:
- "*Mentre Gesù si allontanava di là, due ciechi lo seguirono gridando: «Figlio di Davide, abbi pietà di noi!»*" (9,27);
- "*Ed ecco, una donna cananea, che veniva da quella regione, si mise a gridare: «Pietà di me, Signore, figlio di Davide! Mia figlia è molto tormentata da un demonio»*" (15,22);
- "*Appena ritornati presso la folla, si avvicinò a Gesù un uomo che gli si gettò in ginocchio e disse: «Signore, abbi pietà di mio figlio! È epilettico e soffre molto; cade spesso nel fuoco e sovente nell'acqua. L'ho portato dai tuoi discepoli, ma non sono riusciti a guarirlo»"* (17,14-16);
- "*Non dovevi anche tu aver pietà del tuo compagno, così come io ho avuto pietà di te?*" (18,33).

Allo stesso modo nel vangelo di Marco 10,47-48: "*Sentendo che era Gesù Nazareno, cominciò a gridare e a dire: «Figlio di Davide, Gesù, abbi pietà di me!». Molti lo rimproveravano perché tacesse, ma egli gridava ancora più forte: «Figlio di Davide, abbi pietà di me!»*".
Così pure una volta nel testo di Luca 17,12-13: "*Entrando in un villaggio, gli vennero incontro dieci lebbrosi, che si fermarono a distanza e dissero ad alta voce: «Gesù, maestro, abbi pietà di noi!»*". E l'aiuto di Gesù arrivò.
2) Splanchnon = la compassione è un atteggiamento che indica un coinvolgimento profondo, che spinge ad agire per porre fine alla causa del dolore che affligge una persona. Nell'Antico Testamento è applicato sempre a Dio; nel Nuovo anche a Gesù e a chi si comporta verso il prossimo come fa Dio.
Il termine greco ha come primo significato "viscere" e, solo per estensione, quello di "compassione", perché traduce l'ebraico ***rahamin***, che è il sentimento divino di sim-patia, del patire insieme. A Dio, come ad una madre, fremono le viscere e l'utero, per la miseria del figlio: "Gli si torcevano le budella", traduce Matthew Fox.
Con parole umane capaci di esprimere solo velatamente gli attributi di Dio, si potrebbe parlare della paternità "uterina" di colui che dà vita all'universo.
Di fronte alla Sua misericordia noi ci scandalizziamo e facciamo fatica a riconoscerla, e un Dio che perdona sempre non piace e forse non è Dio.
Un Dio misericordioso è uno scandalo per gli uomini pii e religiosi, ma la concezione legalistica, giuridica, della giustizia retribuzione azzera la Misericordia di Dio. Il filosofo ebreo Abram Eschel dice: "Dio è mistero, Ma oltre il mistero di Dio c'è la misericordia", e "Qualunque cosa Dio faccia, la prima ad emergere è la compassione" (Maestro Eckhart).
La misericordia si deve manifestare anche in noi "*Il giudizio sarà senza misericordia contro chi non avrà avuto misericordia. La misericordia ha sempre la meglio sul giudizio. A che serve, fratelli miei, se uno dice di avere fede, ma non ha le opere?*" (Giacomo 2,13-14).
Ma le traduzioni correnti, compresa quella attuale CEI, traducono anche questo termine con "misericordia", creando talora una certa confusione e, in ogni caso, impedendo di comprendere l'intimo significato del testo.
Ricordo che la precedente versione CEI dei primi due versetti del Salmo 118 diceva "*Celebrate il Signore, perché è buono; perché eterna è la sua misericordia. Dica Israele che egli è buono: eterna è la sua misericordia*". Nell'ultima traduzione è scritto: "*Rendete grazie al Signore perché è buono, perché il suo amore è per sempre. Dica Israele:«Il suo amore è per sempre»*".
Nei vangeli la compassione divina coincide con quella di Gesù in Matteo:
- "*Vedendo le folle, ne sentì compassione, perché erano stanche e sfinite come pecore che non hanno pastore*" (9,36);

- "*Sceso dalla barca, egli vide una grande folla, sentì compassione per loro e guarì i loro malati*" (14,14);
- "*Allora Gesù chiamò a sé i suoi discepoli e disse: «Sento compassione per la folla. Ormai da tre giorni stanno con me e non hanno da mangiare. Non voglio rimandarli digiuni, perché non vengano meno lungo il cammino»*" (15,32);
- "*Sceso dalla barca, egli vide una grande folla, ebbe compassione di loro, perché erano come pecore che non hanno pastore, e si mise a insegnare loro molte cose*" (14,14);
- "*Gesù ebbe compassione, toccò loro gli occhi ed essi all'istante ricuperarono la vista e lo seguirono*" (20,34).

Matteo usa lo stesso termine della compassione divina nella parabola del servo spietato e del padrone munifico, che è figura del Padre che condona senza porre limiti:
- "*Il padrone ebbe compassione di quel servo, lo lasciò andare e gli condonò il debito*" (18,27). Ricordo che la disperazione di Giuda suicida è proprio una sfida all'infinita misericordia di Dio: la presunzione di aver commesso una colpa che neanche Dio potesse perdonare.

La stessa cosa vale anche per Marco:
- "*Venne da lui un lebbroso, che lo supplicava in ginocchio e gli diceva: «Se vuoi, puoi purificarmi!». Ne ebbe compassione, tese la mano, lo toccò e gli disse: «Lo voglio, sii purificato!»*" (1,40-41);
- "*Sceso dalla barca, egli vide una grande folla, ebbe compassione di loro, perché erano come pecore che non hanno pastore, e si mise a insegnare loro molte cose*" (6,34).
- «*Sento compassione per la folla; ormai da tre giorni stanno con me e non hanno da mangiare*» (8,2).

Lo stesso per Luca nel racconto del figlio della vedova di Nain, morto e resuscitato da Gesù:
- "*Vedendola, il Signore fu preso da grande compassione per lei e le disse: «Non piangere!*»".

Anche in Luca 15,20, nella parabola del padre prodigo e del figlio ritrovato, l'evangelista usa lo stesso termine: "*Si alzò e tornò da suo padre. Quando era ancora lontano, suo padre lo vide, ebbe compassione, gli corse incontro, gli si gettò al collo e lo baciò*", perché quel Padre è figura di Dio.

"La forza risanante della misericordia", dice Piero Stefani parlando della parabola del figlio ritrovato. La misericordia di Dio segue la colpa e la supera. Con la misericordia il male perde ogni potere e, rispondendo al male con il bene, si spezza il contagio del male.

Ancora in Luca, nella parabola del samaritano che ha un comportamento compassionevole (10,33.37), si ripresenta lo stesso termine: "*Invece un Samaritano, che era in viaggio, passandogli accanto, vide e ne ebbe compassione", ma il finale della parabola, ci sorprende per la risposta del Dottore della Legge, che non può accettare che il comportamento di un eretico samaritano, sia paragonato a quello di Dio, e usa (10,37) il termine èleos, pietà: "Quello rispose: «Chi ha avuto compassione di lui». Gesù gli disse: «Va' e anche tu fa' così»*". Ma Gesù lo ammonisce: Chiamala come vuoi, l'importante è che tu faccia la stessa cosa.

"Non c'è un viaggio verso l'uomo e uno verso Dio, ce n'è uno solo: è quello verso l'uomo ed è lì che si incontra Dio" (…) "Dio è il tuo prossimo … non nell'ordine ontologico … ma si approssima a te nel tuo prossimo" (Ernesto Balducci). "Siamo debitori al prossimo della Misericordia di Cristo", scrive Hans-Helmut Esser.

3) Oiktirmòs = indica un atteggiamento umano di commiserazione e misericordia verso le sventure del prossimo. Non è tanto un sentimento umano da ricco a povero, da forte a debole, ma è un comportamento abituale della persona, un carisma - ossia dono personale messo a disposizione degli altri - che si trasforma in azione concreta, un amore che si comunica agli altri, indipendentemente dalla risposta, un farsi ultimo con gli ultimi.

Lo ritroviamo in Luca 6,36 con l'invito di Gesù ad imitare la bontà del Padre: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso*", ossia un invito a dare anche senza sperare di ricevere, ad amare i nemici, a perdonare, a non giudicare, e persino ad essere benevoli verso gli ingrati e i malvagi. Chiede troppo? Forse, ma Gesù, un uomo, l'ha fatto.

"Non è un sentimento ma un'azione concreta con la quale si aiutano gli altri ad uscire da una situazione di difficoltà. Il misericordioso non é uno che è di sentimenti misericordiosi, né uno che non lo fa occasionalmente, ma chi opera attivamente ed abitualmente per aiutare gli altri e su cui si può sempre contare" (Alberto Maggi).

"Non c'è cosa più importante in un'intera vita che chinarsi perché l'altro, caduto, cingendoti il collo, possa rialzarsi" (Luigi Pintor).

Torna all'indice generale

COMPIERE

Oltre all'ovvio significato di "fare" o di "finire", il "compiere" indica il compimento in Gesù di un'affermazione della Sacra Scrittura.

Portare a compimento o a perfezione (in greco ***plerosai)***, è il verbo tecnico usato nei vangeli per indicare il portare a pienezza, alla realizzazione completa delle antiche profezie, il compimento, in Gesù, del disegno di Dio sull'umanità, non mettendo da parte la Legge ma superandola.
Non è predestinazione e non è neanche la prova che il Vecchio Testamento aveva predetto bene. Non indica che avverrà ciò che era stato predetto dai profeti, ma che in Gesù, sempre in sintonia perfetta con il volere di Dio, quanto predetto arriva al suo pieno compimento, alla logica conclusione. Come deve accadere per il Regno, che è un progetto divino, ma il suo compimento è affidato agli uomini, che possono anche farlo fallire se non operano in sintonia con l'Amore.
In Matteo 5.17: "*Non crediate che io sia venuto a demolire la Legge o i Profeti; non son venuto per abolire, ma per portare a compimento*". "*Pienezza della Legge infatti è la carità*", dice Paolo in Romani 13,10.
Nel vangelo di Giovanni il compimento della Scrittura è evocato molte volte, più spesso in relazione al suo tradimento e alla sua passione: chi lo stava tradendo, torturando, uccidendo, cercando di opporsi al progetto d'amore di Dio sull'umanità, in effetti sta mostrando come "Il piano d'amore di Dio si compie non malgrado, ma attraverso le resistenze dell'uomo. Esse, alla fine, non fanno che "*compiere ciò che la tua mano e la tua volontà avevano preordinato che avvenisse*" (Atti 4,28).
Evidenziano infatti l'amore "compiuto e indubitabile di Dio per noi" (Silvano Fausti).
E alla fine Gesù porta a compimento, a perfezione, il piano divino di salvezza per l'umanità accettando di bere l'aceto dell'odio, e trasformandolo in amore, in Spirito: "*Dopo questo, Gesù, sapendo che ormai tutto era compiuto, affinché si compisse la Scrittura, disse: «Ho sete». Vi era lì un vaso pieno di aceto; posero perciò una spugna, imbevuta di aceto, in cima a una canna e gliela accostarono alla bocca. Dopo aver preso l'aceto, Gesù disse: «È compiuto!». E, chinato il capo, consegnò lo spirito*" (Giovanni 19,28-30). Tutto è compiuto, portato a compimento, il disegno di Dio è attuato in Gesù, mostrando che il progetto divino è attuabile anche nella sofferenza, nella persecuzione e nella morte infamante.
«*Il tempo è compiuto e il regno di Dio è vicino; convertitevi e credete nel vangelo*» (Marco 1.15).
È questo il tempo opportuno per far irrompere nel mondo il nuovo ordine basato sull'amore e la condivisione; cambiate mentalità e credete alla buona notizia dell'amore gratuito di Dio per tutti, specie per chi ne ha più bisogno: i poveri, i diseredati, gli emarginati, sfruttati da ogni potere oppressivo dell'uomo sull'uomo.
La frase "in quei giorni" vuole allora indicare che in quell'avvenimento si attua il compimento delle Scritture.

Torna all'indice generale

CONDANNARE

Gesù è stato condannato dal potere religioso giudaico perché infedele, eretico, eterodosso, bestemmiatore e il procuratore si è fatto coinvolgere dalle circostanze.
Il racconto della condanna di Gesù alla crocifissione, così com'è raccontata dagli evangelisti, non è chiaro perché
- il sinedrio non si riunisce di sabato e nei giorni di festa,
- Pilato, pur essendo noto come un uomo senza scrupoli, doveva sottostare al diritto romano e la ***Lex Romana*** prevedeva un collegio di giudici,
- e la norma dell'ordinamento romano che dice "***in dubio pro reo***" che fine ha fatto?

Torna all'indice generale

CONFORTARE

Vedi CONSOLARE

Torna all'indice generale

CONOSCENZA

Zaccaria è un sacerdote, che - non poteva fare altrimenti - pensa Dio con le categorie proprie del Vecchio Testamento, dice: "*Per dare al suo popolo la conoscenza della salvezza nella remissione dei suoi peccati*" (Luca 1,77).
Le stesse categorie di cui sono prigionieri gli scribi, i teologi del tempo, i quali si sono impossessati della chiave per conoscere il volto di Dio, quella chiave che apre la porta della vita eterna come dice Gesù in Giovanni 17,3:

"*Questa è la vita eterna: che conoscano te, l'unico vero Dio, e colui che hai mandato, Gesù Cristo*". Gesù fa su di loro il lamento funebre perché sono morti, come lo sono le loro dottrine: «*Ahi a voi, dottori della Legge, che avete portato via la chiave della conoscenza; voi non siete entrati, e a quelli che volevano entrare voi l'avete impedito*» (Luca 11,52). Essi hanno nascosto il vero volto di un Dio che giustifica, ossia che rende giusti, facendone un giustiziere.

Torna all'indice generale

CONOSCERE

In greco ci sono due verbi che si traducono con conoscere:
- conoscere come conoscenza, identificazione. Oppure anche sapere e avere informazioni.
- conoscere nel senso di avere un rapporto intimo, riconoscere, aver parte con, fare esperienza.

Nei vangeli il verbo conoscere ha tre significati:
1) Conoscere nel senso di conoscenza fisica o intellettuale:
"*Giovanni rispose loro: «Io battezzo nell'acqua. In mezzo a voi sta uno che voi non conoscete*" (Giovanni 1,26).
"*Dai loro frutti li riconoscerete. Si raccoglie forse uva dagli spini, o fichi dai rovi?*" (Matteo 7,16).
"*Ma egli cominciò a imprecare e a giurare: «Non conosco quest'uomo di cui parlate»*" (Marco 14,71).
"*Ma egli* (Pietro) *negò dicendo: «O donna, non lo conosco!»*" (Luca 22,57).
2) Ma nel mondo ebraico "conoscere" indica sia una profonda esperienza intima, sia il rapporto sessuale, ossia una piena esperienza amorosa e comunione di vita**:**
"*Allora Maria disse all'angelo: «Come avverrà questo, poiché non conosco uomo?»*" (Luca 1,34).
"*Quando si destò dal sonno, Giuseppe fece come gli aveva ordinato l'angelo del Signore e prese con sé la sua sposa; senza che egli la conoscesse, ella diede alla luce un figlio ed egli lo chiamò Gesù*" (Matteo 1,24-25).
3) Inoltre conoscenza come profonda ed intima esperienza personale:
"*Io sono il buon pastore, conosco le mie pecore e le mie pecore conoscono me, così come il Padre conosce me e io conosco il Padre, e do la mia vita per le pecore"* (Giovanni 10,14-15).
"*Questa è la vita eterna: che conoscano te, l'unico vero Dio, e colui che hai mandato, Gesù Cristo*" (Giovanni 17,3).
"*Padre giusto, il mondo non ti ha conosciuto, ma io ti ho conosciuto, e questi hanno conosciuto che tu mi hai mandato. E io ho fatto conoscere loro il tuo nome e lo farò conoscere, perché l'amore con il quale mi hai amato sia in essi e io in loro»*" (Giovanni 17,25-26). Solo chi ama conosce Dio, fa esperienza di Dio. "L'amore svolge una funzione di conoscenza; ed è amando che si conosce Dio. (…) Questo non significa che l'amore sostituisce la fede. (…) Quando dico che l'amore occupa il centro dell'insegnamento del Nuovo Testamento, affermo che esiste un'unione inseparabile fra l'amore umano e l'amore di Dio" (Josè Maria Castillo).
"*Tutto è stato dato a me dal Padre mio; nessuno conosce il Figlio se non il Padre, e nessuno conosce il Padre se non il Figlio e colui al quale il Figlio vorrà rivelarlo*" (Matteo 11,27).
«Conoscenza non come "avere informazioni su" ma come "aver parte con", ossia una relazione vitale, conoscenza intima: Dio, il Bene» (Roberto Mancini). "L'amore è la vera strada della conoscenza" diceva Carlo Carretto.

Torna all'indice generale

CONSEGNARE

Il verbo greco ***paradìdomi***, in italiano può essere tradotto sia con "tradire" che "consegnare" o "trasmettere".
Invece il verbo greco che significa tradire è ***prodìdomi*** (traditore è ***prodotes***)
Così troviamo, ad esempio, in Marco: "Venne per la terza volta e disse loro: «Dormite pure e riposatevi! Basta! È venuta l'ora: ecco, il figlio dell'Uomo viene consegnato nelle mani dei peccatori. Alzatevi, andiamo! Ecco, colui che mi tradisce è vicino»" (14,41-42). Lo stesso in Matteo 27,2-3, in Luca 22,48 e 23.25 e in Giovanni 13,21 e 18,30.
Questa confusione forse deriva dal fatto che ***paradìdomi*** è tradotto in latino con ***tradere*** che significa consegnare ed ha solo una certa assonanza con tradire, senza averne il significato.
Questo significa che quando nei vangeli troviamo i verbi italiani tradire o consegnare, il testo greco ha sempre ***paradìdomi***.
La stessa radice del verbo ***paradìdomi*** si ritrova nel sostantivo "tradizione" ***(paràdosis)***, come in Marco 7,8: «Trascurando il comandamento di Dio, voi osservate la tradizione degli uomini».
Per queste ragioni alcuni autori preferiscono, usando un termine tecnico e teologico e non giuridico, tradurre sempre con "consegnare".

È quello che fa Alberto Maggi quando riassume la passione e morte di Gesù, allorché Giuda lo consegna a Caifa e ai sommi sacerdoti, che lo consegnano a Pilato, che lo consegna ai soldati, che lo consegnano ai carnefici perché lo crocifiggano.
Alla fine di questa serie di azioni negative ispirate dall'odio, c'è il dono d'amore di Gesù che consegna lo Spirito, ossia tutta la sua capacità di amare, che aveva ricevuto dal Padre nel battesimo: "*Gesù, gridando a gran voce, disse: «Padre, nelle tue mani consegno il mio spirito». Detto questo, spirò!*" (Luca 23,46).
Nel testo CEI dei vangeli, in Matteo (21,41) e Luca (19,13.15.23) troviamo invece tre volte il verbo "consegnare", che andrebbe tradotto con "dare".
Infine Matteo scrive: "Dopo un poco, i presenti si avvicinarono e dissero a Pietro: «È vero, anche tu sei uno di loro: infatti il tuo accento ti tradisce!»" (26,73), che va tradotto invece con "ti fa riconoscere".

Vedi GIUDA ISCARIOTA.

Torna all'indice generale

CONSOLARE

Per consolazione si intende un'azione concreta tesa ad eliminare alla radice la causa della sofferenza di qualcuno e, nella Bibbia, è considerata un'azione divina, come dice Dio stesso per bocca del profeta Isaia: "*Io, io sono il vostro consolatore*" (51,12) e ripete Matteo: "*Beati quelli che sono nel pianto, perché saranno consolati*" (5,4), con il verbo al passivo per indicare l'azione divina.
Ma Luca cita un'altra frase di Isaia (61,1-2) che Gesù ripete nella sinagoga di Nazaret, censurandola: "*Gesù ritornò in Galilea con la potenza dello Spirito e la sua fama si diffuse in tutta la regione. Insegnava nelle loro sinagoghe e gli rendevano lode. Venne a Nàzaret, dove era cresciuto, e secondo il suo solito, di sabato, entrò nella sinagoga e si alzò a leggere. Gli fu dato il rotolo del profeta Isaia; aprì il rotolo e trovò il passo dove era scritto: Lo Spirito del Signore è sopra di me; per questo mi ha consacrato con l'unzione e mi ha mandato a portare ai poveri il lieto annuncio, a proclamare ai prigionieri la liberazione e ai ciechi la vista; a rimettere in libertà gli oppressi, a proclamare l'anno di grazia del Signore. Riavvolse il rotolo, lo riconsegnò all'inserviente e sedette. Nella sinagoga, gli occhi di tutti erano fissi su di lui. Allora cominciò a dire loro: «Oggi si è compiuta questa Scrittura che voi avete ascoltato»*" (4,14-21). Ma Isaia (61,2) aveva detto: "*... a promulgare l'anno di grazia del Signore, il giorno di vendetta del nostro Dio, per* ***consolare*** *tutti gli afflitti ...",* scatenando l'ira dei concittadini che tentarono di ucciderlo.
Il Padre di Gesù non conosce la vendetta ma solo la compassione, che è un atteggiamento che indica un coinvolgimento profondo, tanto che spinge ad agire per porre fine alla causa del dolore che affligge una persona.
Dice Alberto Maggi che l'atto di consolare "Non è un sentimento ma un'azione concreta con la quale si aiutano gli altri ad uscire da una situazione di difficoltà. Il misericordioso non é uno che è di sentimenti misericordiosi, né uno che lo fa occasionalmente, ma chi opera attivamente ed abitualmente per aiutare gli altri e su cui si può sempre contare".
Nell'Antico Testamento il termine è applicato sempre e solo a Dio, nel Nuovo anche a Gesù e a chi si comporta verso il prossimo come farebbe Dio. Luca ce lo ricorda in due memorabili parabole: in quella del samaritano che soccorre il viandante aggredito dai briganti e in quella del Padre in attesa che figlio, che lo aveva lasciato per dilapidare le sue sostanze, tornasse a casa per far festa.
Luca ci parla di Simeone mentre incontra Giuseppe e Maria che portano il neonato al Tempio e in Gesù vede, per opera dello Spirito, colui che porrà fine alle sofferenze di Israele: "*Ora a Gerusalemme c'era un uomo di nome Simeone, uomo giusto e pio, che aspettava la consolazione d'Israele, e lo Spirito Santo era su di lui*" (2.25).
Lo stesso evangelista (6,24) ha parole dure verso coloro che si sono arricchiti sfruttando gli ***anawin***, i poveri che confidano in Dio: "*Ma ahi a voi, ricchi, perché avete già ricevuto la vostra consolazione*", quella che cercavano, quella del loro idolo, ***mammona***. Il povero Lazzaro, invece, sarà consolato da Dio: "*Ma Abramo rispose: «Figlio, ricòrdati che, nella vita, tu hai ricevuto i tuoi beni, e Lazzaro i suoi mali; ma ora in questo modo lui è consolato, tu invece sei in mezzo ai tormenti*»" (16,25), finalmente conscio di aver sprecato la propria vita, svuotandola di ogni significato.
Anche nel vangelo di Giovanni, nella traduzione della CEI, troviamo il verbo "consolare": "*Molti Giudei erano venuti da Marta e Maria a consolarle per il fratello"* (11,19) e *" I Giudei, che erano in casa con lei a consolarla, vedendo Maria alzarsi in fretta e uscire, la seguirono, pensando che andasse a piangere al sepolcro*" (11,31).
Ma il verbo è diverso. perché il testo greco usa il verbo "confortare", verbo che indica un'azione puramente verbale che non riesce ad eliminare la causa della sofferenza.

Torna all'indice generale

CONVERSIONE

Sono state chiamate conversioni quelle che, in nome di Cristo, Carlo Magno conseguiva portandosi dietro il boia nei paesi conquistati, quelle imposte agli ebrei (marrani, che vuol dire porci) in cambio della vita, e la strage di milioni tra i nativi sudamericani. Il tutto, pensate, in nome del Vangelo, la Buona Notizia portata da Gesù.
Nei vangeli sono due i termini greci usati per dire conversione:
1) ***Epistrépho*** che significa ritornare, tornare indietro, ritornare. È un ritorno verso Dio, verso la religione, verso il culto. Nella religione è una condizione per ottenere il perdono di Dio: ossia pentirsi, fare penitenza, al fine di ricevere il perdono di Dio.
È un termine assente in Giovanni, usato una sola volta da Marco 4,12 (*Affinché guardino, sì, ma non vedano, ascoltino, sì, ma non comprendano, perché non si convertano e venga loro perdonato*) e da Matteo 13,15 (*Perché il cuore di questo popolo è diventato insensibile, sono diventati duri di orecchi e hanno chiuso gli occhi, perché non vedano con gli occhi, non ascoltino con gli orecchi e non comprendano con il cuore e non si convertano e io li guarisca!*) e un po' di più da Luca (1,16-17 e 22,31-32), in bocca all'angelo che annuncia a Zaccaria la nascita del Battista che (*ricondurrà molti figli d'Israele al Signore loro Dio. Egli camminerà innanzi a lui con lo spirito e la potenza di Elia, per ricondurre i cuori dei padri verso i figli e i ribelli alla saggezza dei giusti e preparare al Signore un popolo ben disposto*), in bocca Gesù che si rivolge a Pietro (*Simone, Simone, ecco: Satana vi ha cercati per vagliarvi come il grano; ma io ho pregato per te, perché la tua fede non venga meno. E tu, una volta convertito, conferma i tuoi fratelli*).
2) ***Metanoéo*** = Convertirsi come un cambio di mentalità e di comportamento, un cambiare l'orientamento della propria esistenza, un orientare la vita verso il bene degli altri.
"Facciamo dei nostri gesti, anche i più semplici, dei simboli preziosi di vita. Bastano piccoli atti per richiamare grandi ideali, per mettere in circolo enormi energie vitali" (Carlo Molari).
Conversione è la traduzione del termine greco ***metànoia*** che significa invertire la rotta, cambiare strada, abbandonare la strada sbagliata, in base a qualcosa che mi è accaduto, che ho visto o capito o sentito o provato:
- lasciarsi invadere da Dio per divenire una creatura nuova; "La conversione non è l'iniziativa dell'uomo che vuole diventare migliore, ma la risposta umana ad una sollecitudine di Dio che, con atto gratuito, purifica la creatura dal peccato rinnovandole l'offerta della vita. Al perdono richiesto, perciò non deve seguire nessuna punizione o sofferenza, bensì una forma nuova di esistenza che si concretizza in gesti concreti di dialogo, in atti di accoglienza, in invenzioni di fraternità, in segni di amicizia, in offerte di misericordia, secondo le diverse forme di peccato di cui si chiede perdono" (Carlo Molari). Lasciarsi convertire da Dio.
- aprirsi alla potenza di Dio, un rompere con la vita passata, un cambio di mentalità che incide nel comportamento,
- accettare senza indugi e resistenze il cambiamento e partecipare alla Sua novità,
- pensare secondo Dio e vivere le beatitudini; "Una riforma della mente" la chiama Vito Mancuso,
- cambiare mentalità, orientare il nostro atteggiamento verso il bene degli altri, permettendo a Dio di occuparsi di noi,
- abbandonare ogni forma d'ingiustizia, perché la società diventi un luogo accogliente e vivibile per tutti,
- vivere per eliminare sofferenza e povertà,
- far sparire dal nostro programma di vita situazioni di comodo, di compromesso, per combattere ogni malvagità dentro e fuori di noi;
"Le componenti della conversione sono almeno tre: la consapevolezza del negativo che condizione la storia e le persone, la presa di distanza ideale dal male individuato, l'esercizio della fiducia in Dio per consentire l'espressione in noi della sua misericordia" (Carlo Molari).
- cambiare vita abbandonare il male e spendere la vita per gli altri, permettendo così a Dio di pensare a me.
Il vangelo di Giovanni la chiama rinascita, indicandola come l'inizio di un nuovo cammino, un nascere di nuovo o dall'alto (da acqua e Spirito): "Non è tanto un cambiamento di mentalità, quanto una rinascita" (Roberto Mancini).
L'apostolo Paolo ci chiama ad attuare in noi un mutamento radicale, fin nella mente, e un rinnovamento profondo e globale nelle abitudini e nelle opere: **"***Vi esorto dunque, fratelli, per la misericordia di Dio, a offrire i vostri corpi come sacrificio vivente, santo e gradito a Dio; è questo il vostro culto spirituale. Non conformatevi a questo mondo, ma lasciatevi trasformare rinnovando il vostro modo di pensare, per poter discernere la volontà di Dio, ciò che è buono, a lui gradito e perfetto*" (Romani 12.1-2).
La conversione non si verifica una volta soltanto nella vita (come era all'inizio del cristianesimo, con il battesimo), ma, ogni qual volta che accoglie la parola presente nel messaggio, il credente deve rispondere con un rinnovato atteggiamento di conversione. Un percorso continuo di conversione, un rimettersi ogni giorno sulla strada che porta ad amare tutti gli uomini perché la conversione è continua, come dice Paolo in Romani 10,12: "*Chi crede di stare in piedi, guardi di non cadere*".
«C'è una voce che grida all'uomo fino al suo ultimo respiro: Oggi, convertiti!», dice Abba Poemon, un padre del deserto; ossia una verifica continua della sequela, del cammino verso il Regno; un continuo cadere e rialzarsi; sia

per il singolo individuo che per le comunità cristiane. Radicale mutamento della scala dei valori per diventare attori nella creazione del Regno di Dio, un andare dalla religione alla fede,un cambiare i propri pensieri per uniformarli a quelli di Dio.
“Significa anche far sorgere dalle ceneri di una religione incolore, inodore e insapore una fede operosa e tesa” (Gianfranco Ravasi).
L’invito alla conversione è per tutti, proprio tutti, perché per l’avvento del Regno, tutti debbono cambiare, io per primo: "Il mondo non cambia se prima non cambio io" dice Andrea, il protagonista di *In memoria di me*, il bel film di Saverio Costanzo. Infatti «*Ci sarà più gioia in cielo per un peccatore che si converte, che per novantanove giusti che non hanno bisogno di conversione*» (Luca 15,7).
"È relativamente facile convertire il peccatore, ma i buoni sono spesso inconvertibili semplicemente perché non vedono la minima necessità di convertirsi. (…) Il grande problema è la salvezza di coloro i quali, essendo buoni, pensano di non avere più bisogno di essere salvati e immaginano che il loro compito sia rendere gli altri buoni come loro" (Thomas Merton).
Nel cattolicesimo sembra che la conversione sia stata sostituita con la confessione, il chiedere perdono a Dio e poi fare una penitenza. Ma penso che sarebbe più giusto andare da chi ho offeso e chiedergli di perdonarmi. Chiedere perdono solo a Dio non serve.
Un’altra idea nefasta è quella di pensare che “conversione” significhi passare alla religione cattolica, creando un avvenimento mediatico. Ricordate Magdi Allan e Tony Blair? Una conversione per la televisione, uno spettacolo in mondovisione, ad uso e consumo del Vaticano. E avete visto com’è finita la conversione di Allam.
Diceva Gandhi: “Non cambiate religione ma approfondite il bene della vostra, a meno che non sia un cammino” .
D’altronde “La conversione, dunque, non è tanto il passare da una religione all’altra, o dalla non religione ad una religione, o dall’ateismo al teismo. È conversione di vita, dal vivere per sé al vivere per gli altri, dal prendere al dare, dal desiderare al donare, dal risentimento e dall’odio alla misericordia e al perdono, dall’inimicizia alla riconciliazione. La vita cambia direzione, allora richiede anche un rinnegamento, un tornare indietro, perché non tutte le vie sono buone, non tutte sono vie di vita. Ma le vie non sono tanto le dottrine e i sistemi religiosi, quanto i modi in cui viviamo. Se cambio religione e non modo di vivere, io non sono cambiato. Se non sappiamo cambiare via e vita, non sappiamo vivere. Dette queste facili parole, siamo ognuno davanti alla propria coscienza, in qualunque religione o nessuna religione”, ha scritto in quell’occasione Enrico Peyretti.

Torna all'indice generale

CORPO

In greco **sôma**, indica la persona come “identità, presenza e attività” e contiene i concetti di vita, carne, mente, coscienza e spirito.
La mente, che non è la parte spirituale del corpo, domina sul corpo e le tentazioni della carne sono in effetti imposte al corpo dalla mente: per esempio, gli eccessi nel mangiare (bulimia e anoressia) o le deviazioni sessuali, sono opera della mente, e quando una persona subisce una violenza nel corpo, le ferite insanabili rimangono per sempre nella mente.
Nella mentalità semitica, così come nei Vangeli, non è ammessa la divisione che la cultura e la filosofia greca fanno tra anima e corpo, eppure, anche per una certa spiritualità cristiana, il corpo è solo un peso che opprime l'anima.
“L'uomo della Bibbia più che "avere" un corpo ha la coscienza di "essere" un corpo. Il corpo, infatti, non è visto come un peso o una tomba dell'anima - come pensava il mondo greco - ma è un segno vivo dell'essere intero dell'uomo e di tutte le sue relazioni” (Gianfranco Ravasi).
“Siamo esseri spirituali che stanno facendo un’esperienza corporea” diceva Theilhard de Chardin, mentre Davide Maria Turoldo, ha scritto: “Il corpo: scialuppa che ti salva sull'oceano del Nulla”, ossia si nasce per l’eternità, che non esiste per chi non nasce.
Perciò il corpo è lo strumento, l’unico strumento, che possa dare un senso alla nostra esistenza attraverso il rapporto con il resto dell’umanità, e sopratutto è il mezzo per raggiungere il traguardo cui siamo chiamati, ossia la vita eterna, una vita chiamata eterna perché di qualità divina.
C’è un versetto di Matteo rimasto vittima dei vescovi ,che immettono nel vangelo il dualismo platonico di corpo e anima e finiscono con il far morire l’anima: “*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo, ma non hanno potere di uccidere l’anima; abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l’anima e il corpo*”(10,28), ma la giusta traduzione è: “*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo, ma non hanno potere di uccidere la persona; abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e la persona e il corpo”.*

Nessuna religione prende così sul serio il corpo come il cristianesimo: il corpo non è visto come un nemico o una prigione dello Spirito, ma viene celebrato come il tempio dello Spirito.
Gesù si offre a noi, offre il suo corpo, ossia tutta la sua persona: "*Ora, mentre mangiavano, Gesù prese il pane, recitò la benedizione, lo spezzò e, mentre lo dava ai discepoli, disse: «Prendete, mangiate: questo è il mio corpo»*", in Matteo 26,26.
Questo è il mio corpo, ossia questo sono io, perché il pane non diventa Gesù ma è Gesù che diventa pane. Noi, mangiando questo pane, ossia cibandoci di Gesù, ci impegniamo a farci pane spezzato per gli altri, come lui ha comandato: "*E, ricevuto un calice, rese grazie e disse: «Prendetelo e fatelo passare tra voi, perché io vi dico: da questo momento non berrò più del frutto della vite, finché non verrà il regno di Dio». Poi prese il pane, rese grazie, lo spezzò e lo diede loro dicendo: «Questo è il mio corpo, che è dato per voi; fate questo in memoria di me»*" (Luca 22,17-19).
La presenza di Gesù nel pane e nel vino è simbolica, nel senso del "signum" ossia una presenza sacramentale.
Ma il corpo di Gesù Cristo è diventato oggetto di culto (l'ora di adorazione dell'ostia consacrata), invece che rappresentare un sicuro riferimento per l'agire dei credenti a favore della comunità e per spingerli a donarsi totalmente, anche fino alla morte, come estremo gesto d'amore.
Noi tutti che prendiamo parte alla cena eucaristica, quando facciamo "la comunione", siamo chiamati a fare più "comunione" perché l'assemblea dei partecipanti alla celebrazione, il popolo di Dio, è il corpo di Cristo: "*Ora voi siete corpo di Cristo e, ognuno secondo la propria parte, sue membra*" (1 Corinzi 12,27).
Attraverso la nascita, vita, morte e resurrezione di Gesù il corpo umano è diventato parte della vita stessa di Dio.
Dice Gregorio di Nissa: "Dunque noi ora crediamo che il pane, santificato dal Verbo di Dio, si trasforma nel corpo del Verbo divino. Come dunque il pane, dopo la trasformazione in quel corpo, è stato elevato alla persona divina, così anche noi abbiamo lo stesso risultato".
Per corpo non si intende quest'ammasso di muscoli, ossa, sangue, eccetera, che cambia continuamente, ma ciò che ci rende unici, mentre ci mette in relazione con gli altri e con Dio. Dopo la morte vivremo in un modo completamente nuovo, avremo perduto la nostra realtà biologica, ma rimarremo sempre noi stessi, diversi da chiunque altro/a.

Vedi anche CARNE.

Torna all'indice generale

COSCIENZA

Il termine è ambiguo, perché la coscienza non è una dimensione stabile e assoluta, ma è duttile, perché risente degli interessi collettivi e personali; tanto più che, dopo Freud, sappiamo come il nostro agire sia, più o meno consapevolmente, guidato dal subconscio.
La coscienza non prescinde, dalla conoscenza, dalla consapevolezza di se stessi e del proprio agire, e dalla responsabilità personale. "Conosci te stesso" era scritto sulla facciata del tempio di Apollo a Delfi: prendi coscienza dei tuoi limiti.
La coscienza come sede della consapevolezza di sé, della soggettività, dell'Io interiore, nell'intimo dell'uomo, nel profondo, dove solo Dio, l'amore, vede. (Matteo 6,6).
Per Geremia la coscienza è l'ultimo tribunale davanti a Dio: "*Ecco, verranno giorni – oracolo del Signore – nei quali con la casa d'Israele e con la casa di Giuda concluderò un'alleanza nuova. Non sarà come l'alleanza che ho concluso con i loro padri, quando li presi per mano per farli uscire dalla terra d'Egitto, alleanza che essi hanno infranto, benché io fossi loro Signore. Oracolo del Signore. Questa sarà l'alleanza che concluderò con la casa d'Israele dopo quei giorni – oracolo del Signore –: porrò la mia legge dentro di loro, la scriverò sul loro cuore. Allora io sarò il loro Dio ed essi saranno il mio popolo. Non dovranno più istruirsi l'un l'altro, dicendo: "Conoscete il Signore", perché tutti mi conosceranno, dal più piccolo al più grande – oracolo del Signore –, poiché io perdonerò la loro iniquità e non ricorderò più il loro peccato»*" (31,31-34). "Questa è la tavola vivente in cui è scritta la legge", dice Ernesto Balducci.
Agli uomini è chiesto di raggiungere la consapevolezza di se stessi, del proprio agire: liberi e responsabili di fronte a se stessi, di fronte agli altri e a Dio, per creare un ponte fra lontani, per comunicare tra diversi: cercare una comunicazione con l'altro, una comunicazione con l'Altro.
Si parla evidentemente di una coscienza che sia in uno stato di permanente sorveglianza di se stessa, che non agisca in modo acritico, ma giudichi con discernimento.
Seguire i dettami della propria coscienza non è però una garanzia di aver agito in maniera giusta - c'è infatti la concreta possibilità di fare del male anche agendo secondo coscienza - ma non è possibile sbagliare se ci si mette in una armonia relazionale con gli altri, non solo in maniera responsabile e disponibile.

Quando si fa “l’esame di coscienza” non è con Dio che ci dobbiamo relazionare (infatti Egli già sa). ma con gli altri.
“La libertà di coscienza è un fatto molto ambiguo, anche se dobbiamo difenderla” (…) “La nostra coscienza è troppo inserita in condizionamenti che la sorpassano e sono iniqui. La coscienza non nasce, come un lampo, in un cielo puro, germoglia dallo strame della storia e porta con sé la tossicità di questo strame, però non abbiamo altro punto di riferimento degno di ascolto. Dobbiamo mirare ad un tempo in cui essa sarà una coscienza pura, cioè una coscienza veramente libera e non di una libertà formale e farisaica, ma veramente libera. La coscienza è libera quando il principio che la modella dall’interno è la disposizione a dare la propria vita per gli altri. In quel momento la coscienza si fa pura. (…) “La voce della coscienza o la voce di Dio è un monito, un’esortazione, un richiamo, non una costrizione fisica. La scelta buona o cattiva nasce dal grado di maturità, di responsabilità, compreso il grado di benessere psico-fisico che uno possiede” (Ortensio da Spinetoli).
Essa, di per sé non è né buona né cattiva ma si forma continuamente, e va continuamente depurata dalle incrostazioni dell'educazione, delle tradizioni, della cultura dominante, degli interessi.
"La coscienza abbandonata a se stessa, in un mondo ostile, può diventare pazza" (…) "La coscienza dell'uomo è il luogo in cui sorgono le catene del male, le concatenazioni negative che poi prendono corpo nella storia, diventando una specie di struttura invincibile ed è anche il luogo da cui partono le concatenazioni positive in cui si articola la faticosa vicenda della liberazione umana mai compiuta, sempre da ricominciare. È questo il punto cardine nel discorso su Gesù come salvatore" (Ernesto Balducci).
Quello che chiamiamo coscienza è, chiamata nella Bibbia, cuore.
Per il cristiano è il luogo dell’incontro con Dio e da dove Dio ci parla. E se il singolo individuo può sbagliare, perché può non comprendere correttamente, ecco l’assemblea agapica, dove tutti coloro che hanno, liberamente e maturamente, accolto Gesù e il suo messaggio possono confrontarsi con tutti, per formare una coscienza personale retta, tramite l’assiduità alla parola.
"La coscienza è una voce interiore silenziosa che è il Dio in noi" (…) "Dio è nella coscienza dell'uomo. Ogni uomo ha la parola di Dio dentro di sé” (…) “Nel cuore di ogni uomo c'è la sua parola" (Ernesto Balducci).
La prima lettera di Giovanni (3,16-22) dice cos’è la retta coscienza: “*In questo abbiamo conosciuto l’amore, nel fatto che egli ha dato la sua vita per noi; quindi anche noi dobbiamo dare la vita per i fratelli. Ma se uno ha ricchezze di questo mondo e, vedendo il suo fratello in necessità, gli chiude il proprio cuore, come rimane in lui l’amore di Dio? Figlioli, non amiamo a parole né con la lingua, ma con i fatti e nella verità. In questo conosceremo che siamo dalla verità e davanti a lui rassicureremo il nostro cuore, qualunque cosa esso ci rimproveri, Dio è più grande del nostro cuore e conosce ogni cosa. Carissimi, se il nostro cuore non ci rimprovera nulla, abbiamo fiducia in Dio, e qualunque cosa chiediamo, la riceviamo da lui, perché osserviamo i suoi comandamenti e facciamo quello che gli è gradito*”.
La libertà di coscienza, sacrosanta, non è un principio in base al quale ognuno fa quello che vuole, ma è un principio in base al quale ognuno si sente responsabile del mondo. La concezione della coscienza individualistica è una delle forme pretestuose con cui la libertà esprime il disprezzo degli altri, perché la coscienza, mentre rivendica autonomia, deve anche assumere responsabilità.
Scrive Georges Bernanos: “Il cristianesimo aveva sguinzagliato nel mondo una verità che niente avrebbe più fermato perché si trovava già nel profondo delle coscienze, una verità in cui l’uomo si era riconosciuto: Dio ha salvato ognuno di noi, e ognuno di noi vale il sangue di Dio”.
"La coscienza è libera quando il principio che la modella dall'interno è la disposizione a dare la propria vita per gli altri. In quel momento la coscienza si fa pura, perché se io invoco la coscienza per difendere quello che ho, in realtà io voglio salvare la mia vita" (Ernesto Balducci).
L’invito di Gesù è chiaro: “*E perché non giudicate voi stessi ciò che è giusto?*” (Luca 12,57), ma anche il suo monito: “*E diceva: «Ciò che esce dall’uomo è quello che rende impuro l’uomo. Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall’interno e rendono impuro l’uomo»*” (Marco 7.20-23).
"La coscienza non è un metro sicuro e tuttavia altri non ne abbiamo, perché anche le parole più sante, anche le verità che riteniamo più assolute, se non passano per questo filtro della coscienza e non vengono accolte con consenso spontaneo, non valgono nulla" (Ernesto Balducci).
La seconda metà del XIX secolo fu un periodo buio per la Chiesa. Aveva cominciato il futuro Gregorio XVI che, nato da famiglia nobile, prima di diventare papa aveva inventato la teoria dell’infallibilità del papa e, subito dopo essere stato eletto (del 1832 è l’enciclica “Mirari vos”) dichiarò che la libertà di coscienza è diabolica. Dodici anni dopo condannò le scuole bibliche protestanti. Una mente certo illuminata, tanto che aveva iniziato il suo mandato proibendo la costruzione di linee ferroviarie nello stato pontificio, definendole, “chemins d’enfer”. Alla sua morte gli subentrò un altro aristocratico, Pio IX, all’inizio un liberale. Ma, fra il ‘69 e il ‘70, si schierò

apertamente contro la modernità, il progresso, la democrazia e la libertà di coscienza. definendola un “delirio” e, durante il concilio Vaticano I, un concilio peraltro non ecumenico, proclamò il dogma dell’infallibilità del papa.
Il primato della coscienza in materia religiosa, è stato affermato dal Vaticano II nel decreto sulla dignità umana: "Questo concilio Vaticano dichiara che, in materia religiosa, nessuno sia forzato ad agire contro la sua coscienza".
Il Catechismo (art.1800) dice: “L’essere umano deve sempre obbedire al giudizio certo della propria coscienza”.
Il cardinale Joseph Ratzinger quando non era ancora papa, scrisse: “Al di sopra del papa come espressione del diritto vincolante dell’autorità ecclesiastica, sia ancora la coscienza individuale, alla quale prima di tutto bisogna obbedire, in caso di necessità anche contro l’ingiunzione dell’autorità ecclesiastica”. Parole sante, rimaste parole, anche se nostra madre Chiesa ci invita, alla fine di ogni giornata, a fare un “esame di coscienza”.

Torna all'indice generale

COSTANTINO

Già alla fine del II secolo la Chiesa di Roma aveva un potere enorme dovuto all’adesione di una grande massa di persone dei ceti più poveri, era molto ben organizzata e in mano ad un ricco clero aristocratico che amministrava enormi ricchezze in nome di Dio. Diocleziano pensò di prenderne possesso con la forza e la persecuzione (303-304) ma fu un fallimento.
Nel 312, nella battaglia di Ponte Milvio, Costantino vinse contro Massenzio (che si era apertamente dichiarato anticristiano) attribuendo poi la vittoria ad un presunto intervento divino, legato alla visione di una scritta e di una croce: un grande effetto speciale ***ante litteram***. Egli ebbe il sopravvento su tutti i suoi avversari perché calcolatore, lungimirante, realista, astuto e spietatamente crudele.
L’anno successivo emanò l’editto di Milano (313) con cui si riconosceva ai cristiani la libertà di culto; era l’inizio del cammino verso una religione di stato.
Costantino fu un abilissimo politico che aveva capito l’aria che tirava e come la Chiesa fosse diventato uno stato nello stato con enorme potere e grandi ricchezze. Egli fece un concordato vantaggioso per entrambi e pensò di trasformare la fede cristiana in religione imperiale, pur permettendo ancora i culti pagani. Con il sostegno del clero divenne detentore di un potere assoluto per volontà del Dio cristiano unico e onnipotente. Il trasferimento della capitale a Costantinopoli lo consacrò un monarca assoluto di tipo orientale e, un vero megalomane, dichiarava sacro tutto ciò con cui entrava in contatto.
Non ancora battezzato, da imperatore e vicario di Cristo, fu l’inventore del termine “consustanziale” e pilotò le sorti del concilio di Nicea (325) opponendosi alle dottrine di Ario che professava la dottrina poi chiamata arianesimo (Gesù è figlio di Dio ma non ha la natura divina). Ario fu condannato ed esiliato, ma poi riabilitato nel concilio di Gerusalemme del 335 e richiamato da Costantino a corte, ma morì poco prima della cerimonia di riammissione, quando l’imperatore si stava già avvicinando all’eresia ariana.
Costantino si fece battezzare in punto di morte (337) dopo aver ammazzato Crispo, il figlio della prima moglie, e Fausta, la seconda moglie, accusandoli per una sospetta tresca tra la moglie e il figliastro.
Ma, probabilmente, si trattava solo di questioni di successione al trono.

Torna all'indice generale

CREAZIONE

Dire creare è non solo chiamare all'esistenza, nel tempo e nello spazio, le cose che non esistono, ma asserire che tutto quello che esiste, non esisterebbe se non esistesse Lui, l’amante della vita.
Scrive Carlo Molari: “Spesso si pensa che essere creato voglia dire essere originato e che quindi creare voglia dire dare origine ad una cosa. In realtà essere creato significa dipendere totalmente nella propria esistenza e nel proprio operare; e creare, quindi, significa alimentare continuamente un essere nella sua esistenza”(…) “Intendiamo l’azione divina come una forza che rende possibile l’esistenza e l’agire delle creature”.
Non solo Dio ha creato “all'inizio”, ma egli è "colui che fa, che compie, che agisce" continuamente e rende possibile l'esistenza e il divenire delle cose, agendo dal di dentro della realtà materiale: “Mandi il tuo spirito, sono creati, e rinnovi la faccia della terra” (Salmo 104,30).
Come disse negli anni ’20 Teilhard de Chardin: "Dio, propriamente parlando, non fa le cose, ma fa che le cose si facciano”. È la perfetta sintesi tra “creazione ed evoluzione”, asserita dal Catechismo degli Adulti della CEI (365) e ripresa nella Gaudium e Spes del 1965.
"Dio propriamente parlando non fa, ma fa che si facciano le cose" (…) "la realtà materiale è condotta, attraverso tappe successive, a forme elevate di vita e di perfezione spirituale, fino ad un compimento che non ci è dato

conoscere, se non in parziali anticipazioni" (…) "Le creature non possono accogliere tutta la perfezione loro offerta in un solo istante e completamente. Piccole strutture vitali pian piano si sono sviluppate fino alla complessità fisica. biologica e psichica nel presente. Tutto questo è avvenuto nell'imperfezione, nell'inadeguatezza perché la creazione è ancora in corso, tutte le creature sono in divenire e la loro perfezione sta alla fine del processo" (Carlo Molari).
Nell'evoluzione della concezione ebraica del monoteismo, dopo il lungo periodo del politeismo pre-esilico, si giunse prima alla concezione di un Dio liberatore e successivamente di un Dio creatore.
I racconti della creazione riportati nel libro della Genesi, riportano chiaramente la concezione che la creazione è andata a buon fine (1,31) in sei giorni (Dio vide quanto aveva fatto, ed ecco, era cosa molto buona. E fu sera e fu mattina: sesto giorno) e, alla fine, quando tutto era terminato, il settimo giorno, secondo il racconto, Dio si riposò dopo aver creato l'universo e l'uomo: "Così furono portati a compimento il cielo e la terra e tutte le loro schiere. Dio, nel settimo giorno, portò a compimento il lavoro che aveva fatto e cessò nel settimo giorno da ogni suo lavoro che aveva fatto. Dio benedisse il settimo giorno e lo consacrò, perché in esso aveva cessato da ogni lavoro che egli aveva fatto creando" (Genesi 2,1-3). Ma, si vedeva chiaramente, la creazione era tutt'altro che "molto buona", anche perché la donna aveva ceduto alle lusinghe del diavolo apparso in forma di serpente. È scritto in Genesi 3,12-16: "Rispose l'uomo: «La donna che tu mi hai posto accanto mi ha dato dell'albero e io ne ho mangiato». Il Signore Dio disse alla donna: «Che hai fatto?». Rispose la donna: «Il serpente mi ha ingannata e io ho mangiato». Allora il Signore Dio disse al serpente: «Poiché hai fatto questo, maledetto tu fra tutto il bestiame e fra tutti gli animali selvatici! Sul tuo ventre camminerai e polvere mangerai per tutti i giorni della tua vita. Io porrò inimicizia fra te e la donna fra la tua stirpe e la sua stirpe: questa ti schiaccerà la testa e tu le insidierai il calcagno». Alla donna disse: «Moltiplicherò i tuoi dolori e le tue gravidanze, con dolore partorirai figli. Verso tuo marito sarà il tuo istinto, ed egli ti dominerà»".
Ora tutto è a posto: Dio è salvo, l'uomo è salvo e la donna è schiava dell'uomo e del suo Dio. Gesù non è d'accordo: la vecchia creazione è finita ed è iniziata la nuova creazione, che porta a perfezionamento la prima.
Gli ultimi due libri del Nuovo Testamento pongono Gesù come inizio della prima e compimento della seconda: "In principio era il Verbo, e il Verbo era presso Dio e il Verbo era Dio. Egli era, in principio, presso Dio: tutto è stato fatto per mezzo di lui e senza di lui nulla è stato fatto di ciò che esiste" (Giovanni 1,1-3), e l'Apocalisse chiama Gesù "il Primo e l'Ultimo" e "l'Alfa e l'Omega", "il Principio e la Fine".
Gesù colui che era all'inizio della creazione e colui che la porta a termine.

Torna all'indice generale

CREAZIONE NUOVA

L'intero universo, dice il racconto mitico della Genesi, fu creato in cinque "giorni" e nel sesto la creatura umana. Il settimo giorno, secondo il racconto mitico della Genesi, Dio si riposò dopo aver creato l'universo e l'uomo: "*Così furono portati a compimento il cielo e la terra e tutte le loro schiere. Dio, nel settimo giorno, portò a compimento il lavoro che aveva fatto e cessò nel settimo giorno da ogni suo lavoro che aveva fatto. Dio benedisse il settimo giorno e lo consacrò, perché in esso aveva cessato da ogni lavoro che egli aveva fatto creando*" (Genesi 2,1-3). Il sabato era il segno che la creazione era terminata e Dio si riposava.
Ma "La creazione non è il gesto compiuto da Dio in un tempo remoto, ma il dono di ogni giorno" come dice il Catechismo degli Adulti della CEI (360). "Colui che crea, crea sempre" diceva Theilhard De Chardin.
Gesù dice che la creazione non è terminata: "*Per questo i Giudei perseguitavano Gesù, perché faceva tali cose di sabato. Ma Gesù disse loro: «Il Padre mio agisce anche ora e anch'io agisco»*" (Giovanni 5,16-17). Fin tanto che l'umanità non si realizza nella figliolanza divina, la creazione non è terminata e tutti sono chiamati a collaborare: "*Un solo Dio e Padre di tutti, che è al di sopra di tutti, opera per mezzo di tutti ed è presente in tutti"* (Efesini 4,6).
"*L'ardente aspettativa della creazione, infatti, è protesa verso la rivelazione dei figli di Dio. La creazione infatti è stata sottoposta alla caducità – non per sua volontà, ma per volontà di colui che l'ha sottoposta – nella speranza che anche la stessa creazione sarà liberAta dalla schiavitù della corruzione per entrare nella libertà della gloria dei figli di Dio. Sappiamo infatti che tutta insieme la creazione geme e soffre le doglie del parto fino ad oggi*" (Romani 8,19-22).
In Matteo 19,29 Gesù la chiama letteralmente "rigenerazione": "*E Gesù disse loro: «In verità io vi dico: voi che mi avete seguito, quando il Figlio dell'uomo sarà seduto sul trono della sua gloria, alla rigenerazione del mondo, siederete anche voi su dodici troni a giudicare le dodici tribù d'Israele*".
Per l'Apocalisse la Nuova Creazione è la Gerusalemme Celeste: "*E vidi un cielo nuovo e una terra nuova: il cielo e la terra di prima infatti erano scomparsi e il mare non c'era più. E vidi anche la città santa, la Gerusalemme nuova, scendere dal cielo, da Dio, pronta come una sposa adorna per il suo sposo. Udii allora una voce potente,*

che veniva dal trono e diceva: «Ecco la tenda di Dio con gli uomini! Egli abiterà con loro ed essi saranno suoi popoli ed egli sarà il Dio con loro, il loro Dio. E asciugherà ogni lacrima dai loro occhi e non vi sarà più la morte né lutto né lamento né affanno, perché le cose di prima sono passate». E Colui che sedeva sul trono disse: «Ecco, io faccio nuove tutte le cose»" (Apocalisse 21,1-3).
La Nuova Creazione è dono di Dio, in cui però entra qualcosa dell'umanità, ossia tutto ciò che di buono l'uomo ha fatto: il Regno di Dio, costruito dall'umanità redenta.
Dice l'apostolo Paolo nella prima lettera ai Corinzi che noi siamo "collaboratori di Dio" (3,9).
La creazione non è compiuta (***work in progress***, si direbbe oggi), ma non resta incompiuta, perché si compirà attraverso tutto quello che l'uomo vi apporterà di bene e d'amore, attraverso la redenzione portata da Dio stesso per mezzo dell'incarnazione del Figlio. La nuova creazione è iniziata con Gesù e cesserà quando l'uomo sarà giunto alla pienezza, diventando, nella perfetta umanità, Figlio di Dio, secondo il progetto divino.
"Il risultato risponde a un progetto di Dio nel senso che la forza creatrice introduce nel processo (creativo) la tensione verso la figliolanza divina" (…) "quando Dio sarà tutto in tutti" (Carlo Molari).
Le creature attendono il compimento che non arriverà da se stesso, ma dipende dalla capacità di aprirsi, per essere riempita ed abitata dalla pienezza divina, e ci sarà la pienezza dell'Amore, senza peccato e senza morte.
Rispetto a Dio la creazione è contingente, coinvolta verso il compimento, verso l'armonia e la comunione totale tra le creature tra loro e tra le creature e il creatore. Il paradiso terrestre è in fondo alla storia della salvezza, non al principio.
Paolo De Benedetti dice: "Compito dell'uomo è quello di continuare la creazione e, secondo una paradossale storia rabbinica, di fare cose più belle di quelle fatte da Dio".

Torna all'indice generale

CREDENTE

Il termine è presente in
- Giovanni 7, 38-39: "*Nell'ultimo giorno, il grande giorno della festa, Gesù, ritto in piedi, gridò: «Se qualcuno ha sete, venga a me, e beva chi crede in me. Come dice la Scrittura: Dal suo grembo sgorgheranno fiumi di acqua viva». Questo egli disse dello Spirito che avrebbero ricevuto i credenti in lui: infatti non vi era ancora lo Spirito, perché Gesù non era ancora stato glorificato*".
- Giovanni 20,27-28: "*Poi (Gesù) disse a Tommaso: «Metti qui il tuo dito e guarda le mie mani; tendi la tua mano, e mettila nel mio fianco; e non essere incredulo, ma credente! Gli rispose Tommaso: «Mio Signore e mio Dio!*»".
I credenti sono coloro che ricevono e accolgono lo Spirito, ma non hanno bisogno di segni e miracoli per credere: "*Gesù gli disse: «Se non vedete segni e prodigi, voi non credete»*" (Giovanni 4,48); sono le parole che rivolge al funzionario reale che voleva che scendesse a Cafarnao per guarire il figlio e che, in verità, mostra di credere fermamente alla sua parola. Ma l'evangelista sta parlando a noi.
E Tommaso, colui che dice di non credere se non vede, dopo l'esperienza personale del Cristo Risorto, ha la più bella professione di fede dei vangeli: "*Mio Signore e mio Dio!*" (Giovanni 20,28). A queste parole di Tommaso, Gesù fa seguire quella che è l'ultima beatitudine dei vangeli: "*Beati coloro che non hanno visto e hanno creduto*" (Giovanni 20,29).
Nonostante il gran numero di persone pie presenti nei vangeli, la più grande ammirazione di Gesù si rivolge alla fede di persone pagane, come la donna cananea (Matteo 8,10) e il centurione di Cafarnao (Matteo 15,28).
Secondo i dettami del Vangelo, "Nella religione il credente è colui che obbedisce a Dio, osservando le sue leggi. Nella fede il credente è colui che assomiglia al Padre, praticando un amore simile al suo" (Alberto Maggi).
"Il non credente non è colui che non ha fede, ma colui che non ama. La fede è comunione con lo Spirito di Dio, che è amore, donazione agli altri, condivisione. Ti apri agli altri e sei credente, ti chiudi e sei ateo. In base a questo ci sono tanti cristiani che in pratica sono atei e tanti atei sono cristiani" (Ortensio da Spinetoli).
Maria, la madre di Gesù, è la perfetta credente, colei che pur non comprendendo quanto le sta accadendo, medita sulle parole del figlio e sugli avvenimenti che travolgono il Figlio, e conserva tutte queste cose nel suo cuore di giovane donna, cui, come a tutte le donne, era certamente negato l'accesso alle Scritture, ma credeva nel Figlio: *«E beata colei che ha creduto nell'adempimento di ciò che il Signore le ha detto»* (Luca 1,45). Infatti lei, presente sotto la croce con un dolore immenso, non è nominata tra coloro cui il Figlio risorto appare, perché è l'unica che aveva creduto, senza ombra di dubbio, alla sua resurrezione. Tutti i credenti hanno in comune la fede, ma non la stessa fede.

Torna all'indice generale

CREDERE

Credere, in greco ***pisteuô***, significa aver fede, avere fiducia, fidarsi fino in fondo. Fede in qualcosa che non siamo in grado di provare, che non necessita di essere provato ma che sentiamo profondamente vera. Si crede solo se si ha fiducia.
Per il cristiano è un credere in Dio e nelle sue promesse, ma anche in Gesù e nella sua parola, il Vangelo, ossia la buona notizia che Gesù ha per primo portato, quella di un'immagine inedita di Dio, un Dio che ama tutti gli uomini, indipendentemente dal comportamento rispetto alla Legge. «*Chi crede in me, non crede in me ma in colui che mi ha mandato*», dice Gesù in Giovanni 12,44.
"Credere in Cristo non significa semplicemente appartenere ad una struttura religiosa che si richiama alla tradizione sorta dalla fede di Gesù, né seguire puntualmente le leggi della Chiesa o praticare una serie di precetti morali. Significa bensì assumere il suo stile di vita spirituale, esercitare lo stesso suo atteggiamento nei confronti del Padre, riconoscere l'azione di Dio, agire alla sua presenza per rimanere nel suo amore, e consentire così alla Grazia di fiorire nella storia in modo nuovo" (Carlo Molari).
È un atto di fiducia totale, incondizionata di chi accoglie Gesù e la sua parola e ne condivide le scelte di vita per somigliare al Padre, praticando un amore simile al suo "*Perché chiunque crede in lui (il figlio dell'Uomo) abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,15).
Gesù, all'inizio del vangelo di Marco (1.15) dice: «*Il tempo è compiuto e il regno di Dio è vicino; convertitevi e credete nel vangelo*».
Convertirsi, ossia cambiare mentalità per conformarsi al Vangelo e dare adesione a Gesù, orientando la propria vita al bene degli altri.
Il Divino non chiede all'essere umano di credere in Dio, ma di credere, di avere fiducia nei propri simili e amarli come Dio li ama, e lo stesso Gesù ci chiede di credere nel Dio che lui manifesta.
Ma l'evangelista Giovanni mostra chiaramente che la fede è una pianta che, curata ogni giorno e nutrita solo di gesti d'amore, dà frutti abbondanti e vita: **"***A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio: a quelli che credono nel suo nome, i quali, non da sangue né da volere di carne né da volere di uomo, ma da Dio sono stati generati*" (1,12-13).
Credere significa essere convinti che il mondo può cambiare, ma solo cominciando da noi stessi.
Credere non è accettare verità teologiche o formule di fede, ma dare adesione al modello di umanità di Gesù, ed essere conquistati e coinvolti nell'azione creatrice.
Credere non è accettare le verità della dottrina ma dare adesione a Gesù, al suo messaggio e alla sua pienezza d'amore.
"Credere in Dio, infatti, significa ritenere che il Bene esiste già in forma piena e che, a frammenti, può entrare nella storia umana attraverso l'accoglienza fedele e attenta delle offerte di vita che continuamente fluiscono" (Carlo Molari).
"Credere in Cristo non significa semplicemente appartenere ad una struttura religiosa che si richiama alla tradizione sorta dalla fede di Gesù, né seguire puntualmente le leggi della Chiesa o praticare una serie di precetti morali. Significa bensì assumere il suo stile di vita spirituale, esercitare lo stesso suo atteggiamento nei confronti del Padre, riconoscere l'azione di Dio, agire alla sua presenza per rimanere nel suo amore, e consentire così alla Grazia di fiorire nella storia in modo nuovo" (Carlo Molari).
Credere non è accettare verità teologiche o formule di fede, ma dare adesione al suo messaggio e alla sua pienezza d'amore, al modello di umanità che Egli presenta, mettersi in ascolto, in comunione o in sintonia con Dio e con il suo Spirito.
- "*Gesù le disse: «Io sono la risurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà*" (Giovanni 11,25) e
- "*Questa infatti è la volontà del Padre mio: che chiunque vede il Figlio e crede in lui abbia la vita eterna; e io lo risusciterò nell'ultimo giorno*" (Giovanni 6,40)
Eppure ognuno di noi sa che fede e incredulità sono inscindibili: "*Credo, Signore. Ma tu aiuta la mia incredulità*", dice il padre dell'indemoniato a Gesù in Marco 9,24, perché la fede senza dubbi non è fede vera.

Vedi anche FEDE.

Torna all'indice generale

CRESCERE e DIMINUIRE

«*Lui deve crescere; io, invece, diminuire*», dice il Battista di Gesù (Giovanni 3,30).

Crescere e diminuire, sono termini che si usavano "per designare il sorgere e il tramontare del sole; è come se il Battista dicesse: nasce un mondo, finisce un altro". (Ernesto Balducci).

Torna all'indice generale

CRISTO

Traduzione del termine greco ***Christòs,*** dell'ebraico ***Mashiah***, in italiano MESSIA.
È l'unto, il consacrato del Signore, prima i re d'Israele e poi il suo Messia.

Torna all'indice generale

CRISTIANESIMO

"Il Vangelo è libertà, nel senso ricchissimo della parola, ma con tutte le implicazioni, anche sociali e politiche. Fatemi della fede cristiana una professione di stato e voi avete già ucciso nel cuore il cristianesimo" (Ernesto Balducci).

Torna all'indice generale

CRISTIANO

"Non è la virtù che ci fa cristiani, ma la risposta generosa, libera. creativa di gesti, di pensieri, di iniziative a favore dei fratelli" (Ernesto Balducci).
Vivere da cristiano è difficilissimo, una rarità, ma non impossibile come ha dimostrato Francesco d'Assisi, contraddicendo il filosofo tedesco Friedrich Nietzsche quando diceva che: "Di cristiani in tutta la storia ce n'è stato solo uno e quello l'hanno messo in croce".

Torna all'indice generale

CROCE

Non era tra le modalità di esecuzione dei condannati a morte, perché il diritto penale giudaico prevedeva la lapidazione e lo strangolamento, mentre i romani decapitavano, come avvenne per l'apostolo Paolo.
Era invece una tortura inventata dai persiani per gli schiavi fuggitivi o per coloro che si erano macchiati di particolari efferati delitti, ma poi molto usata dai romani come deterrente, al fine di terrorizzare gli schiavi, traditori e ribelli, tanto che Tacito la definisce il supplizio degli schiavi. Ma la pena non era applicabile ai cittadini romani.
Durante l'assedio di Gerusalemme da parte delle legioni romane del generale Tito, poi diventato imperatore, gli storici narrano che si arrivò a crocifiggerne fino a 500 al giorno. Ne fece largo uso Antioco IV Epifane contro gli ebrei insorti, ma poi anche i vincitori, ossia i Maccabei e la dinastia regnante degli Asmodei.
Chi aveva assistito ad una crocifissione ne restava terrorizzato e, nel timore di fare quella fine, preferiva suicidarsi.
Non era un modo di condannare a morte, ma un supplizio vero e proprio che durava diversi giorni finché la morte sopraggiungeva per asfissia.
Il condannato era condotto verso il luogo destinato (a Gerusalemme era il Calvario), nudo, trasportando l'asse trasversale (***patibulum***), su cui sarebbero poi stati legati, tra due ali di folla che, a causa di quella morte infamante, doveva percuoterlo, deriderlo e coprirlo di insulti e sputi. Invece l'uso dei chiodi per trafiggere i polsi (non le mani) e i calcagni era molto raro.
I quattro vangeli, quando parlano della crocifissione di Gesù non nominano i chiodi, (gli evangelisti non inducono mai in particolari) ma ne parla Giovanni per bocca di Tommaso: "*Tommaso, uno dei Dodici, chiamato Dìdimo, non era con loro quando venne Gesù. Gli dicevano gli altri discepoli: «Abbiamo visto il Signore!». Ma egli disse loro: «Se non vedo nelle sue mani il segno dei chiodi e non metto il mio dito nel segno dei chiodi e non metto la mia mano nel suo fianco, io non credo»*" (20.24-25).
Il palo verticale (***stipes***) restava fissato sul luogo dell'esecuzione e i crocefissi restavano poco sollevati da terra, tanto da poter essere divorati vivi da cani, volpi, o dagli uccelli che tendevano a beccarli sugli occhi.

Alla fine, quando veniva eseguita la condanna, si formava una T oppure una croce, specie nel caso ci si dovesse appendere una tavola di legno con il motivo della condanna (***titulus***). Altre volte semplicemente venivano appesi ad un palo, un albero o ad una porta, talora sulla porta della città.
Per ritardare la morte e prolungare la tortura, si usava sorreggere il condannato con un piolo che permetteva di appoggiarsi per respirare, oppure un cuneo su cui appoggiare i piedi legati o, talora fissati, con i calcagni trafitti da un unico lungo chiodo. Rimanevano così anche per molti giorni, tra atroci sofferenze e divorati dalla sete.
Far precedere la crocifissione dalla flagellazione era, in fondo, una forma di pietà perché il condannato, se sopravviveva alla flagellazione, moriva molto più rapidamente, com'è accaduto a Gesù. Un altro metodo per accelerare la morte era quello di spezzare le gambe dei condannati che, non potendosi più sostenere, soffocavano rapidamente, come racconta Giovanni: "*Era il giorno della Parasceve e i Giudei, perché i corpi non rimanessero sulla croce durante il sabato – era infatti un giorno solenne quel sabato –, chiesero a Pilato che fossero spezzate loro le gambe e fossero portati via. Vennero dunque i soldati e spezzarono le gambe all'uno e all'altro che erano stati crocifissi insieme con lui. Venuti però da Gesù, vedendo che era già morto, non gli spezzarono le gambe*" (19,31-33).
I cadaveri erano poi gettati in una fossa comune, ma Gesù fu salvato dall'intervento provvidenziale di Giuseppe di Arimatea e di Nicodèmo.
Se la crocifissione era, per i romani,un supplizio per punire gli schiavi che osavano ribellarsi, per gli ebrei era una maledizione divina: "*Se un uomo avrà commesso un delitto degno di morte e tu l'avrai messo a morte e appeso a un albero, il suo cadavere non dovrà rimanere tutta la notte sull'albero, ma lo seppellirai lo stesso giorno, perché l'appeso è una maledizione di Dio e tu non contaminerai il paese che il Signore, tuo Dio, ti dà in eredità*" (Deuteronomio 21,22).
Crocifissi ed impiccati erano i maledetti da Dio e per questo dovevano restare appesi, poco sospesi da terra (né in terra né in cielo) ossia rifiutati da tutti.
Gesù aveva compreso che, se portava fino in fondo la volontà di aderire sempre al progetto d'amore di Dio, sarebbe finito ignominiosamente ucciso, ma accettò ugualmente questo rischio per mostrare a tutti la potenza dell'amore, gratuito e illimitato, di Dio, e la sua morte, liberamente scelta, diventa così l'atto redentivo gradito a Dio, perché mostra agli uomini, attraverso Gesù, un amore che non conosce limiti.
"La croce, abisso di male senza limiti, è l'unico contenitore capace di accogliere quel bene infinito che è Dio" (Silvano Fausti) e "Chiunque fa dell'amore il senso della vita morirà crocifisso" perché "Gesù non poteva passare in mezzo alle grandi costruzioni del mondo antico senza esserne schiacciato. Era giusto che fosse crocifisso perché non c'era posto in questo mondo per un essere libero, in quanto questo essere libero destabilizza le fondamenta del mondo" (Ernesto Balducci).
Questa morte ignominiosa fu voluta dalle autorità religiose gerosolimitane, e Gesù non l'ha voluta sfuggire perché se avesse evitata , avrebbe dovuto scendere ad un compromesso e la sua testimonianza sarebbe stata inefficiente. Non ha ceduto ed è morto torturato continuando a mostrare l'amore di Dio per tutti, anche per chi lo crocifiggeva. Anche quello che sembra un fallimento, l'ingiustizia, la persecuzione e la morte ignominiosa possono essere vissuti positivamente, continuando ad amare oltre ogni aspettativa ed ogni logica apparente.
La stessa cosa, ossia accettare la persecuzione dei potenti per testimoniare (***martireo***) al mondo la forza redentrice dell'amore, è chiesta ad ogni figlio dell'uomo, in sua memoria: "Sono stati i potenti e i sapienti che hanno crocifisso Gesù Cristo e sono loro che crocifiggono l'uomo" (Ernesto Balducci).
I Sommi Sacerdoti scelgono per lui la crocifissione (mentre avrebbe dovuto essere lapidato) perché la morte in croce era considerata una maledizione da parte di Dio, e per convincere il popolo che non poteva essere lui il Messia. Pilato dovette avvallarla per timore di essere denunciato all'imperatore: "*Pilato cercava di metterlo in libertà. Ma i Giudei gridarono: «Se liberi costui, non sei amico di Cesare! Chiunque si fa re si mette contro Cesare»*" (Giovanni 8,12) e anzi, per sicurezza fa scrivere che era stato condannato per essersi proclamato "re di Giudei". "*Pilato compose anche l'iscrizione e la fece porre sulla croce; vi era scritto: «Gesù il Nazareno, il re dei Giudei»*" (Giovanni 19,19). E per il delitto di lesa maestà, il diritto romano prevedeva la morte.
Gesù morì in croce, secondo il nostro calendario, il 7 aprile dell'anno 30 (quando oramai Tiberio si era ritirato a Capri da quattro anni) unico giorno possibile in cui capitava il plenilunio nel giorno di sabato, come dice Giovanni: "*Era il giorno della Parasceve e i Giudei, perché i corpi non rimanessero sulla croce durante il sabato – era infatti un giorno solenne quel sabato –, chiesero a Pilato che fossero spezzate loro le gambe e fossero portati via*" (19,31). Il precedente plenilunio di sabato era capitato nel 27 (troppo presto) e il successivo capitava il 36 (troppo tardi).
Nel Talmud (trattato Sanedrin) è scritto che Gesù fu appeso al legno il 14 di Nisan a mezzogiorno e morì alle tre, mentre nel Tempio si macellavano gli agnelli pasquali che dovevano essere mangiati quella sera stessa nelle case.
Gesù, ad ogni annunzio della sua passione e morte, aveva fatto seguire l'annunzio della resurrezione. E così sarà per chiunque decide di seguirlo in questo cammino di diffamazione (indemoniato, bestemmiatore, pazzo, imbroglione, mangione e beone) e di persecuzione: "*Ricordatevi della parola che io vi ho detto: «Un servo non è*

più grande del suo padrone». Se hanno perseguitato me, perseguiteranno anche voi; se hanno osservato la mia parola, osserveranno anche la vostra" (Giovanni 15,20).
Infatti "Chiunque fa dell'amore il senso della vita morirà crocifisso" (Ernesto Balducci), ma "*Gesù disse ai suoi discepoli: «Se qualcuno vuole venire dietro a me, rinneghi se stesso, prenda la sua croce e mi segua. Perché chi vuole salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia, la troverà»*" (Matteo 16,24-25). La croce non indica le inevitabili disgrazie, malattie, sofferenze, e lutti che il vivere comporta, non indica qualcosa che viene data (tantomeno da Dio) ma è un peso che , solo chi lo voglia, prende, solleva volontariamente, per accettare la perdita totale della propria reputazione senza lasciarsi condizionare nell'amore, anche se chi ama in questo modo finirà crocifisso.
Infatti la comunità di Giovanni, che meglio ha compreso il messaggio di Gesù, descrive la scena del Gòlgota come un segno di amore e di vita, non di morte ma di vita eterna. E anche l'apparente fallimento, l'ingiustizia, la persecuzione e la morte ignominiosa possono essere vissuti positivamente continuando ad amare oltre ogni aspettativa ed ogni logica apparente. Ma accettare questa visione provoca scandalo e lo stesso apostolo Paolo, per primo, ha dovuto fondare la sua teologia sul sacrificio del sacrificio e dell'espiazione come risposta al disegno di Dio che ha sacrificato il figlio sulla croce. Questa visione distorta fu poi ripresa da Tertulliano, da Ambrogio ed infine da Anselmo d'Aosta e trova anche ora una foltissima schiera di accaniti sostenitori, specie al di là del Tevere.
Va tenuto presente che solo dal IV secolo la croce comincia a sostituire vecchi simboli cristiani: il pesce, l'ancora, il pastore, come segno di amore e di vita e non di punizione divina.
Ma le cose sono presto cambiate e la croce fu imposta come un segno del sacro sul profano, del clero sui laici, dei governanti sui sudditi, dell'oppressore sull' oppresso, del forte sul debole, del ricco sul povero, del bianco sul nero, del padre sui figli, dell'uomo sulla donna.
La croce è comparsa nelle corone e nelle spade, sui vessilli in battaglia, sugli scudi dei crociati, in mano agli inquisitori, e infine come un gioiello o un talismano tra le tette delle signorine e nei covi dei mafiosi.
Ora serve anche per marcare il territorio in difesa della Lega o persino come simbolo di un partito.
La croce, esportata con le armi, la violenza, l'ingiustizia, è quella dei padroni, degli schiavisti, degli sfruttatori, dei predatori, degli stupratori. Così nel mondo è odiata perché simbolo di popoli violenti, razziatori, sfruttatori, atei, negatori di Dio o almeno dell'amore di Dio, come dimostra la guerra in Iraq e la sua degenerazione.

Torna all'indice generale

DARE GLORIA A DIO

1) Riconoscere Dio come unico Signore, come fanno:
- gli angeli a Betlemme: «*Gloria a Dio nel più alto dei cieli e sulla terra pace agli uomini, che egli ama*» (Luca 2,14);
- le folle alla guarigione del paralitico: "*Le folle, vedendo questo, furono prese da timore e resero gloria a Dio che aveva dato un tale potere agli uomini*" (Matteo 9,8);
- e, in Luca 5,25-26 le folle e il paralitico guarito: "*Subito egli si alzò davanti a loro, prese il lettuccio su cui era disteso e andò a casa sua, glorificando Dio. Tutti furono colti da stupore e davano gloria a Dio; pieni di timore dicevano: «Oggi abbiamo visto cose prodigiose»*";
- il centurione vedendo morire Gesù: "*Gesù, gridando a gran voce, disse: «Padre, nelle tue mani consegno il mio spirito». Detto questo, spirò. Visto ciò che era accaduto, il centurione dava gloria a Dio dicendo: «Veramente quest'uomo era giusto»*" (Luca 23,46-47);
- Gesù rammaricato dopo la guarigione di dieci lebbrosi: "*Non si è trovato nessuno che tornasse indietro a rendere gloria a Dio, all'infuori di questo straniero?*" (Luca 17.18).
2) Una richiesta fatta al nato cieco di essere sincero fino in fondo, confessando apertamente le proprie colpe: "*Allora chiamarono di nuovo l'uomo che era stato cieco e gli dissero: «Da' gloria a Dio! Noi sappiamo che quest'uomo è un peccatore»*" (Giovanni 9,24).
3) Gli uomini danno gloria a Dio quando l'amore è tradotto in gesti concreti verso gli altri. I farisei invece cercano la loro gloria, perché cercano il plauso per quello che fanno.

Torna all'indice generale

DAVIDE

Davide è un personaggio romantico, epico, in gran parte mitizzato, ma una volta depurato da tutto ciò che è leggenda, folklore e agiografia, rimane la figura di un grande personaggio storico.
Un giovane e tranquillo pastorello, un mistico, un poeta idilliaco (a lui sono attribuiti molti passi biblici), una figura messianica idealizzata, ma anche un capobanda di avventurieri, sbandati, ricercati, razziatori, un brutale mafioso ***ante litteram*** che andava scorrazzando nei territori palestinesi promettendo protezione e taglieggiando le popolazioni (1Samuele 25), un sanguinario uomo di potere che mise a tacere tutti i suoi nemici, un uomo di conquista che si sentiva padrone di tutto e di tutti, ma anche un uomo politico, certo senza scrupoli, ma abile, lungimirante, avveduto e fortunato, un capo militare sanguinario, spinto da un'ambizione senza fine, proteso a diventare il padrone assoluto delle dodici tribù di Israele.
Nello stesso tempo capace di grande magnanimità e misericordia, verso il figlio Assalonne che voleva usurpare il suo regno e verso Saul che lo ricercava per ucciderlo, a cui, per due volte, fece salva la vita.
Davide ha il grande merito di aver costruito una nazione, di aver dato a quell'accozzaglia di bellicose tribù in eterna lotta tra loro, il senso dello stato, di aver fondato una nazione omogenea.
"L'immagine di David che noi oggi possediamo è spesso segnata dalla idealizzazione che ne hanno fatto gli scrittori biblici posteriori. (…) essi sapevano però che David stava all'inizio della grande epopea politica di Israele. E così ricoprirono di uno splendore d'oro i racconti del periodo davidico". (…) "David entrò alla corte di Saul come porta spada e suonatore di cetra. (…) David non rimase a lungo alla corte di Saul. Probabilmente Saul capì che David poteva essere un rivale. Così David fuggì e nella steppa raccolse Attorno a sé una truppa speciale a lui devota. Questi soldati di professione non erano dunque devoti in primo luogo a una causa, ma a una persona – naturalmente non gratuitamente. La truppa di David non era un esercito popolare, ma era costituita da «esperti» e soldati di professione. Questo fatto rendeva superiore rispetto alle truppe di Israele. Infine David con la sua truppa si mise al servizio del grande nemico di Israele, al servizio cioè dei filistei. Sebbene ora egli fosse un loro feudatario, pare che riuscisse a evitare un impiego delle sue truppe contro Israele. Dopo che Saul si fu suicidato, David poté rischiare di tornare nella sua tribù d'origine. Qui venne proclamato re delle tribù meridionali. Quando fu ucciso il re delle tribù settentrionali, che era figlio di Saul, David fu nominato anche re delle tribù del Nord. Da allora le due parti del regno furono riunite nella sua persona. Formarono un unico regno soltanto perché avevano un re in comune. Per tutta la sua vita David riuscì a tenere unite le due parti. Dopo la morte di suo figlio Salomone si arriverà invece alla loro separazione. Un po' alla volta David ingrandì il suo regno, che divenne uno «stato di molti popoli». Le sue truppe, che continuavano ad essere formate da soldati di professione, conquistarono molte città-stato cananee. (…) Fu una grande impresa di David il riuscire a tenere insieme questo stato complicato. Anche verso l'esterno egli riuscì a render sicuro il suo grande regno. Riuscì a spezzare definitivamente la supremazia militare dei filistei e ad infliggere dure sconfitte ai suoi precedenti padroni. A questi successi militari di David diede un contributo anche il fatto che in quell'epoca nessuna grande potenza straniera esercitava un'influenza abbastanza forte nel territorio del suo grande regno. I sui nemici furono quindi solo piccoli stati. Anzitutto David riuscì a conquistare Gerusalemme. Sino a quel momento questa città era considerata inespugnabile. Attorno all'anno 1000 però le truppe di David riuscirono a conquistarla con un colpo di mano. Forse penetrarono per la galleria che congiungeva la città con una sorgente. (…) David non aggiudicò questa conquista a una delle tribù, ma alla sua proprietà personale. Il fatto comportò un considerevole aumento dei suoi possedimenti personali. Inoltre la conquistata «città di David» era libera dagli Atti di gelosia esistenti fra le tribù perché si trovava in territorio «neutrale». D'altra parte gli abitanti della città per gran parte non erano israeliti. David fece di Gerusalemme la capitale del suo regno. Ingrandì la città e la unì con la tradizione religiosa del suo popolo. Fece portare con solennità l'«arca dell'alleanza» a Gerusalemme. Sino a quel momento Gerusalemme non aveva avuto alcun ruolo nella tradizione religiosa. Da allora però incominciò a diventare anche il centro religioso. Sotto un successore di David questa strada doveva portare fino alla «centralizzazione del culto»: in seguito soltanto il culto del Tempio di Gerusalemme fu considerato legittimo" (Klaus Vogt).
Davide entrò in scena come un umile pastorello nato a Betlemme, capoluogo della tribù di Giuda ad 8 Km a sud di Gerusalemme, figlio di Iesse, un facoltoso possidente, e nipote di Ruth, una straniera, anzi, peggio, una moabita. Unto re dal profeta Samuele, entrò alla corte di Saul come scudiero ma poi fu addetto a suonare la cetra per il re malato. Bello, valoroso, prode e saggio, fu preso a benvolere da tutta la corte e da Saul (In1Cronache 14,17 si dice: "*La fama di Davide si diffuse in tutti i paesi, mentre il Signore lo rendeva terribile fra tutte le genti*"). Ma ben presto prevalsero diffidenza e gelosia e Davide, aiutato dei figli di Saul, fu costretto a fuggire per non rischiare di essere ucciso.
Per lui cominciò una vita da fuorilegge nel deserto di Giuda, fino al Mar Morto e al Sinai, a capo di una banda di avventurieri mercenari, fino a mettersi a servizio di un principe filisteo, che lo fece feudatario di un territorio, anche se Davide rimase sempre in buoni rapporti con le tribù del sud della Palestina.

Ma nella battaglia decisiva tra le sei tribù del sud e i filistei, questi, per sua fortuna, non lo vollero in campo. Saul venne sconfitto e si suicidò mentre Davide si recava a Mamre, santuario delle tribù del sud. Abner, il generale di Saul sopravvissuto, salvò e poi nominò re Is-baal, il figlio di Saul, mentre Davide veniva fatto re di Giuda dalle tribù del sud. Si consumò così la divisione della confederazione su cui aveva regnato Saul. Ma Abner e Is-baal morirono in battaglia, mentre David, nel frattempo, aveva sposato Mical, diventando genero del defunto Saul. Infatti il re aveva, molti anni prima, promesso la figlia minore Mical a Davide, ma poi l'aveva data in sposa ad un altro. Alla morte del re, Davide pretese di riaverla, divenendo così un legittimo pretendente al trono. Ne parla il Primo libro di Samuele: "*Intanto Mical, l'altra figlia di Saul, s'invaghì di Davide; ne riferirono a Saul e la cosa gli sembrò giusta. Saul diceva: «Gliela darò, ma sarà per lui una trappola e la mano dei Filistei cadrà su di lui». E Saul disse a Davide: «Oggi hai una seconda occasione per diventare mio genero». Quindi Saul ordinò ai suoi ministri: «Dite in segreto a Davide: "Ecco, tu piaci al re e i suoi ministri ti amano. Su, dunque, diventa genero del re»*" (18,20-22).
Tre donne, fra le tante mogli e concubine, furono decisive nella vita di Davide:
- Mical, la figlia del re Saul, che Davide usò per l'ascesa al trono.
- Abigail la moglie di Nabal, che pagò a Davide il pizzo che il marito si era rifiutato di pagare; quando Nabal morì di crepacuore, Davide si prese, con la moglie, tutte le sue grandi ricchezze.
- Betsabea, la moglie di un suo generale, Uria l'Ittita, che Davide aveva presa come amante, aveva messa incinta, cercando poi di far passare il nascituro come figlio del marito; ma Uria aveva mangiato la foglia, per cui Davide fece in modo che fosse ucciso in battaglia.
Davide stava regnando bene nel territorio di Giuda e al nord aveva lasciato un buon ricordo, per cui gli anziani delle tribù del nord lo elessero re anche d'Israele ed egli, riunificato il regno, vinse definitivamente i filistei, che però non furono mai assoggettati.
Saul era stato messo a capo di una confederazione, mentre Davide diede a quel popolo uno stato e una patria comune.
Il regno però non aveva una capitale, ma Davide aveva già la soluzione pronta. Egli aveva conquistato, con uno stratagemma, una città-stato indipendente, la città gebusea di Gerusalemme, di cui si era sùbito dichiarato re, pur senza scacciarne gli abitanti. Il territorio diventò un suo possedimento personale e Gerusalemme la città di Davide. Non essendo né delle tribù del nord, né di quelle del sud, poteva diventare, e diventerà, la capitale di tutti.
Ripudiata la moglie, Davide sposò la sua amante Betsabea, da cui nacque, dopo la morte del primogenito, Salomone che, per le trame della madre, regnò dopo di lui, avendo usurpato il trono al primogenito Adonia, il legittimo successore, che venne fatto uccidere.
Davide non solo riunì le 12 tribù in un solo regno ma conquistò anche molti territori delle popolazioni locali: Cananei, Ammoniti, Aramei e Moabiti. I Filistei furono vinti ma non furono assoggettati.
Con la monarchia davidica inizia una specie di capitalismo, fondato su tasse pesanti e sul latifondo, con sudditi ricchissimi e altri poverissimi. Uno stato forte e ben funzionante, con uno stuolo di efficienti burocrati e cortigiani.
A riprova della sua capacità unica di condottiero, politico e governante, Davide aveva pronta anche la ciliegina da mettere su quella succulenta torta.
Il santuario dell'Arca era finito nelle mani dei filistei e, con il tempo, era stato quasi dimenticato. Davide lo riportò a Gerusalemme - sotto una tenda eretta sul monte Sion - con tutti gli onori, durante una grandiosa festa popolare, condita, come si usa, da regalie per il popolo. Il santuario era ormai nella città di sua proprietà, i sacerdoti erano funzionari pubblici e lui ne aveva il pieno controllo. La città di sua proprietà divenne così il centro religioso della nazione giudaica, il santuario nazionale unico, verso cui far affluire tutte le ricchezze del regno: "*Egli si costruì edifici nella Città di Davide, preparò il posto per l'arca di Dio ed eresse per essa una tenda*" (1Cronache 15,1).
Pur avendo acquisito il terreno su cui avrebbe voluto costruire il Tempio, egli non lo edificò perché Dio stesso glielo impedì: "*Tu hai versato troppo sangue e hai fatto grandi guerre, perciò non edificherai un tempio al mio no*me" (1Cronache 22,8). Ci penserà Salomone, mettendo il suo popolo ai lavori forzati.

Torna all'indice generale

DEDICAZIONE

Nel 167 a. C. Antioco IV Epifane, re della Siria, della dinastia dei Seleucidi, nel tentativo di ellenizzare la Palestina, arrivò ad innalzare nel tempio di Gerusalemme una statua di Giove Olimpico: per gli ebrei era "l'abominio della desolazione".
La rivolta, ad opera dei Maccabei, fu pronta ed efficace e il territorio fu presto sotto il controllo dei discendenti del sacerdote Mattatia che aveva dato inizio alla rivolta. Già tre anni dopo, Giuda Maccabeo, nel 164, poté celebrare la purificazione e riconsacrazione (festa della Inaugurazione o Dedicazione) del Tempio. La data viene ricordata

nel 25° giorno del nono mese del calendario ebraico, il mese denominato Casleu, a cavallo tra novembre e dicembre. Questa festa ricorre nel periodo del solstizio d'inverno, il nostro Natale, ed è perciò celebrata la vittoria della luce sulle tenebre (festa delle Luci). La cosiddetta "festa grande d'inverno" durava 8 giorni ed era connessa all'attesa del Messia. Si leggevano le profezie di Ezechiele che annunciavano Dio come vero pastore che dà la vita per il suo popolo. Nel capitolo 10 di Giovanni è scritto "*Ricorreva allora a Gerusalemme la festa della Dedicazione. Era inverno. Gesù camminava nel tempio, nel portico di Salomone. Allora i Giudei gli si fecero Attorno e gli dicevano: «Fino a quando ci terrai nell'incertezza? Se tu sei il Cristo, dillo a noi apertamente*»" (10,22-24).

Torna all'indice generale

DEMÒNIO

Demònio è la traduzione italiana di un termine greco della bibbia ebraica, usata per alcune figure fantastiche semiumane mitologiche molto presenti nella cultura babilonese e conosciute dagli ebrei in esilio in Mesopotamia. Con questo unico termine venivano chiamate, per esempio, le arpie, le sirene, i centauri ecc.
Inoltre la Bibbia chiama demòni gli dei stranieri, gli idoli e le tutte potenze spirituali semidivine che affollavano l'immaginario di quelle civiltà arcaiche.
Anche i vangeli parlano della presenza tra gli uomini dei demòni e degli spiriti impuri, riconoscibili in una forza che agisce negativamente sull'uomo e gli impedisce di essere se stesso, ossia una realtà alienante che distrugge la persona e gli toglie la forza vitale: sono tutte la ideologie di potere e di sopraffazione.
Questa mentalità contraria a Dio, è il potere, la dottrina e gli insegnamenti degli scribi che impediva agli israeliti di scorgere il vero volto di Dio, nascosto da ideologie e fanatismi religiosi. Lo raccontano molto bene gli episodi di Marco 1,23 (l'indemoniato della sinagoga di Cafarnao), Marco 7,24-37 (la figlia della donna siro-fenicia e il sordomuto), Luca 13,10-17 (la donna curva in una sinagoga nel giorno di sabato) e infine in Matteo 12,43-45 quando Gesù parla della generazione che gli è contemporanea che non si decide a scegliere il suo messaggio liberatorio e rischia di cadere in un baratro più profondo.
Gesù li vince con la forza dello Spirito della verità che il mondo della religione "*non può ricevere perché non lo vede e non lo conosce*" (Giovanni 14,16).
Scribi, farisei e sommi sacerdoti detentori, in nome di Dio, del potere assoluto sul popolo lo insultano (in Giovanni 12,24: «*Ma i farisei, udendo questo, dissero: «Costui non scaccia i demòni se non per mezzo di Beelzebùl, capo dei demòni*»), lo combattono e finiranno per ucciderlo come si uccidevano gli schiavi ribelli, crocifiggendolo.
Ci sono poi gli indemoniati dei nostri tempi che vengono considerati posseduti dal diavolo. Ma va ricordato che mai, nei vangeli, si trova scritto che qualcuno sia posseduto dal satana o dal diavolo, nonostante le infondate campagne terroristiche di preti dediti al vuduismo, nominati ***ad hoc*** dai vescovi, a loro volta nominati dal pontefice. Dobbiamo chiedersi, con raccapriccio, come si possano ancora permettere, in paesi che si dichiarano civili, queste agghiaccianti violenze sulla persone, praticamente solo bambini o donne, esorcizzate, naturalmente, da uomini. Il Medio Evo è tra noi e chissà che non tornino anche i roghi. Chi ha uno stomaco abbastanza forte cerchi sul Web le immagini orribili, spaventose, atroci, impressionanti, terrificanti, agghiaccianti, delle sadiche violenze eseguite con fredda determinazione a segnare per sempre quelle vite.

Vedi anche DIAVOLO.

Torna all'indice generale

DENARO

Era la moneta romana d'argento del peso di circa 4 grammi, che equivaleva, al tempo di Gesù, a 16 assi, oppure ad una dracma greca, equivalente alla paga giornaliera di un operaio, bracciante, ma anche di un legionario imperiale. Al tempo di Cesare Augusto era la moneta usata in tutto l'impero con una parità fissa predeterminata e durante i giorni della predicazione di Gesù portava l'effige di Tiberio, il che, per gli ebrei, era un obbrobrio, per la rappresentazione di una figura umana, tra l'altro divinizzata, dell'odiato straniero che occupava il sacro suolo.
"Le tasse sono sempre pagate ovunque di malavoglia, ma, a rendere odioso il tributo, si aggiungeva in Palestina un motivo di ordine religioso: il denaro richiesto aveva su un lato la raffigurazione dell'imperatore di Roma e l'iscrizione: «Tiberio Cesare, figlio augusto del divino Augusto» e sul retro il titolo «Sommo Pontefice» con l'immagine di una donna seduta, simbolo della pace, forse Livia, la madre di Tiberio" (Fernando Armellini).

Di questo parla il racconto della trappola tesa a Gesù per metterlo contro i romani (Luca 23,1-2) o per accusarlo di essere un collaborazionista: "*Egli domandò loro: «Questa immagine e l'iscrizione, di chi sono?». Gli risposero: «Di Cesare». Allora disse loro: «Rendete dunque a Cesare quello che è di Cesare e a Dio quello che è di Dio»*" (Matteo 22,20-21 e il corrispettivo di Luca 23,24-25).
Dal numero di Dicembre 2012 di Carlo Molari su "Rocca" riporto una frase di Arne Garborg che egli ha scaricato da internet: "Si dice che col denaro si compri tutto. No, non è vero. Potete comprarvi il cibo ma non l'appetito, la medicina ma non la salute, un letto soffice ma non il sonno, il sapere ma non il senno, l'immagine ma non il benessere, il divertimento ma non la gioia, i conoscenti ma non gli amici, i servitori ma non la fedeltà, i capelli grigi ma non la reputazione, giorni tranquilli ma non la serenità. Il denaro può comprare la buccia di tutte le cose. Ma non il seme. Quello non si può avere con il denaro".
Nei vangeli il termine "denaro" è usato anche per indicare la RICCHEZZA (vedi).

Torna all'indice generale

DEPORRE

Deporre, in greco *tìzemi*, è molto usato da Giovanni:
- "*Per questo il Padre mi ama: perché io do la mia vita, per poi riprenderla di nuovo*" (10,17).
- Gesù "*domandò: «Dove lo avete posto?». Gli dissero: «Signore, vieni a vedere!»*" (11,34).
- Gesù "*si alzò da tavola, depose le vesti, prese un asciugamano e se lo cinse attorno alla vita*" (13,4).
- "*Ora, nel luogo dove era stato crocifisso, vi era un giardino e nel giardino un sepolcro nuovo, nel quale nessuno era stato ancora posto. Là dunque deposero Gesù, perché era il giorno della Parasceve dei giudei, e dato che quel sepolcro era vicino*" (Giovanni 19,41-42).

«I crocifissi, condannati alla pena capitale soprattutto per terrorismo, dovevano restare al patibolo fino alla consumazione del cadavere, lasciato in pasto agli animali selvatici in segno di ludibrio e di profanazione. Si violava, così, la norma biblica secondo la quale il cadavere doveva essere sepolto al tramonto per impedire che contaminasse la terra santa d'Israele (Deuteronomio 21,22-23). Quel cadavere, comunque, doveva essere sepolto in una fossa comune, approntata dall'alta corte di giustizia, lontano dalle tombe dei padri. Tuttavia era possibile che i parenti o una personalità autorevole potessero ottenere dall'autorità romana la consegna de corpo del crocefisso. Anzi il filosofo giudeo di Alessandra d'Egitto, Filone, menziona l'uso di rilasciare ai parenti le salme dei crocifissi in occasione del genetliaco dell'imperatore o dei prefetti romani locali» (Gianfranco Ravasi).
Diverso è il verbo usato da Luca (2,7): "Diede alla luce il suo figlio primogenito, lo avvolse in fasce e lo pose in una mangiatoia, perché per loro non c'era posto nell'alloggio". che in realtà dice "lo adagiò in una mangiatoia".

Torna all'indice generale

DESERTO

Il termine greco ***èremos*** è traducibile con deserto ma significa anche luogo solitario, disabitato (***èremos tòpos***).
Il deserto è certo un luogo "geografico" ma è sopratutto "teologico", ossia una realtà dove verificare la fedeltà a Dio. Il popolo ebraico nel Sinai per quarant'anni fu messo alla prova (Deuteronomio 8,2), per crescere, maturare, per fare una seria verifica: "il luogo della prova e della fedeltà a Dio", dice Silvano Fausti.
Dice Ernesto Balducci: "Il deserto, più che un luogo geografico, è una categoria antropologica permanente del discorso profetico perché il deserto indica il ricominciare da capo, il riprendere le misure a partire da zero".
Ma il deserto è anche ricco di simboli: é il luogo d'incontro con la tentazione, dell'intimità tra due che si amano, dell'incontro con l'Assoluto, dove Jahwè si rivela, il luogo della Presenza, ma anche il luogo dove Dio è tradito.
Il Battista vive la sua esperienza profetica, che ricorda quella del profeta Elia, lontano da Gerusalemme, dal Tempio e dalle sue idolatrie, nel deserto di Giuda, nei territori ad oriente, degradanti verso il mar Morto.
Nel deserto Gesù è tentato per 40 giorni e le sue tentazioni sono le stesse dei 40 anni del popolo ebraico, raccontate nel libro dell'Esodo, e narrate dagli evangelisti con la tecnica del ***midràsh***.
Ricchezza, potere e gloria sono le eterne tentazioni che il Satana mette in atto anche nei riguardi della Chiesa, che troppo spesso dimentica la parola del Cristo e cede, tradendo e rinnegando Gesù.
Marco (1,12-13) racconta di Gesù, dopo il battesimo di Giovanni e dopo il suo riconoscimento come Figlio di Dio: "*E sùbito lo Spirito lo sospinse nel deserto e nel deserto rimase quaranta giorni, tentato da Satana*".
"Quattro il numero dell'uomo in attesa di salvezza, che rimanda *all'Esodo,* come i multipli di 4, ossia 400 anni d'esilio in Egitto, 40 anni di Esodo, 40 giorni per Gesù; un'esperienza non unica, perché molto diffusa nel mondo rabbinico di Israele quando, prima di ricevere l'investitura a rabbino, molti facevano quest'esperienza di quaranta giorni di deserto che era un identificarsi, un partecipare all'esperienza dell'esodo, era appunto un vivere

l'esperienza del “deserto” cioè l'esperienza del silenzio, dell'ascolto, della solitudine, e quindi della totale dipendenza da Dio” (Salvatore Frigerio).
Gesù vive questa condizione come “Una situazione di esperienza religiosa particolarmente intensa, nuova, decisiva e drammatica, come fu anticamente il passaggio del popolo ebraico attraverso il deserto del Sinai” (Silvano Fausti e altri).
Nel deserto il diavolo tenta Gesù perché vuole farlo cadere: “*Giacché sei figlio di Dio ...*”, ma “*Non metterai alla prova il Signore Dio tuo*”, risponde Gesù. Ma è bene ricordare che nei vangeli il satana ha il volto concreto dei farisei, dei sadducei, dei sommi sacerdoti, ma anche di Pietro quando vuol dettare le sue condizioni messianiche; ma «*Va dietro a me, Satana! Perché tu non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini*», dice Gesù al diavolo tentatore (Marco 8,33).

Torna all'indice generale

DESTINO

Vedi CASO.

Torna all'indice generale

DIASPORA

Derivante da un termine greco che significa “dispersione”, è la traduzione del nome ebraico ***galut*** che significa “esilio”.
Con il termine “diaspora” si indicano anche diffusioni spontanee di colonie ebraiche, che diedero origini a tantissime comunità anche di notevole importanza in tutto il mediterraneo. Da sempre, fino ai nostri giorni, comunità ebraiche si formarono in tutto il mondo, intorno alle sinagoghe.
L’inizio della dispersione può essere fatta risalire al tempo della deportazione degli abitanti del Regno del Nord (Regno d'Israele) nel 732 a. C. con il re assiro Sargon II e proseguita, tra il 603 e il 581 a. C. per opera del re di Babilonia Nabucodonosor II, per quanto riguarda il Regno di Giuda e la città di Gerusalemme.
Tra il III e il II sec. a. C., nella grande e potente comunità ebrea di Alessandria d’Egitto nasce, per gli ebrei della diaspora, che ormai non parlano più l’ebraico, la traduzione in greco della Bibbia ebraica detta “la SETTANTA”.
Nel 70 d. C. Tito, a seguito della rivolta antiromana della Giudea e della Galilea, distrugge completamente Gerusalemme e il Tempio e deporta in Puglia circa 5000 superstiti.
È appunto nella diaspora che nascono e si sviluppano le scuole rabbiniche. Le sinagoghe della diaspora divennero poi i primi centri per la diffusione del cristianesimo nel mondo, specie per la predicazione di Paolo e di Pietro.
Ma, dicono gli ebrei, quando il Messia arriverà, riunirà tutti i dispersi d’Israele, riportandoli nella terra promessa.

Torna all'indice generale

DIAVOLO

Lo spirito del male nelle scritture è chiamato con il nome greco di diavolo (diabolos da diaballo che significa distruggo, faccio a pezzi, contrapposto a simballo metto insieme) o con il nome ebraico di satana (satàn).
In particolare si usa di solito diavolo più per indicare separazione, divisione, inganno e menzogna (padre della menzogna in Giovanni 8,44) e satana più per indicare accusatore, avversario, nemico.
Anzi nell’Antico Testamento il satana indicava sempre il nemico: in 1Samuele 29,4 Davide è il satàn dei Filistei, in 1Re 11,14 l’Idumeo Hadah e il satàn di Salomone, in Ester 8,1 Anàm è il satàn del giudaismo.
Nel libro di Giobbe il satana compare come un ministro alla corte di Dio, che, con il permesso di Dio, vuol mettere alla prova l’uomo: “Ora, un giorno, i figli di Dio andarono a presentarsi al Signore e anche Satana andò in mezzo a loro. Il Signore chiese a Satana: «Da dove vieni?». Satana rispose al Signore: «Dalla terra, che ho percorso in lungo e in largo»” (1,6-7). È certo che non esiste nel canone biblico la figura di un angelo bellissimo ribellatosi a Dio che lo ha punito facendolo precipitare sulla terra per portare alla dannazione gli uomini, i quali, in fondo sconterebbero la colpa del diavolo.
Entrambi i titoli stanno ad indicare la personificazione del male, e sono usati nella religione per togliere a Dio la responsabilità del male nel mondo e per dire che il male trascende l'uomo, come una forza che lo seduce e può vincerlo. Questo concetto vale anche per il nostro cattolicesimo, anche se Gesù dice altrimenti: «Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità,

inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo» (Marco 7,21-23) e Matteo (15,19) aggiunge le "false testimonianze": è il male procurato e quello subìto per la malvagità degli uomini in genere e, quello che peggio, dalle persone religiose.
Marco, nel suo vangelo, nomina solo il "diavolo", mentre Luca preferisce il "satan", anche se poi scrive che Gesù è tentato dal diavolo.
Nei vangeli – e in particolare in quello di Giovanni - il diavolo è un'ideologia di potere, fanatica e violenta, che si oppone all'insegnamento di Gesù, è il simbolo del potere oppressore o di colui che tenta gli uomini. Lo stesso Gesù, nel deserto, è tentato dal diavolo ad assumere il potere.
Ma Gesù non è venuto a sostituire un potere con un altro, ma ha dichiarato diabolico ogni potere ed ha posto il servizio alla base delle relazioni umane.
In questo senso vanno viste le varie tentazioni di fare di Gesù un Messia politico, portate avanti
- da Pietro in Matteo 16,23 e Marco 8,33 (Ma egli, voltandosi, disse a Pietro: «Va' dietro a me, Satana! Tu mi sei di scandalo, perché non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini!»); ma Gesù pregherà per lui in Luca 22,31-32 (Simone, Simone, ecco: Satana vi ha cercati per vagliarvi come il grano; ma io ho pregato per te, perché la tua fede non venga meno. E tu, una volta convertito, conferma i tuoi fratelli),
- da Giuda in Luca 22,3 (Allora Satana entrò in Giuda, detto Iscariota, che era uno dei Dodici), in Giovanni 6,70-71 (Gesù riprese: «Non sono forse io che ho scelto voi, i Dodici? Eppure uno di voi è un diavolo!». Parlava di Giuda, figlio di Simone Iscariota: costui infatti stava per tradirlo, ed era uno dei Dodici), 13,2 (Durante la cena, quando il diavolo aveva già messo in cuore a Giuda, figlio di Simone Iscariota, di tradirlo) 13,27 (Allora, dopo il boccone, Satana entrò in lui).
- dai farisei e i sadducei in Matteo 16,1(I farisei e i sadducei si avvicinarono per tentarlo e gli chiesero che mostrasse loro un segno dal cielo),
- dai farisei, gli erodiani e i dottori della Legge in Matteo 22,34: (Allora i farisei, avendo udito che egli aveva chiuso la bocca ai sadducei, si riunirono insieme e uno di loro, un dottore della Legge, lo interrogò per tentarlo),
- dai Giudei, il potere religioso, in Giovanni 8,44 (Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna).
È questo anche il senso dell'invocazione posta alla fine del Padre Nostro di Matteo, "liberaci dal maligno" ossia è l'invito a chiedere al Padre un sostegno per non cadere nella tentazione dell'ambizione del potere.
In Matteo 13,38-39 (Il campo è il mondo e il seme buono sono i figli del Regno. La zizzania sono i figli del Maligno e il nemico che l'ha seminata è il diavolo) e in Marco 4,15 (Quelli lungo la strada sono coloro nei quali viene seminata la Parola, ma, quando l'ascoltano, subito viene il satana e porta via la Parola seminata in loro) e in Luca 8,12 (I semi caduti lungo la strada sono coloro che l'hanno ascoltata, ma poi viene il diavolo e porta via la Parola dal loro cuore, perché non avvenga che, credendo, siano salvati) il diavolo, il satana, indica colui che non permette che la Parola, il messaggio di amore di servizio portato da Gesù, attecchisca nel cuore degli uomini e sia apportatrice di salvezza.
Ma Gesù mette in guardia i discepoli dal non comportarsi secondo verità per non essere travolti dal male, in Matteo 5,37 (Sia invece il vostro parlare: "Sì, sì", "No, no"; il di più viene dal Maligno).
In 1Giovanni 5,19 si afferma che «tutto il mondo giace sotto il potere del maligno» - dove il mondo indica l'insieme delle strutture mondane ostili alla luce ed alla verità, coloro che si oppongono attivamente al progetto divino di salvezza annunziato da Gesù, il mondo ribelle che rifiuta l'amore di Dio, e ogni sistema di potere ingiusto e oppressore – con le passioni sregolate, l'orgoglio, la cupidigia, la gelosia, l'invidia, la smania di dominare i sentimenti di rancore.
Ma Gesù ci assicura (Luca 10,18) che, il potere dello spirito del male sui seguaci di Gesù è finito perché ora c'è un avvocato difensore presso il Padre, lo Spirito Santo Paràclito, così che l'accusatore degli uomini non avrà più potere presso Dio (Gesù disse loro: «Vedevo Satana cadere dal cielo come una folgore») e "il principe di questo mondo è già condannato" (Giovanni 16,11). Lo conferma l'Apocalisse di Giovanni: "Allora udii una voce potente nel cielo che diceva: «Ora si è compiuta la salvezza, la forza e il regno del nostro Dio e la potenza del suo Cristo, perché è stato precipitato l'accusatore dei nostri fratelli, colui che li accusava davanti al nostro Dio giorno e notte»" (12,10).
Ne "La Leggenda del grande inquisitore" del romanzo di Dostoevskij "I fratelli Karamazov" lo spirito del male è chiamato "spirito dell'autodistruzione e del non essere".
Altri modi di nominarlo sono: il "principe di questo mondo" (Giovanni 12,31. 14,30 e16,11) "il nemico" (Matteo 13,25), "il maligno" (Giovanni 17,15), ma anche, impropriamente, Beelzebù, Lucifero (solo nei testi apocrifi), demònio. Il termine demònio indica in fondo la stessa realtà perché nei demòni si riconoscono tutte la ideologie di potere e di sopraffazione che sottomettono gli uomini, e se ne impossessano. Beelzebùl e chiamato "capo dei demòni", non dei diavoli, in Marco 3,22 e nei brani corrispettivi di Matteo 12,24 e Luca 11,15. Per quanto riguarda il termine "lucifero", va ricordato non esiste nel canone biblico la figura di un angelo bellissimo che,

ribellandosi a Dio. è stato punito e precipitato sulla terra, per portare alla dannazione gli uomini, i quali sarebbero perciò condannati per la colpa di qualcun altro.

Torna all'indice generale

DIO

Nelle religioni monoteiste "Dio" è il nome generico dell'Essere Supremo Eterno, unico Creatore e Signore di tutte le cose: in greco Theòs. Nella religione ebraica il tetragramma consonantico JHWH rappresenta il nome impronunciabile, e mai pronunziato dagli ebrei, di cui addirittura non si conosce neanche la dizione sicura da quando - nel 70 d. C. ad opera delle truppe imperiali romane guidate dal generale Tito, figlio dell'imperatore Vespasiano e futuro successore al trono - fu distrutto il Tempio e furono uccisi gli ultimi sommi sacerdoti. Costoro infatti erano gli unici che, solo quando erano in carica, potevano, una volta all'anno, entrare nel Santo dei Santi e alla presenza della Gloria di Dio, pronunciare il suo Santo Nome, così come l'avevano ricevuto dai loro predecessori.
Jahwè e Geova sono invece due nomi convenzionali del Dio (l'Elohim) degli ebrei, cui si è giunti apponendo nel tetragramma sacro le vocali ebraiche rispettivamente di Adonai o di Elohim.
L'evoluzione del concetto (e del nome) di Dio nell'ebraismo, con il passaggio dal politeismo pre-esilico, attraverso il Dio d'Israele superiore agli altri dei e protettore d'Israele, fino al Dio unico e universale, Signore di tutti i popoli, è lenta ma progressiva. L'evoluzione, iniziata in tempi preistorici con Abramo, è proseguita con alterne vicende, sotto l'influsso delle varie civiltà del medio oriente con cui gli ebrei sono venuti in contatto: assiri, babilonesi, cananei, fenici ecc. Però, ancora alla fine del VI secolo a. C., al tempo di Gioisia, si dice che nel Tempio di Gerusalemme vengono distrutti gli oggetti del culto ed eliminati i sacerdoti addetti all'offerta dell'incenso a Baal, al Sole, alla Luna e alle schiere celesti.
Nella Bibbia si trovano molti nomi di Dio, che trascrivo come li ho capiti.
1) El, è il nome del dio superiore del panteon fenicio, è usato come nome generico della divinità, che ricompare, come prefisso, in altri nomi biblici. Per esempio Bet-el (casa di Dio) è il luogo dove Giacobbe sognò la scala che univa la terra al cielo (Genesi28,10,22) e dove eresse ad altare la pietra su cui aveva posato il capo per dormire.
2) Elyon, è il nome del Dio altissimo o l'Altissimo.
3) Elohim (tradotto con il termine Dio) è il nome plurale di entità divine singolari. In Marco 15,34 è messo sulla bocca di Gesù sulla croce: "Alle tre Gesù gridò a gran voce: «Eloì. Eloì. Lemà sabactàni» che, in aramaico, significa: «Dio mio, Dio mio, perché mi hai abbandonato?», dove Eloì è una contrazione di Elohim".
All'inizio del racconto biblico il Signore (Jahwè) è più grande di tutti gli dèi (Elohim): "Ora io so che il Signore è più grande di tutti gli dèi" (Esodo 18,11)", non l'unico ma il più grande, quello che combatte con Israele per conquistare il territorio di Canaan. Un Dio guerriero che combatte per Israele:
- "Il Signore disse a Mosè: « Vi prenderò come mio popolo e diventerò il vostro Dio. Saprete che io sono il Signore, il vostro Dio (Jahwè l'Elohim tuo),, che vi sottrae ai lavori forzati degli Egiziani. Vi farò entrare nella terra che ho giurato a mano alzata di dare ad Abramo, a Isacco e a Giacobbe; ve la darò in possesso: io sono il Signore!»" (Esodo 6,1.7-8);
- "Dio pronunciò tutte queste parole: «Io sono il Signore, tuo Dio(Jahwè l'Elohim tuo), che ti ho fatto uscire dalla terra d'Egitto, dalla condizione servile: Non avrai altri dèi (Elohim) di fronte a me. Non ti farai idolo né immagine alcuna di quanto è lassù nel cielo, né di quanto è quaggiù sulla terra, né di quanto è nelle acque sotto la terra. Non ti prostrerai davanti a loro e non li servirai. Perché io, il Signore, tuo Dio, (Jahwè, l'Elohim tuo) sono un Dio geloso" (Esodo 20, 1-5); e aggiunge:
- "Qualora il tuo fratello, figlio di tuo padre o figlio di tua madre, o il figlio o la figlia o la moglie che riposa sul tuo petto o l'amico che è come te stesso t'istighi in segreto, dicendo: "Andiamo, serviamo altri dèi", dèi (Elohim) che né tu né i tuoi padri avete conosciuto, divinità (Elohim) dei popoli che vi circondano, vicini a te o da te lontani da un'estremità all'altra della terra, tu non dargli retta, non ascoltarlo. Il tuo occhio non ne abbia compassione: non risparmiarlo, non coprire la sua colpa. Tu anzi devi ucciderlo: la tua mano sia la prima contro di lui per metterlo a morte; poi sarà la mano di tutto il popolo. Lapidalo e muoia, perché ha cercato di trascinarti lontano dal Signore, tuo Dio, (Jahwè, l'Elohim tuo) che ti ha fatto uscire dalla terra d'Egitto, dalla condizione servile" (Deuteronomio 13,7-11).
4) El-Sabaoth, il dio degli eserciti, delle milizie celesti o dello zodiaco.
5) El-Shaddai, il potente dio della montagna, tradotto in greco con Pantokrator e, male, in italiano con Onnipotente. Inoltre il termine Adonai , Signore mio, usato per non nominare JHWH, quando lo si incontra negli scritti.

Altre volte il nome di Dio è evocato attraverso un suo attributo: “il POTENTE”, “il BENEDETTO”, “il SANTO”, “la GLORIA”, “l’ALTISSIMO”, “la DIMORA”, “l’ETERNO”, “la MAESTÀ” o addirittura solamente “Ha Shem” ossia “il NOME”.
L’appellativo del potente Dio cananeo della tempesta, Baal, è invece usato nella Bibbia in senso dispregiativo per indicare gli idoli e i falsi dei.
Il salmo 91,1-2 è un esempio evidente di questa casistica: “Tu che abiti al riparo dell’Altissimo (Eljon) e dimori all’ombra dell’Onnipotente (Shaddai), dì al Signore (JHWH), tu sei il mio rifugio, la mia fortezza, il Dio (Elohim) in cui confido”.
Nella Bibbia greca dei Settanta il tetragramma JHWH è reso con il termine greco Kyrios, traducibile in italiano sia con il termine Dio che con Signore.
Insomma i nomi con cui chiamiamo Dio cercano di indicare alcuni aspetti - sempre parziali, inadatti, simbolici e molto spesso falsi - di una realtà che non conosciamo. Percepiamo Dio solo attraverso analogie, paragoni, simboli, con tutti i loro limiti semantici. Karl Barth ci ricorda che “tutte le nostre parole su Dio sono parole umane”.
Ogni nostra figura di Dio non è Dio ma è il riflesso dell’immagine umana che noi abbiamo di lui, filtrata dalla nostra cultura, dalle nostre esperienze: ogni nostra rappresentazione di Dio non è mai la verità su Dio. In Dio troppo spesso proiettiamo le nostre paure, le ambizioni, le frustrazioni, i comportamenti umani dei potenti e allora costruiamo un Dio spietato, fatto a nostra immagine e somiglianza, come un tiranno a cui estorcere favori o chiedere ricompense per i nostri buoni comportamenti nel rispettare le sue (?) leggi.
A Dio, troppo spesso, "diamo un volto che è mostruoso come il nostro", dice Ernesto Balducci.
Talora il nostro rapporto con il Dio della religione è basato sulla paura e allora si fa il bene o si ubbidisce alla Legge solo per il timore dell’ira di Dio, solo per evitare i suoi castighi, specie quelli eterni, che abbiamo meritato, diceva la vecchia formula dell’atto di dolore. E anche se diciamo che Dio è buono, infinitamente buono, subito dopo aggiungiamo che è anche giusto; ossia è buono ma, almeno alla fine, ci punirà (o si vendicherà) per le offese che gli facciamo.
Occorre però assolutamente cancellare l'immagine idolatrica di un Dio che chiede i nostri sacrifici, la nostra sofferenza per amarci, che vuol punire o, peggio, che si vendica: nel Vangelo non c'è traccia di tutto ciò, anche se ci sono alcuni rigurgiti della visione di un Dio dispensatore di punizioni, specie in Matteo. Spesso siamo noi il fariseo che nel Tempio pretende che Dio riconosca e ricompensi i nostri meriti (presunti), mentre giudichiamo senza appello il pubblicano, che invece Dio vuole “giustificato”.
Attenti infine quando qualcuno fa qualcosa in nome di Dio perché ricordiamo che Gesù è stato torturato, crocefisso e ammazzato in nome di Dio!
“Non mi importa sapere chi è Dio. Mi importa sapere da che parte sta” diceva Peppino Diana ucciso con 4 rivoltellate dalla camorra nella sacrestia della sua parrocchia a Casal di Principe: Dio gli aveva detto da che parte stare.
Gesù, invece, parlando di Dio, non lo definisce, non lo chiama mai Dio, ma “Padre” e, in Marco, addirittura “Abbà”.
Il Padre di Gesù è un Dio che non si fa condizionare dal male che facciamo, perché non risponde al male con il male (con il peccato e la violenza ci facciamo il male da soli, molto male) ma anzi, tutto vuol trasformare in bene.
Dice Roberto Mancini: “Se il Dio che abbiamo in mente è peggiore di noi uomini - se chiede la sofferenza per tornare ad amarci, se non sa perdonare - allora è sicuramente un idolo, la proiezione della nostra prepotenza, della nostra angoscia, della nostra cecità, della nostra violenza”.
In che modo allora il cristiano può conoscere com’è Dio e sapere cosa Dio vuole da noi? Basta guardare a Gesù. Non perché Gesù è uguale a Dio, ma perché Dio è uguale a Gesù. Non possiamo conoscere che il Dio di Gesù.
Nei vangeli, scritti in greco, appaiono i termini Theòs e Kyrios, oltre all’Io Sono che Gesù usa per se stesso nel vangelo di Giovanni, per affermare la sua condizione divina. “IO SONO” è infatti la risposta di Dio a Mosè (nella lingua e nella mentalità greca).
È di Tommaso, detto Didimo, il gemello di Gesù, che si rivolge al risorto che sette giorni prima aveva rifiutato di sperimentare come “il Vivente”, la più bella espressione di fede dei vangeli: “Il mio Signore (Kyrios) e il mio Dio (Theòs)!” (Giovanni 20,28). Proprio Tommaso, la cui mancanza di fede è poi diventata proverbiale!

Torna all'indice generale

DIRITTI UMANI

Gesù Cristo, Figlio di Dio, mandato da Dio, è venuto a ricordarci che gli uomini sono tutti uguali, con la stessa dignità personale davanti al Padre Celeste, che in questo non fa distinzione tra buoni e cattivi, puri e impuri, giusti e peccatori, maschi e femmine, chierici e laici, bianchi e neri, servi e padroni, sudditi e sovrani, vergini e meretrici, amici e nemici, omo ed etero; tutti appartenenti alla “razza umana”, diceva Albert Einstein quando chi

era di "razza" ebrea era ricercato per essere eliminato. Prima era toccato agli indios dell'America, ai negri dell'Africa, e toccherà a molti altri uomini colpevoli di essere diversi. Alle donne invece, da sempre, è toccato e tocca di essere discriminate e sottomesse, sopratutto nelle religioni. Ma, se di fronte a Dio siamo tutti uguali, come possiamo essere diversi di fronte agli uomini? Eppure questo accade, purtroppo anche nel cristianesimo.
L'Europa è diventata la culla dello stato di diritto e della democrazia, senza l'apporto della Chiesa Gerarchica. Anzi.
C'è una presa di posizione continua per l'esproprio dei diritti civili, per accrescere i privilegi e la sperequazione, in combutta con la destra conservatrice, come succede un po' dovunque, come sta succedendo in America con l'appoggio dei repubblicani, tanto che è stato coniato un termine che indica l'espropriazione dei diritti umani: "disenfranchisement".
Dice Pietro, alla fine di un lungo cammino di conversione: «In verità sto rendendomi conto che Dio non fa preferenza di persone» (Atti 10,34). Per altri la strada da percorrere è ancora molto lunga, e forse non sono neanche interessati.
Invece l'unica distinzione valida davanti a Dio è quella di amare o non amare, servire o farsi servire.
Gesù ci ha liberati dalle diseguaglianze (*Voi siete tutti fratelli*), dal potere oppressivo (*Coloro che hanno potere su di esse sono chiamati benefattori*) dal dominio del danaro (*Non potete servire Dio e la ricchezza*).
Egli entra in rapporto con peccatori, eretici, donne, ladri, pubblicani, prostitute, scandalizzando gli osservanti, le persone pie e bigotte (i farisei).
Perciò sarebbe ora di dire basta ai privilegi di pochi contro i diritti di tutti, le disuguaglianze, le discriminazioni, le ingiustizie, lo sfruttamento, gli abusi di potere che sono i figli del potere stesso. Basta con "inferiori e superiori", "sudditi e sovrani", "uguali e diversi", perché "donna e uomo", "sano e malato", "bianco e nero", "ricco e povero", "destro e mancino" sono certo differenti, ma sono tutti perfettamente uguali nei diritti, tutti con un'identica dignità personale, quella che spetta ad ognuno dalla nascita per il solo fatto di essere un essere umano, perché ogni uomo è degno di godere di ogni diritto.
Chi separa, divide, contrappone, specie in nome di Dio, ha per dio un idolo, che serve attraverso il potere e il denaro. Non dimenticate, dice Gesù, che "voi siete tutti fratelli" (Matteo 23,8), figli dello stesso Padre.
Esercitare i diritti umani, o meglio dell'individuo, è proprio della condizione umana. è l'espressione universale dell'umanità, è l'insopprimibile aspirazione di tutti alla libertà, che Dio ha suggellato entro l'unico limite della giusta relazione interpersonale con il prossimo, verso cui abbiamo un debito, che il Vangelo chiama ***àgape*** e ***diaconìa***, debito che, peraltro, è un debito reciproco.
"*La carità non sia ipocrita: detestate il male, attaccatevi al bene; amatevi gli uni gli altri con affetto fraterno, gareggiate nello stimarvi a vicenda. Non siate pigri nel fare il bene, siate invece ferventi nello spirito; servite il Signore. Siate lieti nella speranza, costanti nella tribolazione, perseveranti nella preghiera. Condividete le necessità dei santi; siate premurosi nell'ospitalità. Benedite coloro che vi perseguitano, benedite e non maledite. Rallegratevi con quelli che sono nella gioia; piangete con quelli che sono nel pianto. Abbiate i medesimi sentimenti gli uni verso gli altri; non nutrite desideri di grandezza; volgetevi piuttosto a ciò che è umile. Non stimatevi sapienti da voi stessi. Non rendete a nessuno male per male. Cercate di compiere il bene davanti a tutti gli uomini*" (Romani 12,9-17).
Con l'Incarnazione Dio ha assunto la condizione umana e l'ha nobilitata attraverso Gesù che è chiamato il Redentore perché ci ha liberati. Se la spiritualità è la via per trovare Dio, l'umanizzazione è alla base di ogni spiritualità e, specie per il cristiano, fuori da questa via non è possibile trovare Dio.
Negare anche un solo diritto a chiunque significa privare le persone dei doni di libertà e dignità ricevute da Dio, e quindi significa offendere Dio stesso. Quando poi si negano i diritti alle donne, umiliandole e ritenendole indegne rispetto agli uomini, si mostra non solo disprezzo ed odio verso metà del genere umano, ma anche aperta avversione verso il messaggio di Gesù che ha personalmente liberato la donna dallo stato di soggezione e schiavitù in cui era.
Le donne, i poveri, i diseredati, gli esclusi, nei vangeli sono chiamati "i piccoli": "*In verità io vi dico: tutto quello che non avete fatto a uno solo di questi più piccoli, non l'avete fatto a me*" (Matteo 25,45). C'è poco da stare allegri.
L'occidente, che si dice cristiano, ha dovuto ereditare questi diritti dalla rivoluzione francese cui si deve, alla fine del XVIII secolo la carta dei Diritti dell'Uomo e del Cittadino. Basta pensare che dire "Libertà, Fraternità, Eguaglianza" sono parole che, in tutto il mondo fanno pensare non al cristianesimo, ossia al messaggio di Cristo che ne è l'inventore, ma alla Rivoluzione Francese. Pensate che colpe ha quella Chiesa!
Contemporaneamente nacquero i movimenti di emancipazione e auto-liberazione della donna, che, per la costante opposizione di ogni retrivo e conservatore potere maschilista, è ancora lontana dall'uguaglianza di genere, la grande novità che Gesù ha voluto e praticato (I suoi discepoli e si meravigliavano che parlasse con una donna). Gesù ha sempre accettato le persone così com'erano, senza mai discriminare, aggiungendo: "*E beato è colui che non trova in me motivo di scandalo*!" (Matteo 11,6).

Nel XX secolo la società civile internazionale sistematizza il diritto a non essere discriminati. È una semplice questione di civiltà o di inciviltà.
Le leggi civili, nell'occidente cristiano, si basano sull'uguaglianza dei diritti e dei doveri per tutti perché viene riconosciuto il valore di ogni persona, cosa che viene esclusa in una società strutturata in maniera piramidale dove le persone hanno più o meno valore a seconda della loro posizione sociale.
L'articolo 2 della Costituzione Italiana (1947) recita : "La Repubblica riconosce e garantisce i diritti inviolabili dell'uomo". L'anno dopo l'Assemblea dell'ONU approva la Dichiarazione Universale dei Diritti Umani. È del 1998 la "Convenzione europea per la salvaguardia dei diritti dell'uomo e delle libertà fondamentali" e l'istituzione della Corte Europea per i diritti dell'uomo. La costituzione americana dichiara che tutti hanno diritto alla felicità.
Eppure, per i tanti fondamentalisti nostrani ("Cristiani ringhiosi e intransigenti", li chiama Arturo Paoli) i diritti bisogna guadagnarseli e i doveri, verso chi comanda, sono obbligatori.
Per capire l'importanza dell'argomento basta pensare a come, diminuendo i diritti si arriva alla schiavitù, mentre aumentando i diritti si arriva alla libertà. Così è per i singoli come per le aggregazioni umane, fino agli stati. Tutti sanno che ci sono tantissimi stati dove i diritti civili sono soppressi.
Prendiamo lo Stato del Vaticano, una monarchia assoluta, con un monarca "gloriosamente regnante" in nome di Dio (in pratica una teocrazia), dove un capo di stato, vicario di Cristo ossia il vice di Cristo, che si fa chiamare "padre", ma ha "potestà suprema piena immediata e universale" (331). Contro ogni sua decisione, sentenza o decreto, non è ammesso appello o ricorso (333) perché il Papa non può essere giudicato da nessuno (1404). E se qualcuno dei sudditi ricorre al concilio ecumenico o al collegio dei vescovo, è immediatamente punito con una censura (1372).
In uno stato dove non ci sono diritti, tutto si fa di nascosto e anche i processi si svolgono all'insaputa dell'imputato, al quale è solo comunicata la condanna, senza possibilità di ricorrere in appello. Il tutto, pensate, in nome di Gesù,
perché la legge fondamentale, una specie di Costituzione vaticana, è il Codice di Diritto Canonico.
Alle religioni interessa solo la libertà religiosa, ossia la libertà per se stesse, mentre manca la cultura dei diritti, specie dei diritti legati a genere e sesso, che sono in ogni caso una discriminante.
Tutti, proprio tutti, nessuno escluso - lo chiede il Vangelo – hanno, per volontà divina, il diritto a realizzarsi come persona e vivere con dignità, rispettati da tutti; anzi, dai seguaci di Cristo, amati.

Vedi anche LIBERTÀ.

Torna all'indice generale

DISCEPOLA

Vedi Maria, la madre di Gesù e Maria di Magdala.

DISCEPOLO

Discepolo è colui che segue la dottrina di un maestro. In particolare discepoli di Gesù sono coloro che hanno risposto alla sua chiamata, che operano nel suo nome comportandosi come lui si è comportato ("*Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli: se avete amore gli uni per gli altri*" in Giovanni 13,35), che fanno esperienza del risorto e la comunicano a tutti i popoli, anche, e forse sopratutto, ai pagani (A*ndate dunque e fate discepoli tutti i popoli, battezzandoli nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo, insegnando loro a osservare tutto ciò che vi ho comandato. Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni, fino alla fine del mondo*" in Matteo 28,19-20).
Nella cultura e nella religione ebraica la donna non può diventare discepola (non esiste neanche il nome al femminile) e anzi non le è permesso neanche di leggere la Toràh.
Gesù rivoluziona questo discriminatorio mondo arcaico e prende al suo seguito delle donne che finiscono per essere discepole migliori degli uomini. Ma questa nostra Chiesa, tornata preda della "religione" e dimenticando presto la geniale intuizione di Gesù, è diventata rapidamente misogina e già alla fine del I secolo le donne erano già sparite dalle posizioni più in vista nella comunità, sottomesse dall'avidità di potere degli uomini.

Torna all'indice generale

il DISCEPOLO AMATO

Nei vangeli non è scritto che il discepolo amato sia il "prediletto", perché Gesù non ha discepoli prediletti e la sua predilezione, casomai, va a coloro che la società ha reso poveri, ai peccatori e ai perseguitati in nome della Legge di Mosè, agli esclusi di ogni tempo, specie quelli esclusi e perseguitati in nome di Dio.
Questo discepolo è uno dei primi a seguire Gesù, è nel seno di Gesù ossia gli è intimo, è presso la croce ossia è crocefisso simbolicamente con Gesù e sarà poi il primo a sperimentare Gesù risuscitato. È insomma il discepolo per eccellenza, quello che ogni cristiano dovrebbe essere.
Il discepolo che Gesù amava non ha nome e, proprio perché anonimo, è un personaggio rappresentativo, il modello di credente.
Una tradizione basata sul nulla asserisce che il discepolo amato sia l'apostolo Giovanni, anche se l'unico discepolo di cui è scritto che Gesù "lo amava", è Lazzaro.

Torna all'indice generale

in DISPARTE

Parola tecnica che indica sempre una situazione negativa di incomprensione, resistenza, se non di ostilità, da parte dei discepoli che non capiscono le parole o i gesti di Gesù e tendono perciò ad opporsi.

Torna all'indice generale

i DODICI

In greco, ***hoi dòdeka***, è un numero simbolico: dodici come le tribù di Israele o i patriarchi.
Usato nel linguaggio comune per indicare i dodici apostoli, ma in effetti il termine indica "il nuovo Israele", quello definitivo, fondato sulla nuova alleanza nel sangue e nel corpo di Gesù.
La prima volta si trova nelle lettere di Paolo: in 1Corinzi 15,5 è scritto che il Risorto "*appare a Cefa e ai dodici*".
In Marco 3,16-19 si trova: "*Costituì dunque i Dodici: Simone, al quale impose il nome di Pietro; poi Giacomo di Zebedeo e Giovanni fratello di Giacomo, ai quali diede il nome di Boanèrghes, cioè figli del tuono; e Andrea, Filippo, Bartolomeo, Matteo, Tommaso, Giacomo di Alfeo, Taddeo, Simone il Cananeo e Giuda Iscariota, quello che poi lo tradì*".
In Matteo 10,2-4 invece: "*I nomi dei dodici apostoli* (unica volta in Matteo che sono chiamati apostoli invece di discepoli) *sono: "Simone, chiamato Pietro, e Andrea, suo fratello; Giacomo di Zebedeo e Giovanni suo fratello, Filippo e Bartolomeo, Tommaso e Matteo il pubblicano, Giacomo d'Alfeo e Taddeo, Simone il Cananeo e Giuda l'Iscariota, che poi lo tradì*".
Negli elenchi dei dodici Simone è sempre messo per primo e Giuda è sempre ultimo.
Solo di Giuda si dice che era "uno dei dodici" per sottolineare la repulsione degli evangelisti per la gravità del suo gesto: "*Disse allora Gesù ai Dodici: «Volete andarvene anche voi?». Gli rispose Simon Pietro: «Signore, da chi andremo? Tu hai parole di vita eterna e noi abbiamo creduto e conosciuto che tu sei il Santo di Dio». Gesù riprese: «Non sono forse io che ho scelto voi, i Dodici? Eppure uno di voi è un diavolo!». Parlava di Giuda, figlio di Simone Iscariota: costui infatti stava per tradirlo, ed era uno dei Dodici*" (Giovanni 6,67-71). Giuda, scelto ma non predestinato, anch'egli, come tutti, libero di scegliere e di sbagliare.
Con la scomparsa di Giuda, i dodici diventano gli undici, ma successivamente viene ricostituito il numero, a dimostrazione che quello era un numero simbolico per dire "il nuovo Israele", ma, dopo Mattia, nessun altro.
Nel capitolo 21 di Giovanni, quello della pesca miracolosa nel lago di Tiberiade, dopo la resurrezione, dei dodici apostoli ne sono nominati solo sette, usando il numero che indica la totalità.
Non sono l'inizio di una gerarchia chiamata ad esercitare il potere sulla comunità, ma i missionari della buona notizia dell'amore misericordioso di Dio che libera gli uomini da ogni idolatria: "il Vangelo eterno", come lo chiama l'Apocalisse (14,6).

Vedi anche lo SCHEMA APOSTOLI.

Torna all'indice generale

DONARE

Dare la vita per i propri amici è, per Giovanni, la misura perfetta dell'amore.
"*Nessuno ha un amore più grande di questo: dare la sua vita per i propri amici. Voi siete miei amici, se fate ciò che io vi comando. Non vi chiamo più servi, perché il servo non sa quello che fa il suo padrone; ma vi ho chiamato amici, perché tutto ciò che ho udito dal Padre mio l'ho fatto conoscere a voi*" (Giovanni 15,12-15), e "*Vi do un comandamento nuovo: che vi amiate gli uni gli altri. Come io ho amato voi, così amatevi anche voi gli uni gli altri*" (Giovanni 13,34).
Dare è il verbo di Dio, un dono per la salvezza: *"Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il Figlio unigenito, perché chiunque crede in lui non vada perduto, ma abbia la vita eterna. Dio, infatti, non ha mandato il Figlio nel mondo per condannare il mondo, ma perché il mondo sia salvato per mezzo di lui"* (Giovanni 3,16).

Torna all'indice generale

DONARSI

A proposito del "sacrificio di Cristo" dice Salvatore Frigerio: "Il vangelo di Giovanni è molto chiaro: «Sono io che dono la mia vita; nessuno me la può prendere: sono io che la dono» con un atteggiamento oblativo, cioè di scelta" (…) "Di questa capacità oblativa dell'esistenza, ne abbiamo fatto una lettura sacrificale, abbiamo insistito molto sul sacrificio, come rifiuto, come negazione, come privazione; fare un sacrificio vuol dire privarmi di qualcosa; questo è un altro degli atteggiamenti che dobbiamo correggere con molta attenzione, perché l'economia della croce, la ragione stessa della croce, non è sacrificare la propria vita, che è masochismo! L'economia della croce è donare se stesso totalmente agli altri: non è un atteggiamento negativo ma positivo; non è un subire ma un donare".
E aggiunge Primo Mazzolari, il grande profeta perseguitato: "Quando non si ha più niente da dare perché si è dato tutto, allora si diventa capaci di veri doni".
Quindi coloro che vivono in comunione con Gesù non possono non mettere in relazione la propria esistenza con Lui perché la comunione non può che mettere in relazione totale la nostra esistenza con la sua, che è un'esistenza offerta, un'esistenza donata fino alla morte, cioè un'esistenza data in dono a quegli stessi che gliela tolgono.

Torna all'indice generale

DONNA

Il termine greco per dire donna è ***ghyné***, che però significa anche moglie**.** In ebraico donna è ***iscià***, da ***isc*** uomo. **"**Aramaico, ebraico e greco biblico non conoscono il termine sposa e lo traducono con il termine generico di donna" (Ortensio da Spinetoli).
Il libro della Genesi (1,27) parla della creazione dell'uomo e della donna, maschio e femmina, entrambi a sua immagine e somiglianza (*E Dio creò l'uomo a sua immagine; a immagine di Dio lo creò: maschio e femmina li creò*). Questa ipotesi era tanto insopportabile per la classe sacerdotale al potere, che nel capitolo successivo (2,21-23) viene immediatamente corretta, ed Eva è formata da una costola di Adamo per essere un "aiuto dell'uomo", praticamente la sua schiava. In quella cultura maschilista patriarcale tribale misogina - ma non solo in quella - la donna (ritenuta un maschio mal riuscito perché, nata da un seme avariato), era discriminata perché considerata un essere inferiore in tutto, una cosa più che una persona e ridotta in uno stato subumano da intolleranza e fanatismo: considerata come gli schiavi e i bambini. La religione ebraica, che ha tra le sue basi la circoncisione, è troppo maschilista.
Era inoltre ritenuta la causa prima del peccato: "*Dalla donna ha inizio il peccato e per causa sua tutti moriamo"* (Siracide 25,24). Del peccato e quindi della morte. Anche ora, nelle religioni, compresa quella cattolica, la donna è considerata inferiore all'uomo.
Per le sue caratteristiche semi-umane, era senza diritti e acquistava valore solo attraverso l'uomo che materialmente la possedeva, come si possiede una cosa. Relegata sempre in casa, la sua salvezza dipendeva solo dalla maternità, partorendo molti figli, tanto che nel Talmud la donna è chiamata "utero". Così accade ancora oggi tra gli ebrei cosiddetti ortodossi.
Nel bottino di guerra il suo valore era considerato di meno di quello di un asino.
In Esodo 20,17 la donna è messa tra le proprietà dell'uomo con gli schiavi, il bue e l'asino e dal padre era venduta al marito con un regolare contratto e il marito la poteva ripudiare e scacciare di casa per aver fatto qualcosa di sconveniente, ma, per certi rabbì, anche per il più banale dei motivi: bastava metterle in mano, in presenza di due

testimoni, il libello del ripudio e dirle “Tu non sei più mia moglie e io non sono più tuo marito”. Fatto, e per sempre.
La donna non era neanche tenuta a rispettare il sabato, come è scritto in Deuteronomio 5,12-14: “*Osserva il giorno del sabato per santificarlo, come il Signore, tuo Dio, ti ha comandato. Sei giorni lavorerai e farai ogni tuo lavoro; ma il settimo giorno è il sabato in onore del Signore, tuo Dio: non farai alcun lavoro, né tu, né tuo figlio, né tua figlia, né il tuo schiavo, né la tua schiava, né il tuo bue, né il tuo asino, né il tuo bestiame, né il forestiero che dimora presso di te, perché il tuo schiavo e la tua schiava si riposino come te*”. Nel giorno di sabato tutti devono. obbligatoriamente, santificare la festa, meno la moglie.
Perciò sempre sottomessa: prima al padre e ai fratelli, poi al marito e infine ai figli e se diventava vedova, al figlio maggiore: segregate come schiave, perché tanto valevano. Inoltre, completamente emarginata dalla vita civile, non si faceva mai vedere: invisibile perché inesistente.
Dopo l'esilio a Babilonia cominciò la loro sistematica esclusione dalla vita pubblica; non potevano testimoniare nei tribunali perché ritenute inguaribilmente bugiarde da quando Sara aveva riso alla promessa di Dio di darle un figlio nella sua vecchiaia (Esodo 18,15) e che poi aveva mentito a Dio stesso, dicendo di non aver riso. Da allora, si dice che Dio non abbia più rivolto la parola ad una donna. Ridotte in uno stato sub umano da intolleranza e fanatismo perché ritenute perennemente impure, maledette e lontane dal Dio.
Infatti nei racconti evangelici sono le donne che vanno al sepolcro per ungere il cadavere (Marco 16,1 e Luca 24,1); il contatto con un cadavere rendeva impuri, ma il problema non si poneva per le donne, impure di natura.
Era loro proibito di entrare nell’area sacra del Tempio riservata ai maschi ebrei. Indegne di studiare la Toràh (ed anche solo di toccare i rotoli della Legge) mentre gli uomini erano obbligati allo studio fin da bambini.
A chi capitava di avere troppe figlie femmine - una vera calamità -, era lecito venderle, lasciarle morire di fame o anche esporle, ossia abbandonarle ai crocicchi delle strade prima del levar del sole, dove venivano prese da mercanti di schiavi che le allevavano e poi le rivendevano oppure le avviavano alla prostituzione fin da piccolissime, in uno stato da cui era impossibile uscire se non con la morte.
Così, anche oggi, si può sentir dire “Auguri e figli maschi!”.
"La Bibbia narra una storia della salvezza quasi esclusivamente al maschile. Persino l'esperienza parziale di un Dio che si fa carne, che vive l'avventura umana, è al maschile, dal momento che Gesù è uomo e non donna" (Lidia Maggi).
Per la donna, un mondo fatto di sottomissione, prevaricazione, sfruttamento, esclusione e silenzio.
Ma nella storia dell’umanità finalmente compare Gesù e tutto è cambiato, o meglio, tutto avrebbe dovuto cambiare. Gesù infatti prediligeva gli emarginati della società: poveri, peccatori, malati e donne.
Chiamando le donne al suo seguito ridiede loro la dignità che spetta, quella di ogni persona umana.
Con l'ammettere donne (e che donne!) a seguirlo, Gesù mina la società maschilista del suo tempo e dà inizio al femminismo, alla liberazione della donna, ma la Chiesa primitiva, dimenticando il Vangelo, regredisce ben presto in una visione misogina da cui non si è ancora staccata del tutto perché ha nella gerarchia, sempre attaccata al potere, esistono forti rigurgiti antifemministi.
“*C’erano con lui i dodici e alcune donne*” (Luca 8,2): un colpo di genio di Gesù, una vera rivoluzione di liberazione, presto vanificata da una Chiesa temporale di potere, che le fa letteralmente sparire già dalla fine del I secolo.
Il ruolo preminente delle donne nella comunità di Gesù era, per quei tempi, per quella mentalità, per quella società, fonte di grande scandalo, e infatti poi rapidamente messo a tacere anche nella Chiesa, che fa sparire le donne e le sostituisce con una figura idealizzata di donna, Maria sua madre. Le donne non sono mai bene accettate nei templi: ma quando la Chiesa primitiva non aveva templi, e non si era ancora fatta corrompere da Costantino e Teodosio, le donne avevano posti di responsabilità. Ma i templi sono ottimi mezzi per avere il potere in mano e, si sa, il potere non si condivide. È sempre accaduto così in tutte le religioni fino ai tempi nostri, fino ai papi dei nostri giorni che hanno la spudoratezza di dire che “Dio lo vuole”. Il loro Dio lo vuole, certo non lo vuole Gesù, né il Padre di Gesù.
La vittima prediletta dalle religioni è sempre stata ed è la donna, ma la via che porta alla liberazione della donna (lavoro, cultura, socialità) è irta di ostacoli messi dal potere maschilista, patriarcale e religioso che ha radici poli-millenarie e che Gesù voleva abbattere e certo abbatterà, servendosi degli uomini di buona volontà, non interessati al potere, che, lo sappiamo, è sempre diabolico. Il Regno di Dio si compirà con la collaborazione dei veri seguaci di Gesù, come Lui ha promesso: questo fa tremare la gerarchie religiose perché per la religione potrebbe essere la fine, quando inizieranno i tempi messianici della fede. Viviamo ancora in una civiltà patriarcale arrogante, la stessa per cui san Tommaso asseriva che le donne sono “maschi imperfetti” e non perfettibili.
Se è vero, com’è vero, che il discrimine tra civiltà e barbarie sta nel ruolo che dà alla donna, allora siamo barbari.
Vediamo ora in dettaglio il ruolo della donne nei vangeli.

1) Quando era impensabile per un rabbi avere donne al seguito - specie se discusse, come era Maria di Màgdala da cui aveva scacciato sette demòni (Marco 16,9), o addirittura Giovanna, la moglie di Cuza, che era il ministro delle finanze di Erode (Luca 8,2-3) - Gesù invece se ne circonda, perché lo seguano.
La parola discepola non esiste nella lingua ebraica e un Rabbi non avrebbe mai avvicinato o rivolto la parola ad una donna. Infatti i discepoli si meravigliarono che stesse parlando ad una donna e per giunta Samaritana (Giovanni 4, 1-42): ma proprio a lei Gesù si rivela come Messia e diventa la prima missionaria.
Gesù "dette alla donna un ruolo fondamentale nell'annuncio stesso del Vangelo, perché l'annuncio primo della resurrezione fu portato da una donna, e se è vero che testimonianze femminili non valgono, è paradossale il fatto che la testimonianza sul fatto essenziale della salvezza, la resurrezione, sia stata affidata per primo alla donna" (Ernesto Balducci).
2) Il risorto appare alle donne (Matteo 28,1-19; Marco 16,1-11; Luca 24,1-11; Giovanni 20,1-18) e nei racconti si nota in tutta la sua importanza Maria di Magdala, chiamata nella Chiesa primitiva, l'Apostola. Figura di primo piano nella comunità di coloro che seguivano Gesù, scatenava il risentimento dei maschi e di questo rimane traccia nel vangelo apocrifo di Tommaso che, in chiusura (114) scrive: "*Simon Pietro disse loro: «Maria deve andare via da noi! Perché le femmine non sono degne della vita». Gesù disse: «Invece io la terrò con me in modo da farne un maschio, affinché ella diventi uno spirito vivente. E similmente per voi maschi. Poiché ogni femmina che si fa maschio entrerà nel regno dei cieli»*".
Gesù "dette alla donna un ruolo fondamentale nell'annuncio stesso del Vangelo, perché l'annuncio primo della resurrezione fu portato da una donna, e se è vero che le testimonianze femminili non valgono, è paradossale il fatto che la testimonianza sul fatto essenziale della salvezza, la resurrezione, sia stata affidata per primo alla donna" (Ernesto Balducci). I discepoli uomini non ci fanno una bella figura.
Oppure può liberarsi, farsi maschio, come racconta Luca di Maria, sorella di Lazzaro: "*Mentre erano in cammino, entrò in un villaggio e una donna, di nome Marta, lo ospitò. Ella aveva una sorella, di nome Maria, la quale, seduta ai piedi del Signore, ascoltava la sua parola. Marta invece era distolta per i molti servizi. Allora si fece avanti e disse: «Signore, non t'importa nulla che mia sorella mi abbia lasciata sola a servire? Dille dunque che mi aiuti». Ma il Signore le rispose: «Marta, Marta, tu ti affanni e ti agiti per molte cose, ma di una cosa sola c'è bisogno. Maria ha scelto la parte migliore, che non le sarà tolta*»" (10,38-42).
Lei è padrona della sua libertà, che non le sarà tolta, perché conquistata e non concessa.
Nella seconda parte del vangelo di Luca, gli Atti degli Apostoli, si racconta che Pietro, liberato dalle catene, uscendo dalla prigione, non si reca presso la comunità di Giacomo, ancora legata ai dettami del giudaismo, ma si reca presso una comunità retta da una donna (la casa di Maria). Dice il testo: "Dopo aver riflettuto, si recò alla casa di Maria, madre di Giovanni, detto Marco, dove molti erano riuniti e pregavano. Appena ebbe bussato alla porta esterna, una serva di nome Rode si avvicinò per sentire chi era. Riconosciuta la voce di Pietro, per la gioia non aprì la porta, ma corse ad annunciare che fuori c'era Pietro. «Tu vaneggi!», le dissero. Ma ella insisteva che era proprio così. E quelli invece dicevano: «È l'angelo di Pietro». Questi intanto continuava a bussare e, quando aprirono e lo videro, rimasero stupefatti. Egli allora fece loro cenno con la mano di tacere e narrò loro come il Signore lo aveva tratto fuori dal carcere, e aggiunse: «Riferite questo a Giacomo e ai fratelli». Poi uscì e se ne andò verso un altro luogo" (Atti 12, 12-17).
3) I personaggi femminili del vangelo sono tutti positivi se si escludono le donne che avevano o aspiravano al potere come Erodiade e la madre dei figli di Zebedeo (Matteo 20,20-21): "*Allora gli si avvicinò la madre dei figli di Zebedeo con i suoi figli e si prostrò per chiedergli qualcosa. Egli le disse: «Che cosa vuoi?». Gli rispose: «Di' che questi miei due figli siedano uno alla tua destra e uno alla tua sinistra nel tuo regno*»".
4) Anche Giovanni (25,27) mette sotto la croce solo le donne, tra cui la madre (perché il "discepolo che egli amava" rappresenta qui il discepolo ideale, quello che è disposto a dare la vita con Lui) ma non mette i discepoli veri che si erano dati a precipitosa fuga o lo avevano tradito o rinnegato.
5) Nell'episodio della donna Cananea (Matteo 15,22- 28) quando, nel racconto, Gesù sembra rifiutarla, in verità sono i discepoli a volerla scacciare ("*Ma egli non le rivolse neppure una parola. Allora i discepoli gli si accostarono e lo pregarono: «Esaudiscila, perché ci viene dietro gridando!*»). Traduzione benevola, perché è più verosimile che la traduzione esatta sia "*cacciala, mandala via a mani vuote*" (v. 23). E la conclusione contiene l'ammirazione piena di Gesù: "*Allora Gesù le replicò: «Donna, grande è la tua fede! Ti sia fatto come desideri». E da quell'istante sua figlia fu guarita*" (V. 28). Degli apostoli invece, si dice che "*hanno poca fede*".
6) Gesù condanna senza appello il ripudio (inventato dai maschi per i maschi, ma fatto passare come volontà di Dio) ma i discepoli si ribellano: "*Gli domandarono: «Perché allora Mosè ha ordinato di darle l'Atto di ripudio e di ripudiarla?». Rispose loro: «Per la durezza del vostro cuore Mosè vi ha permesso di ripudiare le vostre mogli; all'inizio però non fu così. Ma io vi dico: chiunque ripudia la propria moglie, se non in caso di unione illegittima, e ne sposa un'altra, commette adulterio». Gli dissero i suoi discepoli: «Se questa è la situazione dell'uomo rispetto alla donna, non conviene sposarsi»"* (Matteo 19,7-10). O padroni o meglio niente!

7) Sono tre i personaggi femminili del Vangelo di Giovanni, cui Gesù si rivolge chiamandole "donna": 1) la madre a Cana di Galilea e sotto la croce, la sposa fedele dell'antica alleanza, l'Israele fedele, di cui il "discepolo amato" diventa così "figlio"; 2) la Samaritana ossia l'adultera che ha sette mariti, ossia sette dei al posto di un solo Dio, la sposa infedele che Dio riconquista con l'amore e 3) Maria di Magdala, figura della nuova comunità di Gesù che sta nascendo, di cui la Maddalena rappresenta la sposa della Nuova Alleanza.

Torna all'indice generale

DONO

Dono è ciò che si riceve per amicizia o per bontà del donatore, senza contraccambio e non per i meriti di chi lo riceve.
Il dono, fatto per essere accolto, è, per definizione, asimmetrico, senza reciprocità, altrimenti sarebbe uno scambio. Per la stessa ragione non può essere contraccambiato. Il suo vero scopo è quello di diventare fecondo, di moltiplicarsi, di espandersi.
E si può dare anche senza nulla possedere perché: "Quando non si ha più niente da dare perché si è dato tutto, allora si diventa capaci di veri doni", dice Primo Mazzolari.
Per poter donare bisogna saper perdonare. Il per-dono al fratello "scioglie" l'amore del Padre per renderlo operativo.
"*Se dunque tu presenti la tua offerta all'altare e lì ti ricordi che tuo fratello ha qualche cosa contro di te, lascia lì il tuo dono davanti all'altare, va' prima a riconciliarti con il tuo fratello e poi torna a offrire il tuo dono*" (Matteo 5,23-24). La riconciliazione funziona senza il dono, ma il dono non funziona senza la riconciliazione.

Torna all'indice generale

DONO di DIO

"*Gesù le risponde: «Se tu conoscessi il dono di Dio e chi è colui che ti dice: "Dammi da bere!", tu avresti chiesto a lui ed egli ti avrebbe dato acqua viva»*"(Giovanni 4,10). Alla Samaritana e a noi Gesù vuole mostrare un Dio che dona e che si dona: amore totale e incondizionato cui deve corrispondere amore simile, non verso Dio ma verso gli altri. Dice Paolo (1Corinti 4,7): "*Che cosa possiedi che tu non l'abbia ricevuto?*". L'amore, con la vita e l'amicizia, viene effusa da Dio agli uomini, solo attraverso gli uomini.

Torna all'indice generale

DOTTORI della LEGGE

Termine usato da Matteo (22,35) e da Luca (10,25) per indicare gli SCRIBI, i teologi ufficiali, i soli ufficialmente riconosciuti come esperti in teologia e diritto.
A loro si allude in Luca 2,46 parlando di Gesù ritrovato dai genitori nel Tempio in mezzo ai "maestri", ossia coloro che avevano il compito di insegnare la Legge di Mosè.

Torna all'indice generale

DOVERE

Il verbo "dovere" può indicare quattro possibilità:
1) È un verbo tecnico che indica la volontà di Dio, qualcosa che rientra nel disegno divino di salvezza sull'umanità, che si compirà solo se qualcuno vi aderisce a pieno, come fece Gesù.
Così come "DEVE" o "È NECESSARIO", ma anche "BISOGNA", indicano l'attuazione certa di un progetto divino sugli uomini in generale e su Gesù in particolare, così come dicono le scritture o che Gesù rivela.
"Doveva", insomma, è la conclusione logica del progetto di salvezza di Dio sull'umanità. Anche "adempiere le scritture" in Luca 4,16: «*Oggi si è adempiuta questa scrittura che voi avete udito con le vostre orecchie*».
Una certa teologia, tanto nefanda e scellerata quanto falsa, vuole che Gesù sia stato crocefisso per volontà di Dio, un dio sanguinario e crudele che non esita a sacrificare a se stesso i suoi figli adottivi e il suo unico Figlio.

Gesù è stato sacrificato per volontà e convenienza dei Sommi Sacerdoti e della classe dirigente al potere, il sinedrio: "*Ma uno di loro, Caifa, che era sommo sacerdote quell'anno, disse loro: «Voi non capite nulla! Non vi rendete conto che è conveniente per voi che un solo uomo muoia per il popolo, e non vada in rovina la nazione intera!»*".
- «*Il Figlio dell'uomo – disse – deve soffrire molto, essere rifiutato dagli anziani, dai capi dei sacerdoti e dagli scribi, venire ucciso e risorgere il terzo giorno*» (Luca 9,22).
- "*Da allora Gesù cominciò a spiegare ai suoi discepoli che doveva andare a Gerusalemme e soffrire molto da parte degli anziani, dei capi dei sacerdoti e degli scribi, e venire ucciso e risorgere il terzo giorno*" (Matteo 8,13 e Marco 8,31).
- "*Diceva questo per indicare di quale morte doveva morire*" (Giovanni 12,33 e 18,32).
"Il danno più grande che si è potuto fare al cristianesimo è stato questa re-interpretazione sacrificale della morte di Cristo. Come conseguenza, adesso, abbiamo dei cristiani deresponsabilizzati in quanto pensano che Gesù Cristo ha già fatto tutto per loro e quindi loro non debbono fare quasi niente: è sufficiente appropriarci dei suoi meriti. E questa è stata una vera catastrofe per un cristianesimo autentico. Il cristianesimo è diventato una celebrazione, una ritualità, un praticare e non un fare" (Ortensio da Spinetoli).
Questa visione è ancora viva nella gerarchia vaticana che l'ha imposta nella celebrazione eucaristica, ossia nella celebrazione comunitaria di Gesù che dona di tutto se stesso e la sua vita, mentre invece il celebrante DEVE dire "offerto in sacrificio" quello che invece è offerto per puro amore.
Gesù ha aderito completamente al progetto salvifico di Dio, che era chiaro e conosciuto perché svelato e scritto nella Bibbia, ma non riconosciuto dai suoi.
- «*Infatti non avevano ancora compreso la Scrittura, che cioè egli doveva risorgere dai morti*» (Giovanni 20,9).
- «*Perché io vi dico: deve compiersi in me questa parola della Scrittura: E fu annoverato tra gli empi. Infatti tutto quello che mi riguarda volge al suo compimento*» (Luca 22,37).
- «*E come Mosè innalzò il serpente nel deserto, così bisogna che sia innalzato il figlio dell'Uomo*» (Giovanni 3,14). Nello stesso tempo Gesù sconfessa l'interpretazione corrente sul Messia atteso: "*Allora la folla gli rispose: «Noi abbiamo appreso dalla Legge che il Cristo rimane in eterno; come puoi dire che il Figlio dell'uomo deve essere innalzato?»*".
Nel disegno divino c'era l'assoluta coerenza dell'agire del Figlio rispetto alla volontà di salvezza dell'umanità, come dice Giovanni 14,31: «*ma bisogna che il mondo sappia che io amo il Padre, e come il Padre mi ha comandato, così io agisco*». Infatti "*Da allora Gesù cominciò a spiegare ai suoi discepoli che doveva andare a Gerusalemme e soffrire molto da parte degli anziani, dei capi dei sacerdoti e degli scribi, e venire ucciso e risorgere il terzo giorno*" (Matteo 16,21), ma anche Matteo 8,13; Marco 8,31; Luca 9,22.13,33.17,25. 24,7 e 24,36).
"Quando è scritto che Gesù "doveva" non indica una necessità che lo sovrasta, che lo stringe come un chicco di grano è stretto nella macina. È una necessità che è interna ad una scelta: la Sua scelta" (Ernesto Balducci).
Un'amara necessità, non cercata né subìta, ma accolta.
Ma c'è anche la salvezza di coloro che la religione discriminava, come la donna curva sotto il peso della Legge: «*E questa figlia di Abramo, che Satana ha tenuto prigioniera per ben diciotto anni, non doveva essere liberata da questo legame nel giorno di sabato?» (Luca 13,16);* oppure Zaccheo il capo dei pubblicani: *"Allora corse avanti e, per riuscire a vederlo, salì su un sicomoro, perché doveva passare di là" (Luca 19,4)*; come pure la samaritana eretica: "*Doveva perciò attraversare la Samaria*" (Giovanni 4,4).
2) C'è poi il nostro "dovere" come quello di assolvere un compito, una scelta obbligata per il discepolo, rispondendo ad un invito categorico di Gesù, a pagare un debito verso gli altri: «*Se dunque io, il Signore e il Maestro, ho lavato i piedi a voi, anche voi dovete lavare i piedi gli uni agli altri*» (Giovanni 13,14). Infatti "*Gesù li chiamò a sé e disse: «Voi sapete che i governanti delle nazioni dominano su di esse e i capi le opprimono. Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo. Come il Figlio dell'uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti»"* (Matteo 20,25-28). Secondo voi, a chi pensate che queste parole siano rivolte? È quello che penso anch'io.
Il discepolo ha anche altri imperativi da assolvere, come in Giovanni 3,7 (*Non meravigliarti se ti ho detto: dovete nascere dall'alto*) o in Luca 12,5 (*Vi mostrerò invece di chi dovete aver paura: temete colui che, dopo aver ucciso, ha il potere di gettare nella Geènna. Sì, ve lo dico, temete costui*).
3) C'è l'uso del verbo "dovere" nel senso di "quello che è dovuto" come debito verso un altro, come dice l'amministratore infedele: "*Chiamò uno per uno i debitori del suo padrone e disse al primo: «Tu quanto devi al mio padrone?*»".
4) Una cosa che non può non accadere, è inevitabile, non per decisione divina ma per una scelta umana, perché ogni uomo è libero di accettare o meno questo progetto di salvezza o anche di opporsi all'amore con l'odio.

Gesù doveva morire perché, in un mondo ingiusto, il giusto soffre per volere e per mano degli uomini ingiusti che non sopportano il giusto. Un'amara necessità, non cercata né subìta, ma accolta.
Dopo aver fatto certe scelte, le conseguenze sono ineluttabili, debbono accadere. Se accetta e persegue il disegno divino, Gesù non può che fare quella fine. La necessità e le conseguenze non sono cercate, ma evitabili solo se si sceglie di rifiutare le premesse. Inevitabile, ma non per decisione divina. "Chi tocca i fili muore" dice il cartello sui tralicci dell'alta tensione, ma non muore certo perché così è scritto o per volontà divina. Gesù sa bene che la sua ferma presa di posizione a favore dell'Uomo lo porterà alla morte, ma non esita ad essere coerente fino in fondo con il progetto d'amore del Padre. Anche se Egli è conscio che il clero gerolosomitano gli sta dando la caccia per ucciderlo nella maniera più infamante, a causa dell'odio scatenato tra i detentori del potere costituito.

Torna all'indice generale

EBRAICO

In ebraico – una lingua del gruppo semitico (come l'aramaico), con una struttura piuttosto semplice, senza declinazioni né congiuntivo e povera di parole (circa 5000 termini), ma ricchissimo di concetti - è scritta gran parte dell'Antico Testamento.
Testi aramaici sono presenti nel canone ebraico che non prevede però testi scritti in greco come il Secondo libro dei Maccabei o il libro della Sapienza.
Parlata dal popolo d'Israele, è considerata la lingua sacra, non solo perché la Bibbia è "parola di Dio", ma anche nel senso che Dio stesso parla questa lingua (così come gli arabi dicono del Corano).
La lingua scritta è consonantica ossia formata solo dalle ventidue consonati che, secondo la tradizione, prese singolarmente hanno ciascuna un peso e un significato simbolico. Il suono delle parole (consonanti e vocali) era solo orale.
Dal tempo della deportazione babilonese (VI sec. a. C.) l'ebraico era diventato quasi una lingua morta, mentre l'ARAMAICO andava prendendo gradualmente il sopravvento sull'ebraico, che diventava patrimonio di pochi individui delle classi colte e ricche, mentre continuava ad essere usato nella liturgia; ma nessuno più, all'infuori degli addetti ai lavori, lo comprendeva, per cui durante il culto andava tradotto a beneficio dei partecipanti alle funzioni.
La stessa cosa è avvenuta nelle comunità ebraiche della diaspora, come ad Alessandria d'Egitto, dove nacque la traduzione della Bibbia in greco, detta la SETTANTA.
Nell'era volgare, in un periodo di molti secoli, i MASORETI introdussero nella scrittura dei segni diacritici equivalenti (puntini e trattini) per indicare le vocali (circa una ventina di suoni) così come si usava nella lettura tradizionale, con le pause e i modi di recitazione sinagogale. Ciò, per le notevoli varianti di pronuncia tra le varie comunità ebraiche in Palestina e nella diaspora, equivaleva ad un'interpretazione.
Ciononostante lo scritto Masoretico è, tuttora, il testo ebraico di base sia per gli ebrei che per i cristiani.
Gesù parlava e predicava in aramaico, ma conosceva l'ebraico perché ha letto, nella sinagoga di Nazaret, il brano del rotolo consegnatogli dall'inserviente (Luca 4,16-19) a meno che non lo conoscesse a memoria e poi citasse il testo, censurandolo in parte.
Marco usa, nel testo greco, diverse parole ebraiche; 3,22 ***Beelzebùl*** - 9,43 ***Geènna*** - 14,32 ***Getsèmani*** - 15,22 ***Gòlgota*** - 15,42 ***Parascève***.

Torna all'indice generale

EBRAISMO

Il termine indica la religione ebraica ma, dal tempo del Secondo Tempio, si può usare, come sinonimo, anche la parola Giudaismo.
È la religione etnica degli Ebrei, che ruota intorno alla Toràh scritta e orale, al "popolo eletto", alla "terra promessa", all'Alleanza e al monoteismo, ma anche al sabato, alle festività, alle regole di purità e alimentari, alla circoncisione, e poi anche al culto sinagogale. Al tempo di Gesù c'erano ancora il Tempio, i sacrifici e una classe sacerdotale.
Così come il cristianesimo, non è la religione del libro, ma è la fede nell'Alleanza e, se c'è un libro sacro sul cui contenuto si sono sempre confrontate le scuole rabbiniche con le interpretazioni più varie, fino agli estremi, è proprio la Bibbia ebraica.
Certamente è una religione, ma anche storia millenaria, cultura e civiltà vastissime: un mondo complesso e, in un certo senso, impenetrabile dai più. Le vicende storiche influirono moltissimo nell'evoluzione dell'Ebraismo.

Grossolanamente possiamo riconoscere dieci periodi storici, così come raccontati nella Bibbia:
1) Migrazione di Abramo dalla parte meridionale della Mesopotamia, verso nord lungo l'Eufrate e poi, deviando a sud-ovest, verso la terra dei Cananei, sotto la spinta delle invasioni di popolazioni asiatiche (i popoli del mare).
2) Migrazione della discendenza di Abramo verso l'Egitto e successivo asservimento.
3) Esodo (spontaneo e/o obbligato) verso la Palestina attraverso il deserto del Sinai, sotto la guida di Mosè e poi di Giosuè, e la conquista della "terra promessa".
4) Periodo monarchico (Saul e poi con Davide e Salomone) con il quale finisce il mito ed inizia la storia di Israele. Alla morte di Salomone, si consuma lo scisma con la fondazione dei regni del nord (Israele) e del sud (Giuda). Nel 722 a. C. Salmanassar V, re degli Assiri, conquista la Samaria e pone fine al regno del nord. Nel 586 Nabucodonosor II, a capo dell'esercito babilonese, conquista Gerusalemme e la Giudea.
5) Periodo delle deportazioni in Babilonia (598 e 587 a. C) della classe dirigente e della famiglia reale, di cui viene però riconosciuta la legittimità. I deportati sono liberi, anche se soggetti a lavori obbligatori.
6) Nel 539 c'è sconfitta dei Babilonesi ad opera dei Persiani di Ciro il Grande. Nel 538 ha inizio il ritorno degli esiliati a Gerusalemme (durato un circa un secolo), prima chi non aveva fatto fortuna, e poi chi aveva accumulato enormi ricchezze, fino a tenere in pugno le finanze del regno di Artaserse (Assuero secondo la versione ebraica) e a scatenare la furia omicida di Aman, il suo primo ministro, che decide di far uccidere tutti i giudei. Ma Ester, la regina, ebrea di nascita, e Mardocheo, suo zio, li liberarono mentre Aman e i suoi figli furono impiccati, come racconta il libro di Ester.
Con l'approvazione e sotto la protezione dei re persiani, gli ebrei tornati da Babilonia, con Neemia, un ebreo divenuto coppiere di Ciro e poi nominato governatore della Giudea, poi con Esdra, scriba e sacerdote, restauratore della Legge e i legittimi re davidici Sesbassar e Zorobabele, facendo rinascere il regno di Giuda e il giudaismo, com'è scritto in Neemia 8,9: "*Neemia, che era il governatore, Esdra, sacerdote e scriba*".
Inizia così uno scontro violento con gli ebrei rimasti in Palestina al tempo della deportazione, e che avevano formato un popolo meticcio con i coloni portati da Nabucodonosor. Questi, perseguitati e sconfitti, fuggirono in Samaria distaccandosi completamente dal regno di Giuda e innalzando persino un altro tempio sul monte Garizim, in contrapposizione a quello di Gerusalemme.
7) Periodo ellenista, che va dalla conquista di Gerusalemme da parte di Alessandro il Macedone (332) alla spartizione dell'impero tra i suoi generali dopo la sua morte (323 a. C.): In Palestina i Tolomei prima e poi i Seleucidi.
8) Periodo romano dalla conquista di Gerusalemme da parte di Pompeo (64 a. C.), alla fine dell'Impero romano d'Oriente.
9) Periodo Islamico dal 638 d. C.
10) Fondazione dello Stato Ebraico (1948) e situazione conflittuale con i Palestinesi di lingua araba, abitanti di quelle terre espropriate più o meno legittimamente.
Ognuno di questi avvenimenti modifica l'Ebraismo, specie quello della cattività babilonese quando il profeta Ezechiele assesta un duro colpo alla monarchia, rea di aver portato alla rovina la nazione e di aver scatenato l'ira di Jahwè. La teologia di Ezechiele e le riforme di Gioisia portano alla fine della monarchia e, in un certo senso, dell'Ebraismo, dando inizio al GIUDAISMO. i Gioisia portano alla fine della monarchia e, in un certo senso, dell'Ebraismo, dando inizio al GIUDAISMO.

Torna all'indice generale

EBREI

Termine di raro uso nell'Antico Testamento, più spesso in bocca ai non ebrei, mentre gli ebrei preferiscono il termine Israeliti (gli Israeliani sono invece i cittadini del moderno stato d'Israele).
La parola sembra avere più una connotazione etnica, mentre israelita, una più religiosa.
Ebreo è solo chi nasce da madre ebrea. Pur essendo una religione che non fa proselitismo, accoglie chi si converte, se decide di vivere a pieno la Toràh e le prescrizioni della Legge scritta ed orale, ad iniziare dalla circoncisione.
Per gli Ebrei "Non c'è altro Dio che Jahwè, altro luogo di culto che il tempio di Gerusalemme, altra legge che la Toràh. Al di fuori di Jahwè ci sono gli idoli e, al di fuori del tempio, i luoghi abominevoli. L'unica strada della verità e della salvezza passa per Gerusalemme. Se i pagani vogliono conseguirla debbono salire al «monte del Signore», venire al Dio di Israele, osservare le pratiche e le cerimonie della legge (cfr. Isaia 2,1-5; 60,1-6). L'intransigenza religiosa giudaica nasce dalla convinzione di comunicare con il vero Dio, creatore del cielo e della terra, al di fuori del quale non c'è nessun altro e non c'è altro" (Ortensio da Spinetoli).
Vedi anche ISRAELITI (prima gli abitanti del regno del nord, poi i figli di Israele) e GIUDEI (prima solo gli abitanti del regno di Giuda, poi i sudditi romani della provincia di Siria).
Per spiegare l'etimologia del termine esistono due versioni, entrambe poco convincenti:

- dal nome di un nipote di Sem, figlio di Noè, chiamato Eber (Genesi 10,21)
- dal termine ***ibrim*** che deriva dal verbo ***abr***, che significa passare (dall'idolatria al servizio del vero Dio) o attraversare (l'Eufrate verso Canaan).
Di fatto in Genesi si nomina Abram l'Ebreo (14,13) e gli Israeliti sono chiamati Ebrei quando li si vuole distinguere dagli altri popoli (40,15 e 43,32). In Esodo 2,1 si parla dei fratelli ebrei di Mosè e in 5,3 del "Dio degli ebrei".
Gesù è certamente un ebreo, ma molto anomalo, e talora ci tiene molto a prendere le distanze dai discendenti ebrei di Abramo e in Giovanni 8, 56 Egli dice: "*Abramo, il vostro padre …*".

Torna all'indice generale

ECCO

Nei vangeli il termine è usato più spesso per sorprendere il lettore con un avvenimento inatteso e improvviso, specie nella forma "ed ecco". Così in Giovanni 5,14 (*Poco dopo Gesù lo trovò nel tempio e gli disse: «Ecco: sei guarito! Non peccare più, perché non ti accada qualcosa di peggio»)* e in Marco 1,23 (*Ed ecco, nella loro sinagoga vi era un uomo posseduto da uno spirito impuro e cominciò a gridare*).
Più raramente invece, come interiezione con valore affermativo come in Giovanni 1,29: "*Il giorno dopo, vedendo Gesù venire verso di lui, disse: «Ecco l'agnello di Dio, colui che toglie il peccato del mondo!*"

Torna all'indice generale

EDOM

Edom significa "il rosso", come era rosso Esaù e come è rossa quella fertile terra.
È il nome di un vasto territorio in gran parte arido e montuoso a sud della Giudea, tra il Mar Morto e il Mar Rosso, abitata da Esaù, il primogenito di Isacco, e dai suoi discendenti, gli EDOMITI (Idumei in greco). Con questo popolo si scontrò Mosè, che arrivava a capo del suo popolo dall'Egitto al tempo dell'esodo, per il rifiuto dei re edomiti di permettere il passaggio degli ebrei (fratelli nemici) sui propri territori (Numeri 21,4; Deuteronomio2,8 e Giudici 11,17-18), costringendoli ad un lunghissimo giro. La terra fu poi assegnata alla tribù di Simeone. Saul, il primo re d'Israele, li combatté e Davide li vinse e li assoggettò, sterminandoli. Con la morte di Salomone la regione entrò a far parte del regno di Giuda o del sud, e, in seguito, fu in lotta sia contro Israele che contro le potenze vicine.
L'odio verso Israele era tanto che, quando Nabucodonosor distrusse Gerusalemme, gli edomiti parteciparono al saccheggio e consegnarono ai babilonesi i fuggiaschi ebrei.
Dal tempo dei Maccabei assume il nome di IDUMEA.

Torna all'indice generale

ELIA

Il nome significa: il Signore è il mio Dio (JHWH è Dio).
È considerato il profeta più grande dell'Antico Testamento (circa a metà del IX secolo a. C.) che al tempo del feroce ed insaziabile re Acab - che aveva introdotto ed imposto il culto di Baal nel regno d'Israele (o del nord) - e di sua moglie, la perfida regina Gezabele (figlia del re fenicio di Tiro e di Sidone), venne da loro perseguitato per la sua intransigenza ed il suo zelo nella lotta contro il culto idolatrico. Il profeta si salvò da morte, fuggendo nel deserto, protetto da Dio.
Elia preannunziò una carestia legata a tre anni di siccità, come effettivamente avvenne. È noto il racconto che narra come una vedova di Sarepta sfamò se stessa, il figlio (da Elia riportato in vita) e il profeta, per lungo tempo, con un pugno di farina e un po' di olio (narrato in 2Re 17 e ricordato da Gesù in Luca 4,25-26). Altrettanto famosa è la sua sfida pubblica contro i sacerdoti di Baal che egli, dopo la vittoria, scanna di sua mano (ben 450), nel torrente Kison, dopo averli fatti catturare (1Re 17-19): risposta ideologica e fanatica in difesa della sua immagine, falsa, di un Dio che impone il rispetto della Legge di Mosè, con zelo profetico violento.
Ma poi Elia, per ordine di Dio, inizia un cammino di conversione verso l'Oreb (il Sinai), dove Dio gli si rivela, ed Elia riconosce che la vera voce di Dio, la volontà di Dio, non sta nel vento impetuoso, non nel terremoto, non nel fuoco, ma nella "voce di silenzio sottile", un silenzio dove abita la voce da Dio. (19,11-15).
La Bibbia dice che Elia non è morto ma è stato rapito in cielo su un carro di fuoco. Il suo ritorno avverrà prima dell'arrivo del Messia che ristabilirà il regno d'Israele, secondo la profezia di Malachia.

Nei vangeli la figura di Giovanni il battezzatore è strettamente collegata a quella di Elia. Veste come Elia, vive nel deserto, è perseguitato da Erodiade come Elia lo fu da Gezabele e Gesù stesso dichiara che Il Battista è il profeta che è venuto prima del Messia: "*Allora i discepoli gli domandarono: «Perché dunque gli scribi dicono che prima deve venire Elia?». Ed egli rispose: «Sì, verrà Elia e ristabilirà ogni cosa. Ma io vi dico: Elia è già venuto e non l'hanno riconosciuto; anzi, hanno fatto di lui quello che hanno voluto. Così anche il Figlio dell'uomo dovrà soffrire per opera loro». Allora i discepoli compresero che egli parlava loro di Giovanni il Battista*" (Matteo 17,10-13).
Elia compare anche, con Mosè, nel racconto della Trasfigurazione di Gesù (Matteo 17,1-9); l'episodio vuol mostrare come la Legge e i Profeti, per dire la Scrittura prima di Gesù, sono ora illuminate dalla nuova luce della Parola: "*Ed ecco una voce dalla nube che diceva: «Questi è il Figlio mio, l'amato: in lui ho posto il mio compiacimento. Lui ascoltate»*". Il cristiano infatti, deve trattenere solo quella parte di Antico Testamento che non contrasta con l'insegnamento di Gesù. Il resto è un fardello inutile e, forse, dannoso per i cristiani.

Torna all'indice generale

ELLENISMO

Nel 332 a. C. Alessandro Magno conquista Gerusalemme, la città che, vuoi per la lungimirante ed aperta visione politica del conquistatore, vuoi per la pronta sottomissione degli abitanti, ottiene di poter vivere secondo le proprie tradizioni. Dopo la sua precoce morte, la Palestina passa, nel 312 a. C., sotto il controllo dei Tolomei per quasi un secolo e mezzo, fino al 173 a. C., quando viene deposto l'ultimo legittimo sommo sacerdote sadocita.
In questo lasso di tempo si forma una numerosa e forte colonia di ebrei rifugiati, emigrati e deportati, ad Alessandria d'Egitto, la capitale dei Tolomei. La comunità, divenuta ricca e influente, abbandona la lingua sacra ebraica che non è più compresa, dando vita alla più famosa traduzione dall'ebraico al greco, la SETTANTA, ed adotta non solo la lingua dei Greci, ma anche le usanze e i costumi. Nel 200 a. C. il re di Siria, Antioco III, sconfigge l'egiziano Tolomeo V e dà inizio così all'influenza siriana in Palestina, ma cominciano anche le lotte intestine tra ebrei filo-siriani e filo-egiziani mentre gli ultimi sacerdoti SADOCITI fuggiti da Gerusalemme, fondano le comunità essene lungo le rive del Mar Morto. Ma i generali che si erano suddivisi l'impero di Alessandro, non hanno la statura politica né l'intelligenza del grande condottiero e si rendono invisi alle popolazioni sottomesse a causa della loro politica colonialista. Sotto la guida dei Maccabei, nel 167 a. C. inizia la rivolta antisiriana degli ebrei contro i Seleucidi, in particolare Antioco IV Epifane. Essi hanno la meglio sui Seleucidi, anche con l'aiuto dei romani che però, da allora, aumentano le loro mire egemoniche su quel territorio, che finisce nelle loro mani con la dinastia degli Erodi. Si è nel frattempo formata una classe di ebrei che, pur rimanendo monoteisti, vedono di buon occhio quella moderna civiltà e per questo sono combattuti dagli ebrei conservatori. Nello stesso tempo si sa che ci sono anche molti ebrei della diaspora, e i pagani convertiti, che vanno a vivere a Gerusalemme o che la frequentano durante le festività religiose.
Di loro fa cenno l'evangelista Giovanni (12,20-22) quando racconta che alcuni greci chiedono a Filippo, il discepolo di Gesù con un rassicurante nome greco, di poter conoscere il Maestro.
La Chiesa di Antiochia, quella dove per la prima volta i seguaci di Gesù vengono chiamati cristiani, è la più rappresentativa di questo modo di intendere la fede e di sapersi organizzare: tanto ben organizzata da poter fare una colletta per la Chiesa di Gerusalemme che era in bancarotta perché i fedeli vendevano le loro sostanze e deponevano quanto ricavato "ai piedi degli apostoli" (Atti 4,35), che però non erano però in grado di amministrare la comunità ed anzi facevano favoritismi tra ebrei e greci: "In quei giorni, aumentando il numero dei discepoli, quelli di lingua greca mormorarono contro quelli di lingua ebraica perché, nell'assistenza quotidiana, venivano trascurate le loro vedove" (Atti 6,1).

Torna all'indice generale

ELLENISTI

I primi discepoli di Gesù erano tutti ebrei (una parte minima del popolo Israelita) e c'è chi pensa che la designazione del termine "i dodici" sia solo una simbologia per dire il "nuovo Israele". Ma il cristianesimo nascente si trova ben presto a confrontarsi con la cultura greca, ed infatti i quattro vangeli e tutto il Nuovo Testamento, sono stati scritti in greco e due apostoli, seppure ebrei, Andrea e Filippo, hanno nomi greci.
In tutti i vangeli appare chiaro che Gesù è rifiutato dal popolo ebraico e dalle persone pie, mentre è accolto dai non ebrei, dai pagani e dai peccatori, cosicché, ben presto, nasce una contrapposizione tra le due comunità.

Vengono chiamati “ellenisti” i seguaci di Gesù non ebrei, o ebrei di lingua e cultura greca, che si opponevano ai giudeo-cristiani, che erano tutti circoncisi, frequentavano il Tempio di Gerusalemme ove i sacerdoti praticavano i sacrifici, rispettavano la Legge e le norme di purità rituale, osservavano il riposo sabbatico, in pieno accordo con gli ebrei ortodossi.
Il primo martire, Stefano, era un ellenista e fu lapidato con la collaborazione indiretta di Paolo di Tarso che, una volta convertito, aderì alle posizioni degli ellenisti, scontrandosi con la Chiesa di Gerusalemme e con lo stesso Pietro. Gli Atti degli Apostoli mostrano con chiarezza il cambiamento perché Pietro, che è il protagonista della prima parte del racconto, lascia rapidamente la supremazia a Paolo, che, al contrario degli apostoli, porta la “Buona Notizia” tra le nazioni pagane obbedendo alla volontà di Gesù («*Andate dunque e fate discepoli tutti i popoli, battezzandoli nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo, insegnando loro a osservare tutto ciò che vi ho comandato. Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni, fino alla fine del mondo*», in Matteo 28,19-20), mentre gli apostoli (apostoli significa inviati), dopo la resurrezione, rimangono a Gerusalemme, seguendo ancora le regole del giudaismo, in perfetto accordo con la comunità ebraica.
Ma le differenze risulteranno ben presto evidenti e la contrapposizione inevitabile, perché si deve scegliere tra:
- una legge di Mosè a fronte di una legge di Gesù,
- una religione etnica per pochi eletti a fronte di una fede universale,
- una religione (tempio, sacerdoti, sacrifici, liturgie, offerte) a fronte di una fede intima,
- una fede aperta e dialogante a fronte di una Chiesa gerolosomitana chiusa in se stessa,
- un decalogo di divieti a fronte di un comandamento dell’amore,
- l’immagine di un Dio spietato a fronte di un Padre misericordioso, di un Dio che condanna a fronte di uno che perdona sempre e gratuitamente, di un Dio che esclude a fronte di uno che accoglie tutti, di un Dio per Israele a fronte di un Dio per tutta l’umanità, di un Dio irraggiungibile a fronte di uno incarnato, di un Dio che abita nel Tempio a fronte di un Dio che vive nell’intimo di ogni uomo. di un Dio che si riposa il sabato a fronte di uno che crea continuamente, di un Dio che chiede sacrifici agli uomini a fronte di un Dio che serve, dona e si dona.
L’ellenismo accettò, con grande coraggio, la sfida con la cultura greca e dal connubio è nata la nostra civiltà occidentale.

Torna all'indice generale

ESPIAZIONE

Vedi, tra le festività ebraiche, la festa dello YOM KIPPUR.

Torna all'indice generale

ESSENI

Pur essendo una delle grandi componenti presenti nell’orizzonte religioso ebraico al tempo di Gesù (insieme con sacerdoti, leviti, sadducei, farisei, scribi e zeloti) non sono mai nominati nei vangeli.
Nel 1947, a seguito del ritrovamento casuale, nelle grotte di Qumran, di rotoli della scrittura e della loro regola, sono balzati all’attenzione degli esperti, con un materiale di importanza fondamentale per la comprensione della Sacra Scrittura fino al 70 d. C.
Al tempo dei Maccabei (II sec. a. C.) erano sorti in Israele gruppi di devoti (i pii o ASIDEI) da cui derivarono in seguito due movimenti religiosi: i farisei e gli esseni. Questi, al contrario dei Maccabei che lottavano anche per mantenere il loro potere politico, avevano motivazioni esclusivamente religiose; una religione senza Tempio e senza sacrifici cruenti. Gli Esseni si erano posti ai margini della vita religiosa ufficiale, essendosi ritirati nel deserto intorno al Mar Morto, dove avevano fondato comunità di tipo monastico-ascetico, di cui la più celebre è quella di Chirbet Qumran (o semplicemente Qumran), divenuta famosa quando, tra il 1947 e il 1956 in alcune grotte nei pressi del Mar Morto, furono reperiti, in giare di creta, alcuni manoscritti di testi biblici e preziosi commentari appartenenti alla loro biblioteca.
In questi scritti sono stati ritrovati detti di Gesù, commenti ad altri detti e una frase dei vangeli riportata in Matteo 5,43 dove è scritto che Gesù afferma: “*Avete inteso che fu detto: Amerai il tuo prossimo e odierai il tuo nemico*”. Ma in nessun passo delle Scritture fino ad allora note era riportata questa frase, che è invece un’espressione presente nei testi essenici. Il testo completo del vangelo di Matteo dice: “*Avete inteso che fu detto: Amerai il tuo prossimo e odierai il tuo nemico. Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli; egli fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti. Infatti, se amate quelli che vi amano, quale ricompensa ne avete? Non fanno così anche*

i pubblicani? E se date il saluto soltanto ai vostri fratelli, che cosa fate di straordinario? Non fanno così anche i pagani? Voi, dunque, siate perfetti come è perfetto il Padre vostro celeste". (Matteo 5,43-48). Potrebbe indicare una presa di distanza dalle dottrine degli Esseni che pur conosceva.
Vivevano sotto la guida di un sacerdote, il "Maestro di giustizia", di cui non si conosce il nome, in attesa della salvezza imminente, con la vittoria dei "figli della luce" (loro) sui figli delle tenebre (tutti gli altri). Al sacerdote che guidava la comunità, Dio stesso rivelava direttamente, a pieno, ogni mistero nascosto nelle Scritture e nessun'altra interpretazione era lecita. L'esatto contrario delle mille interpretazioni, tutte canoniche, degli scribi.
Attivi dal II sec. a C. al I d. C., poi scomparsi nel 68/70 d. C. perché trucidati dalla X legione romana oppure dispersi. Nelle sue lettere l'apostolo Paolo parla di incontri con Esseni della diaspora.
"Gli esseni, comunità di tipo monastico in rottura con le istituzioni ufficiali (non viene ricordato nei vangeli), aspettavano, come i farisei, la signoria di Dio, ma senza occuparsi di niente al di fuori del loro circolo di eletti. Ai tempi di Gesù, mantenevano un atteggiamento zelota e attendevano il momento della guerra santa" (Juan Mateos).
Si ritenevano gli eletti, i salvati (come del resto pensavano di se stessi i farisei) ed accettavano adepti solo dopo un periodo di prova, per un anno fuori dalla comunità ma rispettandone le regole, e poi per altri due anni sotto stretta osservazione. La regola era durissima e non ammetteva errori e l'osservanza dei 613 precetti era rigorosa tanto che per loro anche i farisei erano ritenuti troppo permissivi. Le loro abluzioni rituali per immersione (*Mikvè*) avvenivano fino a sette volte al giorno al fine di purificarsi in attesa del prossimo arrivo del Messia. Vivevano una vita ascetica lontano dall'Israele impuro e destinato a perire, mentre loro, il "resto santo" erano destinati alla salvezza.
Ritenevano che i SADOCITI, (alcuni dei quali avevano lasciato Gerusalemme per ritirarsi nel deserto di Giuda sulle rive del mar Morto, per fondare questa comunità) fossero gli unici sacerdoti legittimi, ed erano in contrasto con la classe sacerdotale (ASIDEI) discendente della famiglia sacerdotale dei MACCABEI che consideravano non solo immonda e corrotta, ma anche usurpatrice ed illegittima; il sommo sacerdote di Gerusalemme era chiamato "l'insipiente" o "l'empio" ossia ateo. Infatti, il Messia li avrebbe eliminati tutti fisicamente.
Per gli esseni i tempi messianici sarebbero giunti con un duplice Messia: uno re e uno sacerdote. Con loro sarebbe stata annientata l'iniquità ed si sarebbe instaurato il regno universale di Israele, quello che anche gli apostoli attendevano: "*Egli si mostrò a essi vivo, dopo la sua passione, con molte prove, durante quaranta giorni, apparendo loro e parlando delle cose riguardanti il regno di Dio. Mentre si trovava a tavola con essi, ordinò loro di non allontanarsi da Gerusalemme, ma di attendere l'adempimento della promessa del Padre, «quella – disse – che voi avete udito da me: Giovanni battezzò con acqua, voi invece, tra non molti giorni, sarete battezzati in Spirito Santo». Quelli dunque che erano con lui gli domandavano: «Signore, è questo il tempo nel quale ricostituirai il regno per Israele?»*" (Atti 1,3-6).
Vivevano sia in grandi centri abitati sia in comunità cenobitiche di tipo monastico. La loro vita religiosa era senza Tempio e senza sacrifici animali,e conducevano una esistenza ascetica. Famosa è la comunità di Qumran, retta da un sommo sacerdote chiamato maestro di giustizia (contrapposto a quello del tempio di Gerusalemme chiamato l'insipiente o l'empio ossia l'ateo) al quale Dio stesso rivelava direttamente la sua volontà e le verità di fede nascoste anche ai profeti: in pratica una nuova *Toràh*.
La loro regola prevedeva il celibato, anche se alcuni contraevano il matrimonio con il solo fine di procurarsi una discendenza; ma anche per costoro l'astinenza era richiesta nel periodo di gravidanza. "Intorno ad un nucleo fortemente gerarchico costituito da sacerdoti e leviti dissidenti, scribi e maestri formatisi nello studio e nella meditazione delle Scritture, si radunavano gruppi di fedeli alla ricerca appassionata della purezza e parossisticamente legati alla Legge. La pratica del celibato indica che essi perseguivano un ideale di castità, ma nel cimitero di Qumran sono stati trovati degli scheletri femminili. Dunque la condizione matrimoniale non vietava l'accesso alla comunità. Essa accoglieva gli adepti dopo una prova che imponeva l'obbedienza alla gerarchia e aveva come condizione essenziale la promessa del segreto sulla natura dell'iniziazione. Alcuni interpreti hanno creduto di individuare nel *corpus* di dottrine degli esseni influenze gnostiche, neopitagoriche e zoroastriane. Tutti i membri della comunità svolgevano in comune la preghiera, il lavoro, la ricerca di Dio attraverso la sua Parola e i pasti fraterni. Seguivano rigorosamente la Legge mosaica con un'importante eccezione: si astenevano dai sacrifici cruenti. Molte caratteristiche degli esseni hanno indotto alcuni interpreti ad accostare la loro setta a Giovanni Battista, a Giovanni evangelista - sopratutto in quanto autore dell'Apocalisse - e al Cristo stesso, predicatore delle beatitudini". (André-Marie Gerard).
Esiste anche l'ipotesi di alcuni studiosi, che collega Gesù agli esseni, basata su alcuni indizi riguardanti Giovanni Battista e lo stesso Gesù. Infatti:
- Il Battista esercitava la sua missione sul Giordano, a pochi chilometri da Qumran. Egli avrebbe, secondo questa ipotesi, lasciato la setta stabilendosi sulle rive del Giordano, dove il fiume entra nel Mar Morto, e qui praticava un battesimo per immersione per la purificazione.
- il Battista era il maestro di Gesù, com'è scritto in Marco 1,7: "*E proclamava: «Viene dopo di me colui che è più forte di me: io non sono degno di chinarmi per slegare i lacci dei suoi sandali. Io vi ho battezzato con acqua, ma*

egli vi battezzerà in Spirito Santo»". Angelico Poppi traduce "dietro a me" aggiungendo però sùbito dopo che egli non intende né la temporalità né la sequela. Ma, se invece s'intendesse "dietro a me" come "è mio seguace", l'ipotesi reggerebbe. È la stessa espressione in Matteo 20,19 quando Gesù ordina a Pietro di tornare dietro a lui, è tradotta con il senso di seguirlo e non di precederlo, ossia di fare il discepolo. D'altronde la frase del vangelo di Giovanni "*Ho visto lo Spirito discendere come una colomba ...*" ricorda da vicino la formula con cui, nella comunità essenica, il maestro riconosceva al discepolo di essere stato illuminato dallo Spirito.
- Giovanni aspettava un Messia simile a quello degli esseni (in Luca 3,17 è scritto: «*Tiene in mano la pala per pulire la sua aia e per raccogliere il frumento nel suo granaio; ma brucerà la paglia con un fuoco inestinguibile*»). E quando Gesù lo delude e mangia con i peccatori che avrebbe dovuto distruggere, gli manda l'ultimatum, con il sapore di una scomunica (In Matteo 11,3 è scritto: «*Sei tu colui che deve venire o dobbiamo aspettare un altro?*»).
Invece per quanto riguarda Gesù le ipotesi sono altre, non meno interessanti, seppure ipotesi:
- Certo il falegname di Nazaret conosceva perfettamente le scritture e, per quanto fosse di famiglia pia, non avrebbe mai potuto raggiungere quei livelli di conoscenza nella sua casa o nella sinagoga (non è certo che Nazaret ne avesse una) . Non risulta inoltre che sia stato allievo di un rabbi a Gerusalemme, mentre a Cafarnao è giunto dopo i trenta anni. Qualcuno ipotizza perciò che abbia frequentato ambienti esseni duranti gli anni "oscuri" e così avrebbe imparato a conoscere e approfondire le Scritture. Ma la sua vocazione non era quella monastica, bensì di vivere tra la gente più povera e tra gli esclusi dalla vita sociale e religiosa di Israele.
- Il Cenacolo si trova a Gerusalemme nel quartiere degli Esseni, ed egli avrebbe celebrato la Pasqua di martedì, com'era in uso tra gli Esseni, che seguivano un loro calendario particolare.
- Nei vangeli gli Esseni non sarebbero pertanto nominati perché, per la comunità di Gesù, quello era il passato e non il presente, che era invece una novità assoluta.
- Inoltre il suddetto testo di Matteo 5,43 (*Avete inteso che fu detto: Amerai il tuo prossimo e odierai il tuo nemico*).
Con il mondo degli Esseni, quello di Giovanni Battista e quello di Gesù ci sono certo delle assonanze, ma anche radicali differenze; una per tutte il concetto di purità rituale.
A questo proposito è interessante l'ipotesi riportata nello schema riguardante gli ultimi giorni di Gesù a Gerusalemme, riferita ad una nuova interpretazione del vangelo di Giovanni (vedi lo schema).

Torna all'indice generale

EUCARESTIA

In greco *eucharistein* e in ebraico *todah*, significa rendere grazie a Dio per le meraviglie che compie in noi. Invece *koinonia*, comunione, è il termine greco che indica il tipo di legame sorto tra i seguaci di Gesù, uniti nella diversità, e che trova il suo momento liturgico nell'Eucarestia, sacramento di comunione e momento privilegiato di impegno di fraternità e donazione agli altri, con la presenza viva e vera del corpo e del sangue di Gesù, cioè nella sua realtà (che è simbolica solo nei gesti e nelle parole) di un amore fedele "fino alla fine", ma anche con la presenza della Parola, azione divina salvifica di creazione e di vita.
Ricordo le parole del Salmo 104, che è un magnifico inno di ringraziamento a Dio creatore che, nei versetti 14 e 15, sembrano prefigurare la gioia e la forza che l'Eucarestia ci dona: "*Tu fai crescere l'erba per il bestiame e le piante che l'uomo coltiva per trarre cibo dalla terra, vino che allieta il cuore dell'uomo, olio che fa brillare il suo volto e pane che sostiene il suo cuore*".
Nel convito eucaristico la comunità, rende grazie e fa memoria del grande mistero d'amore della morte violenta di Gesù, mentre il suo dono si rinnova e prefigura il banchetto escatologico. "Nella prospettiva messianica, l'Eucarestia è l'anticipazione del banchetto" (Ernesto Balducci).
Il racconto della cena eucaristica manca, come tutti sanno, nel vangelo di Giovanni. Le altre quattro narrazioni hanno ben poco in comune e addirittura la frase "*fate questo in memoria di me* " è riportata solamente da Paolo e da Luca.
Ma c'è anche il pericolo che l'uso di formule prefabbricate e la ripetitività dei gesti possa rendere vuota la "memoria" che siamo chiamati a fare; se c'è una cieca fiducia nelle formule, si rischia di cadere in espressioni che hanno un sapore magico, con l'uso delle parole prescritte, di formule precise, altrimenti non c'è la "transustanziazione", una parola che ci riporta di colpo nel buio del medioevo.
Quella di Gesù è una presenza reale ma il pane rimane pane, il vino rimane vino, ma diventano simboli, segni tangibili, della sua volontà di amore che ha trasmesso a noi.
Il suo corpo non è "sotto le specie del pane", né "con" il pane, e neppure "nel" pane, né "al posto" del pane: è il pane.
Se, come risulta dallo schema, le parole dei redattori sono diverse, l'essenza della cena, il messaggio che ci porta, è uguale per tutti quattro i racconti, ed è anche lo stesso che Giovanni esplicita nella lavanda dei piedi.

L'Eucarestia, o la Cena del Signore, come preferisce chiamarla Paolo, è un simbolo, il simbolo della vita condivisa, con Gesù e con i fratelli, in un gesto che riassume perfettamente la vita di Gesù, una vita spesa per gli altri, che ha il suo apice in una morte accettata, e nella nostre Eucarestie il Signore è veramente presente e ci invita a farci pane spezzato e a renderci disponibili anche a morire per amore, se fosse necessario: "*Vi ho dato l'esempio perché come ho fatto io fate anche voi*" (Giovanni 13,15).
Noi ci nutriamo del corpo e sangue di Cristo, che ci dà la forza e la capacità di farci mangiare dagli altri per diventare nutrimento, ossia donare vita agli altri, "questo farsi mangiare dai poveri" (Luigi Ciotti).
Scrive Juan Mateos: "Accettando Gesù che da se s tesso per comunicare vita, l'uomo trasforma in norma il dono di sé" e "La comunità cristiana ha la missione di rendere visibile la generosità divina attraverso la propria generosità". Con Gesù e come Gesù, ci impegniamo a fare della nostra vita un dono d'amore e a manifestare visibilmente la sua misericordia, e a farci pane (cioè essere fonte di vita per gli altri) e vino (ossia gioia e felicità per le persone che incontriamo). Il pane e il vino sono corpo e sangue di Cristo ma riceverli e accoglierli deve sottendere la volontà di farsi pane spezzato per i fratelli. "L'Eucarestia mi rende attento a tutte le forme di fame dei fratelli: fame di pane, fame d'amore, fame di comprensione, fame di perdono e sopratutto fame di Dio" (Fernando Armellini). Diceva Fabrizio De Andrè, contando "Il pescatore": «Versò il vino e spezzò il pane per chi diceva ho sete, ho fame».
"*Disse loro Gesù: «Io Sono il pane della vita; chi viene a me non avrà mai più fame e chi crede in me non avrà mai più sete»"* (Giovanni 6,35). Non serve altro.
È perciò indispensabile che facciamo passare il senso di ciò di cui facciamo memoria nella celebrazione eucaristica, dall'altare alla nostra vita, per trovarci coinvolti in questa offerta, e "comprometterci" personalmente di fronte a Dio, altrimenti questa "messa" diventa per noi una menzogna. "Questo dovrebbe essere il senso di una Eucarestia recuperata dai rigidi schemi rituali in cui abbiamo imparato a viverla" (Ernesto Balducci).
Paolo (1Corinzi 11,25) conclude il racconto della cena, il primo, con un invito: "*Fate questo ogni volta che ne bevete, in memoria di me*", ossia fate altrettanto, fate la stessa cosa, ma certo non si riferisce ai gesti, ma a quello che quei gesti sottendono, perché si attualizzi la presenza di Dio nella comunità riunita per ringraziare per l'opera della nostra salvezza attuata da Gesù con il suo donarsi per amore e non per il suo "sacrificio" (perché in latino ***hostia*** significa vittima, un significato che significa che qualcuno è stato sacrificato a qualcun altro).
"Pertanto la celebrazione eucaristica realizza se stessa quando fa in modo che i credenti donino "corpo e sangue" come Cristo per i fratelli" (Carlo Maria Martini).
Diceva Zeno Saltini: "Se vi occorresse il mio sangue, cercatemi, mi troverete e potrete berlo tutto".
Fare memoria non significa solamente "ricordare" in senso astratto, ma rendere attuale, "rendere presente". E Gesù si rende presente con il suo corpo solo se la comunità, il popolo di Dio raccolto nel suo nome, ossia l'assemblea, diventa essa stessa le membra del corpo di Cristo, per rinnovare la propria fedeltà alla Parola di Dio, per restare in sintonia con la sua azione creatrice, per accogliere il flusso continuo del suo dono e farlo fiorire in forme nuove di fraternità e di condivisione, non per fare "la comunione", ma per fare "comunione", vivere una vera esperienza comunitaria.
Dice Ernesto Balducci: "Il vero corpo del Signore non è ciò che sta sotto l'ostia, ma siamo noi. La realtà del sacramento non è ciò che sta sotto l'ostia, ma è l'umanità, perché noi siamo il corpo del Signore" (…) perciò "Noi dobbiamo creare un corpo solo" (…) "Nell'Eucarestia c'è una dinamica oblativa che fa contrasto con la spinta centripeta che mira a fare di noi un corpo rigido, chiuso in sé. Si è davvero in questa prospettiva se viviamo in modo oblativo, cioè offrendoci agli altri, facendo nostra la condizione degli esclusi, perché Gesù ha realizzato il mistero della salvezza diventando escluso tra glii esclusi, condannato tra i condannati, reietto, criminale, perché come un criminale fu ucciso".
"«Fate questo in memoria di me» è l'espressione della sua ultima volontà, il Testamento lasciato a quanti si sono messi in ascolto della sua parola. Più che un rito è un compito, un servizio, un impegno da assumersi anche con il rischio della propria vita ("spezzare" il corpo e "versare" il sangue) per il bene delle moltitudini" (Ortensio da Spinetoli).
Nel libro della Genesi si racconta come il serpente spezzi la sintonia tra Dio e gli uomini (Se mangiate di questo albero sarete come Dio), ma Gesù, il nuovo Adamo, la ristabilisce (Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue ha la vita eterna e io lo risusciterò nell'ultimo giorno).
L'Eucarestia non è la magica trasformazione di carboidrati in proteine e di alcool in globuli rossi; non è un atto di culto a Dio ma è il momento in cui Dio si offre ed invita ognuno di noi ad offrirsi in dono all'altro; non è un rifugio consolatorio per persone pie, ma un mettere a rischio la propria vita nel dono totale di sé; non è un rito ma un segno che mentre mostra una cosa, in effetti ne indica un'altra, vediamo il pane spezzato e il vino versato, ma c'è il corpo e il sangue di Cristo versato per noi, per mostrarci come la sua fedeltà al disegno divino di amore senza condizioni e senza limiti, che non si ferma neanche quando il potere religioso lo consegna al potere civile per salvare il proprio potere economico; non è un momento di culto ma è il momento in cui il Padre ci avvolge col suo tenero amore e ci chiede, con lui e come lui, di andare verso gli altri, mentre Egli elimina le nostre impurità ed

aumenta la nostra capacità di amare; è il momento per noi del perdono pieno e gratuito dato a tutti come è dato a noi perché "*gratuitamente avete ricevuto, gratuitamente date*" (Matteo 10,8).
Paolo, in quella splendida pagina della prima lettera ai Corinzi in cui parla per primo della Cena del Signore, ha un'invettiva contro coloro che partecipano alla cena eucaristica senza i sentimenti di fraterna condivisione e spirito di amore reciproco: "*Mentre vi do queste istruzioni, non posso lodarvi, perché vi riunite insieme non per il meglio, ma per il peggio. Innanzi tutto sento dire che, quando vi radunate in assemblea, vi sono divisioni tra voi, e in parte lo credo. È necessario infatti che sorgano fazioni tra voi, perché in mezzo a voi si manifestino quelli che hanno superAto la prova. Quando dunque vi radunate insieme, il vostro non è più un mangiare la cena del Signore. Ciascuno infatti, quando siete a tavola, comincia a prendere il proprio pasto e così uno ha fame, l'altro è ubriaco. Non avete forse le vostre case per mangiare e per bere? O volete gettare il disprezzo sulla Chiesa di Dio e umiliare chi non ha niente? Che devo dirvi? Lodarvi? In questo non vi lodo! Io, infatti, ho ricevuto dal Signore quello che a mia volta vi ho trasmesso: il Signore Gesù, nella notte in cui veniva tradito, prese del pane e, dopo aver reso grazie, lo spezzò e disse: «Questo è il mio corpo, che è per voi; fate questo in memoria di me». Allo stesso modo, dopo aver cenato, prese anche il calice, dicendo: «Questo calice è la nuova alleanza nel mio sangue; fate questo, ogni volta che ne bevete, in memoria di me». Ogni volta infatti che mangiate questo pane e bevete al calice, voi annunciate la morte del Signore, finché egli venga. Perciò chiunque mangia il pane o beve al calice del Signore in modo indegno, sarà colpevole verso il corpo e il sangue del Signore. Ciascuno, dunque, esamini se stesso e poi mangi del pane e beva dal calice; perché chi mangia e beve senza riconoscere il corpo del Signore, mangia e beve la propria condanna. È per questo che tra voi ci sono molti ammalati e infermi, e un buon numero sono morti. Se però ci esaminassimo Attentamente da noi stessi, non saremmo giudicati; quando poi siamo giudicati dal Signore, siamo da lui ammoniti per non essere condannati insieme con il mondo. Perciò, fratelli miei, quando vi radunate per la cena, aspettatevi gli uni gli altri. E se qualcuno ha fame, mangi a casa, perché non vi raduniate a vostra condanna*" (1Corinzi 11,17-33).
"Il fatto importante dell'eucarestia non è la materialità del mangiare insieme ma l'esperienza che simboleggia. "Ciò suppone chiaramente che l'eucarestia sia il simbolo della vita condivisa: la vita che si condivide con Gesù, realmente presente, e anche con tutti i fratelli uniti nell'identico progetto e nell'identico destino, nella medesima scala di valori, nella medesima speranza e nel medesimo impegno di raggiungere quell'ideale di convivenza umana che è proprio della fede nel vangelo" (Josè Maria Castillo).
Per Paolo o c'è la comunione con Cristo e con i fratelli oppure non esiste Eucarestia e siamo rei del Corpo e Sangue di Cristo, perché la rottura della fraternità snatura il senso della cena, che nell'Eucarestia è Comunione. È infatti l'assemblea che celebra e il presbitero presiede la celebrazione. È l'impegno preso dal singolo nella comunità, intesa come luogo dell'azione dello Spirito, e non l'azione del prete, che "rende presente il Signore"; un impegno che si esprime mangiando il pane e bevendo il vino, il Corpo e il Sangue di Gesù, ossia impegnandosi a diventare pane e vino, per dare forza e felicità agli uomini.
Così è scritto sia in Marco 16,14 (*Apparve anche agli Undici, mentre erano a tavola*), che in Giovanni 20,26 (*Otto giorni dopo i discepoli erano di nuovo in casa e c'era con loro anche Tommaso. Venne Gesù, a porte chiuse, stette in mezzo e disse: «Pace a voi!»*).
La comunione a cui i credenti tendono e che esprimono nell'Eucarestia, si realizza per un'iniziativa divina alla quale i fedeli si aprono. È l'azione di Dio che, accolta nella fede, stabilisce un ambito di relazione e alimenta scambi vitali.
Ma perché il rito diventi sacramento è necessario che esso traduca la fede della Chiesa e costituisca l'esercizio di un reale abbandono fiducioso in Dio, quale principio e fonte continua della nostra esistenza. Se ciò non si verifica, il rito non è un gesto vitale, non esprime potenza di novità e di grazia, insomma non assurge a ruolo di sacramento.
"Se l'Eucarestia non conduce a novità di vita e quindi a un dono reciproco, se non riesce ad ampliare il flusso che ci investe, ad alimentare la rete spirituale nella quale siamo inseriti, non è efficace, cioè non è ambito dell'azione divina, non è quindi sacramento della fede ecclesiale e perde il suo valore" (Carlo Molari).
Per questo, tutte le volte che sento parlare delle diatribe sull'intercomunione, mi viene sùbito in mente uno stupido pensiero: sciiti e sunniti, uniti dal Corano e divisi dalle ideologie, che si scannano, con grande gusto, in nome di Dio. A qualcuno che obietta che sono idee da protestante, rispondo che i protestanti non sono i padroni del Vangelo.
Ma la polemica non serve che a dividere, mentre abbiamo bisogno di ecumenismo; dice infatti Gesù ai suoi discepoli: "*voi siete tutti fratelli*".
L'importanza della cena eucaristica nella vita cristiana è talmente grande da diventare il fulcro di ogni comunità riunita in nome di Gesù. Infatti si celebrava nelle case dei cristiani (che i pagani chiamavano "atei" ossia senza il dio della religione) fin dall'inizio, quando ancora non esistevano le scritture del Nuovo Testamento, così come racconta Paolo nella prima lettera ai Corinzi. Ma c'è dell'altro.

- Prima di morire Gesù ha anticipato in un gesto gli avvenimenti che stavano per accadere: la sua vita stava per essere data per gli uomini, il suo corpo spezzato, il suo sangue versato per amore.
E lo ha fatto in una comunità che Egli sapeva che stava per rinnegarlo, tradirlo e abbandonarlo.
L'Eucarestia è stato l'ultimo gesto che ha compiuto da vivo e il primo da risorto.
- Per i discepoli di Emmaus, che non credevano alla sua risurrezione, disorientati e senza speranza, Gesù spiega ai discepoli le Scritture, celebra l'Eucarestia e li rianima: *Mentre conversavano e discutevano insieme, Gesù in persona si avvicinò e camminava con loro. Ma i loro occhi erano impediti a riconoscerlo*. (…) "*Stolti e lenti di cuore a credere in tutto ciò che hanno detto i profeti!"* (…) *"Quando fu a tavola con loro, prese il pane, recitò la benedizione, lo spezzò e lo diede loro. Allora si aprirono loro gli occhi e lo riconobbero"* (Luca 24, 15-16. 25. 30-3).
L'Eucarestia aveva prefigurato la sua morte ed ora è certezza della sua Resurrezione e quindi della nostra.
- Nei vangeli ogni convivio è, come dice il termine, condivisione di vita e parla più o meno apertamente, dell'Eucarestia, ma è sopratutto nella condivisione dei pani (Marco 6,34-44 e 8,1-10; Luca 9,12-17 e Giovanni 6,5-13) che i racconti parlano con le stesse parole dette da Gesù nella Cena. Egli chiama i discepoli a distribuire a tutti, senza apparente distinzioni di sorta, il pane, e, nel racconto di Giovanni, è lui stesso che distribuisce il pane.
"Dicono alcuni che per comunicarsi spesso bisogna essere santi. Non è vero. Questo è un inganno! La Comunione è per chi vuol farsi santo, non è per i santi; i rimedi si danno ai malati, come il cibo si dà ai deboli" (Giovanni Bosco), e
"Non dite che siete peccatori, che avete troppe miserie, e che perciò non osate accostarvi alla santa Comunione. Sarebbe come dire che siete troppo ammalati e che perciò non volete né medici né medicine" (Jean-Baptiste Vianney). Infine Fernando Armellini: " Se l'Eucarestia fosse un premio per i giusti, certo nessuno oserebbe riceverla. Ma essa non è il pane degli angeli, è il cibo offerto agli uomini pellegrini sulla terra, peccatori, deboli, stanchi, bisognosi d'aiuto. Nel racconto dell'istituzione dell'Eucarestia, l'evangelista Matteo, riferisce le parole di Gesù nel momento in cui offre ai discepoli il calice del vino: «*Bevetene tutti, perché questo è il mio sangue dell'alleanza, versato per molti, in remissione dei peccati*» (6,27-28). Non è per celebrare la propria purezza e santità che ci si accosta al banchetto eucaristico, ma per ottenere da Dio la remissione dei peccati. A chi fa la comunione non viene richiesta la perfezione morale, ma la disposizione del povero che riconosce la propria indegnità e la propria miseri e si avvicina a colui che lo può guarire. Per chi riceve con questa disposizione di fede umile e sincera, il pane eucaristico diviene una medicina, cura le malattie morali, rimargina qualunque ferita, vince ogni peccato".
Sappiamo che la Chiesa invita i divorziati a frequentare la celebrazione eucaristica, ma proibisce loro di prendere la comunione; significa che si può invitare qualcuno a partecipare ad un banchetto, a patto che digiuni!
Gesù, poi, al capitolo sesto di Giovanni, (32-58) parla apertamente di se stesso come carne e sangue per la vita eterna:
"*Rispose loro Gesù: «In verità, in verità io vi dico: non è Mosè che vi ha dato il pane dal cielo, ma è il Padre mio che vi dà il pane dal cielo, quello vero. Infatti il pane di Dio è colui che discende dal cielo e dà la vita al mondo». Allora gli dissero: «Signore, dacci sempre questo pane». Gesù rispose loro: «Io sono il pane della vita; chi viene a me non avrà fame e chi crede in me non avrà sete, mai!"* (Giovanni 6,32-35) (…) "*Io sono il pane della vita. I vostri padri hanno mangiato la manna nel deserto e sono morti; questo è il pane che discende dal cielo, perché chi ne mangia non muoia. Io sono il pane vivo, disceso dal cielo. Se uno mangia di questo pane vivrà in eterno e il pane che io darò è la mia carne per la vita del mondo». Allora i Giudei si misero a discutere aspramente fra loro: «Come può costui darci la sua carne da mangiare?». Gesù disse loro: «In verità, in verità io vi dico: se non mangiate la carne del Figlio dell'uomo e non bevete il suo sangue, non avete in voi la vita. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue ha la vita eterna e io lo risusciterò nell'ultimo giorno. Perché la mia carne è vero cibo e il mio sangue vera bevanda. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue rimane in me e io in lui. Come il Padre, che ha la vita, ha mandato me e io vivo per il Padre, così anche colui che mangia me vivrà per me. Questo è il pane disceso dal cielo; non è come quello che mangiarono i padri e morirono. Chi mangia questo pane vivrà in eterno»"* (Giovanni 6,48-58).
Eppure proprio Giovanni, che parla in questi termini del dono che Gesù fa del suo corpo e del suo sangue, non riporta il racconto della cena pasquale e lo sostituisce con la lavanda dei piedi.
Infatti l'Eucarestia "non è un rifugio consolatorio, ma è rischio di vita e dono totale di sé" (Salvatore Frigerio), fino a farsi schiavi per amore, come quando, nella celebrazione Eucaristica, Gesù stesso passa a servirci.
È lo stesso concetto di Luca 12,37: "*Beati quei servi che il padrone al suo ritorno troverà ancora svegli; in verità io vi dico, si stringerà le vesti ai fianchi, li farà mettere a tavola e passerà a servirli*".
Ma sembra che siano molti di più quelli che vogliono essere serviti, che quelli disposti a servire.

EUCARESTIA, LA CENA DEL SIGNORE				
1Cor 11,23-25	**Mt (26,26-29)**	**Mc (14,22-25)**	**Lc (22,14-20)**
Il Signore Gesù, nella notte in cui veniva tradito,			Quando venne l'ora
			prese il posto a tavola
	(Ora, mentre) mangiavano	Ora mentre loro mangiavano,	
			e gli apostoli con lui e disse loro: "Ho tanto desiderato mangiare questa Pasqua con voi, prima della mia passione
prese (del) pane	Gesù prese (un) pane	prese (un) pane	
e, dopo aver reso grazie,	recitò la benedizione,	e recitò la benedizione,	
(lo) spezzò	(lo) spezzò	(lo) spezzò	
	mentre (lo) dava ai discepoli,	(lo) diede loro	
e disse:	disse:	dicendo:	perché io vi dico:
			non la mangerò più finché essa non si compia nel regno di Dio".
	"Prendete,	"Prendete :	
	mangiate		
"Questo è il mio corpo,	questo è il mio corpo".	questo è il mio corpo".	
che è per voi;			
fate questo in memoria di me".			
	e	e	e
Allo stesso modo, dopo aver cenato,			
(prese) anche il calice	prese (il) calice	prese (il) calice,	preso (un) calice,

	rese grazie,		rese grazie,	rese grazie
	e (lo) diede loro		(lo) diede loro,	
			e ne bevvero tutti.	
dicendo:	dicendo:		E disse loro:	e disse:
	"Bevetene tutti			"Prendetelo e fatelo passare tra voi,
«Questo calice è la nuova alleanza, nel mio sangue;	perché questo è il mio sangue dell'alleanza		"Questo è il mio sangue dell'alleanza,	
.	che è versato per molti.		versato per molti.	
	per il perdono dei peccati.			
			In verità	
	Io vi dico che d'ora in poi non berrò di questo frutto della vite, fino al giorno in cui lo berrò nuovo, con voi, nel regno del Padre mio.		io vi dico che non berrò mai più del frutto della vite, fino al giorno in cui lo berrò nuovo, nel regno di Dio".	perché io vi dico: da questo momento non berrò più del frutto della vite, finché non verrà il regno di Dio".
				Poi prese il pane, rese grazie, lo spezzò e lo diede loro dicendo: "Questo è il mio corpo, che è dato per voi;
fate questo ogni volta che ne bevete, in memoria di me"				fate questo in memoria di me".
				E, dopo aver cenato, fece lo stesso con il calice dicendo
				"Questo calice è la nuova alleanza nel mio sangue, che è versato per voi".

Torna all'indice generale

EVANGELIZZARE

Non significa cristianizzare, imporre dottrine, ma portare nel mondo la buona notizia dell'amore gratuito e incondizionato di Dio per l'umanità e la sua azione salvifica universale, Attraverso Gesù.
"Portate il vangelo" e non "fate proseliti", com'è detto dei farisei in Matteo 23,15.

Torna all'indice generale

EVANGELO

Sinonimo di VANGELO.

Torna all'indice generale

FARE

Fare, nel libro della Genesi, è il verbo che indica l'azione creatrice di Dio, mentre riferito agli uomini, indica coloro che si fanno idoli da adorare: "Servirete a dèi fatti da mano d'uomo, di legno e di pietra, i quali non vedono, non mangiano, non odorano" (Deuteronomio 4,38). L'evangelista Giovanni, ci mostra Gesù-Dio Creatore e ci ricorda che "*il mondo fu fatto per mezzo di lui*" (1,10).
Sempre in Giovanni (5,19) Gesù è colui che dà, comunica, trasmette e restituisce vita a coloro cui la vita è stata tolta, come il paralitico sul bordo della piscina di Betsaida: "*Gesù riprese a parlare e disse loro: «In verità, in verità io vi dico: il Figlio da se stesso non può fare nulla, se non ciò che vede fare dal Padre; quello che egli fa, anche il Figlio lo fa allo stesso modo*" e "*Io non posso far nulla da me stesso*" al versetto 30.
Nel capitolo 5 del vangelo di Giovanni, al versetto 29. nella traduzione CEI, Gesù ripete per due volte il verbo fare: "*Non meravigliatevi di questo: viene l'ora in cui tutti coloro che sono nei sepolcri udranno la sua voce e usciranno, quanti fecero il bene per una risurrezione di vita e quanti fecero il male per una risurrezione di condanna*" (28-29). Ma l'evangelista si guarda bene dall'usare il verbo "fare" della creazione nel parlare nel male e dice "*fecero il bene*" e "*praticarono il male*".
Molto interessante in Matteo è il Padre Nostro, dove, quando si legge (6,10) "*sia fatta la tua volontà*", in effetti è scritto "*si compia la tua volontà*", con un verbo impersonale che significa "si realizzi" il tuo disegno di rendere l'uomo felice; ossia si richiede un'azione sinergica tra gli uomini e la misericordia divina. Lo stesso vale per Matteo 12,50: «*Chiunque fa* (compie) *la volontà del Padre mio che è nei cieli, egli è per me fratello, sorella e madre*».
Altrettanto, in Luca, la parabola del "buon samaritano" (19,37): "*Gesù gli disse: «Va' e anche tu fa' così»*", perché l'amore si trasmette non con le parole e le dottrine ma con la vita vissuta, con esperienze di vita.
"La fede è nella prassi non nell'enunciazione" diceva Ernesto Balducci.

Torna all'indice generale

FARISEI

Il nome deriva dal greco ***pharisaios***, che viene dall'ebraico ***perushim***, che significa "separati".
Essi infatti si separano dagli altri uomini perché il regno di Dio è solo per i giusti, coloro che rispettano la Legge, ma per Gesù il regno non è per i santi ma per gli esclusi, i pagani, i peccatori e le prostitute (Matteo 21,31).
I farisei costituiscono un movimento religioso spirituale radicale, i cui membri, laici e progressisti, vanno a formare una potente corrente spirituale, costituita da un numero non irrilevante di persone devote con atteggiamenti molto radicali. Solitamente pacifici, ma talora spietati verso chi si opponeva alla loro visione religiosa, tant'è vero che uno dei due fondatori del movimento degli zeloti era un fariseo; lo stesso apostolo Paolo prima della conversione era stato un fariseo, feroce persecutore dei cristiani e Stefano fu una delle tante vittime.
Essi rispettavano in tutti giorni dell'anno le norme di purità e di santità che i sacerdoti erano obbligati a rispettare solo una volta l'anno; anche nel pagamento delle decime al Tempio esageravano, pagando anche per gli prodotti che ne erano esenti: più preti dei preti!
"Separati" da tutti gli altri uomini che non potevano, o non volevano, rispettare quotidianamente le 613 regole o precetti, religiosi o igienici o rituali, estrapolati dalla Legge scritta ed orale. Il numero 613 viene dalla somma di 248 precetti (le parti del corpo umano) e 365 proibizioni (i giorni dell'anno): ossia tutto l'uomo e tutto l'anno, per

tutta la vita. Non solo, ma erano anche rispettosi delle 1521 azioni proibite nel giorno di sabato (i 39 lavori principali usati nella costruzione del Tempio, suddivisi a sua volta in 39 sottolavori), secondo le indicazioni degli Scribi. Per la mentalità farisaica ciò li rendeva più vicini e graditi a Dio e solo così avrebbero conseguito la resurrezione alla fine dei tempi e la vita eterna.
Costituivano un'élite religiosa che, con la perfetta osservanza, si "separava" da tutto ciò che, secondo i dettami del Levitico, avrebbe potuto contaminare il loro stato di purità, uomini compresi, ma specialmente le donne, i malati, i morti, i peccatori, gli stranieri. Persone pie, laici che si ritenevano gli eletti tra gli eletti, eppure disprezzati dagli Esseni che non li ritenevano abbastanza osservanti.
"I farisei, devoti osservanti della legge, guide spirituali del popolo, pensavano che la venuta della signoria di Dio dipendesse dalla fedeltà all'osservanza e non si impegnavano nel miglioramento della situazione sociale ingiusta. Erano quindi spiritualisti inattivi che, sebbene odiassero il regime romano, non ne mettevano in pericolo la stabilità. Secondo loro Dio avrebbe inaugurato la sua signoria per mezzo del Messia, con una specie di colpo di stato che avrebbe cambiato la situazione politica e sociale" (Juan Mateos).
"Professionisti del sacro e modelli di santità" (Alberto Maggi), si sentivano, ed erano considerati, un esempio da seguire, amati e stimati dalla gente, che li considerava i giusti per antonomasia. Alcuni, i più ricchi e influenti, facevano parte anche del Sinedrio.
Per questa ragione il loro comportamento tendeva alla separazione da coloro che non si comportavano in maniera siffatta; essi, infatti, nutrivano profondo disprezzo nei riguardi del popolo che non poteva rispettare la Legge, del resto troppo occupato a sopravvivere.
Si ritenevano gli eletti tra gli eletti, l'elite spirituale, i santi, i puri, i pii laici osservanti che volevano essere d'esempio, traendone un grande potere spirituale che andava crescendo anche perché molti farisei erano anche scribi e aggiungevano alla superiorità dell'esempio, quella della conoscenza della Scrittura.
I farisei avevano bisogno degli scribi che sostengano il loro stile di vita e gli scribi hanno bisogno de farisei per mettere in pratica i loro insegnamenti.
Ciò li rendeva presuntuosi, arroganti, sicuri di sé perché autosufficienti, fino a giungere a considerare la loro salvezza come un diritto conseguito per aver rispettato ogni precetto della Legge: pensavano, anzi erano conviti, di dover meritare l'amore gratuito di Dio: *"«Due uomini salirono al tempio a pregare: uno era fariseo e l'altro pubblicano. Il fariseo, stando in piedi, pregava così tra sé: «O Dio, ti ringrazio perché non sono come gli altri uomini, ladri, ingiusti, adùlteri, e neppure come questo pubblicano. Digiuno due volte alla settimana e pago le decime di tutto quello che possiedo»*" (Luca 18,10-12).
Ma spesso il loro era solo uno scrupoloso quanto vuoto formalismo spettacolarizzato, condannato da Gesù, ma ancora in voga ai nostri giorni: "*E quando pregate, non siate simili agli ipocriti che, nelle sinagoghe e negli angoli delle piazze, amano pregare stando ritti, per essere visti dalla gente. In verità io vi dico: hanno già ricevuto la loro ricompensa*" (Matteo 6,5).
Al contrario dei Sadducei, dichiaravano che anche la Legge orale era di origine divina, credevano all'esistenza degli angeli, all'immortalità dell'anima e nella resurrezione dei giusti nell'ultimo giorno.
È a loro che si deve molto nella salvaguardia delle tradizioni ebraiche e del Giudaismo dopo la distruzione del Tempio e di Gerusalemme, nell'anno 70 d. C. ad opera dei romani comandati da Tito.
Le premesse per la nascita di questi movimenti religiosi giudaici osservanti si possono far risalire al VI secolo a. C., al ritorno dall'esilio babilonese, al tempo della riforma di Esdra e Neemia, quando, per volontà dei re persiani succeduti a Ciro il Grande, viene ricostruita Gerusalemme con il suo Tempio e si ristabiliscono l'osservanza della Legge in Palestina.
Ma la nascita della fazione dei farisei si può far risalire all'epoca dei Maccabei, con Giovanni Ircano I (135-104) che diede vita ad un principato con una marcata impronta ellenistica, in aperto antagonismo con la classe sacerdotale ed aristocratica dei sadducei. Fra l'altro i farisei asserivano che tutto il popolo di Israele era santo e non solo i sacerdoti, così che questi andarono progressivamente perdendo gran parte della loro importanza politica e religiosa, con l'aumento del prestigio di scribi e farisei.
Siccome lo scopo della loro ribellione al potere politico era solo quello di voler vivere totalmente secondo la tradizione della Legge, i Sadducei ben presto abbandonarono la lotta armata (anche contro i romani) intrapresa al tempo dei Maccabei, quando ebbero la completa libertà di culto.
L'influenza dei farisei si espanse molto al finire del I secolo d. C. quando, dopo la distruzione del Tempio, finito il culto e dispersa la nazione giudaica, scomparsi sadducei, erodiani, esseni e zeloti, i farisei divennero le guide esclusive del Giudaismo e i feroci persecutori dei cristiani, che furono scomunicati e cacciati dalle sinagoghe. Di questa cacciata rimane un'eco nel capitolo 23 del vangelo di Matteo.
I farisei contestavano Gesù e i suoi discepoli dichiarandoli impuri perché avevano rapporti con peccatori e pubblicani, e addirittura mangiavano alla stessa tavola, non rispettavano il sabato e non digiunavano due volte la settimana come loro facevano.

Nei vangeli anche a causa di questa persecuzione, i farisei - e specie gli scribi-farisei - sono descritti come personaggi molto negativi e sono chiamati ipocriti, guide cieche, pazzi, razza di vipere, sepolcri imbiancati. Ma questa immagine non rende giustizia alla complessità del mondo farisaico che, al tempo di Gesù, era molto variegato e addirittura suddividibile in più categorie.
Per esempio, negli Atti viene ricordata la figura di Gamaliele, il maestro di Paolo apostolo, che parlava con moderazione nel sinedrio che perseguitava gli apostoli.
Tra l'altro Gesù condivide con loro il pensiero sulla resurrezione dei morti, negata dai Sadducei.
Insieme con gli scribi, i farisei sono detti "ipocriti" non in senso morale ma nel senso di commedianti perché recitano una commedia o meglio una tragedia. Ma la critica portata dagli evangelisti ai farisei è, in verità, contro la stessa comunità cristiana: l'evangelista parla alla folla e ai discepoli non in riferimento al passato, ma al presente, mostrando i danni di una teologia basata sull'osservanza di regole (il lievito dei farisei). La verità è che l'evangelista teme che nella sua comunità risorgano atteggiamenti farisaici del merito e dell'esempio. Parla ai farisei perché ascoltino i cristiani e, nominando scribi e farisei, richiama la sua comunità a non ricadere nei loro errori. Si prospetta la possibilità che agisca di nuovo nelle Chiese primitive il lievito dei farisei e le categorie del Giudaismo: la spiritualità del merito, delle pratiche di pietà, dell'ipocrisia, dell'apparire e non dell'accoglienza del dono gratuito di Dio. Insomma: non bisogna lasciare spazio alle degenerazioni del fariseismo di tutte le epoche e di tutte le religioni, che purtroppo anche oggi prova a risorgere.

Torna all'indice generale

FEDE

In greco fede si dice ***pìstis***, aver fede o credere è ***pisteuo***, mentre ***apistia*** significa incredulità.
In ebraico il termine corrispondente deriva dalla radice consonantica ***mn*** (come per amen) - che indica saldezza, sicurezza, ma anche fede e fiducia - che si ritrova nei verbi "avere fiducia" e "affidarsi". Vito Mancuso la chiama "fede fiduciosa".
Eppure "La fede non è cieca: è una proposta ragionevole, che risponde alla nostra sete, della quale possiamo verificare se soddisfatta o no. Una fede che si sottragga alla verifica dell'esperienza non è che un'illusione, come quella che prestiamo agli idoli. Questa sì che è ostinata e cieca" (Silvano Fausti).
La fede è sempre dubitosa, mentre la religione ha solo certezze non negoziabili o non discutibili, un asserto molto pericoloso, come diceva Ernesto Balducci: "Dobbiamo ospitare il dubbio, lasciargli spazio in noi, perché non ci avvenga di trasformare la fede in fanatismo".
Carlo Molari dispiega con lucidità le tante facce della fede:
- "Complesso degli ideali o dei valori ai quali uno dedica la propria esistenza, ai quali crede. Si parla, ad esempio, di fede politica, di fede laica o anche di fede sportiva oltre che religiosa. In senso biblico fede designa l'atto di appoggiarsi, dell'aderire con fiducia ad una persona e in particolare a Dio".
- "La fede in Dio è l'esercizio di una fiducia per cui nella ricerca ci si abbandona al Vero, nell'amore ci si lascia guidare dal Bene, nelle forme nuove ci si ispira al Bello, nel portare tutte le situazioni dell'esistenza si consente alla Vita di esprimersi. In questa prospettiva si comprende perché il Vaticano II (Lumen Gentium, 16) dica che un ateo può avere una fede salvifica e può pervenire al regno di Dio anche se non è convinto dell'esistenza del Dio che gli altri gli presentano".
- "D'altra parte per il credente esiste sempre il rischio di ridurre la fede in Dio alla pratica religiosa, all'accoglienza di dottrine tradizionali (o *credenze*) e all'osservanza rigorosa di regole morali. In tal caso, pur credendo che Dio esiste e praticando una religione, si continua a porre la fiducia nel denaro, in amici potenti, nelle proprie capacità operative, nelle strutture di appartenenza, nelle armi degli arsenali, nella dialettica. Per queste facili ambiguità, la fede, anche in un credente, spesso incide solo in modo esteriore nei comportamenti e nelle scelte sociali. Nessun atto viene compiuto per un reale abbandono fiducioso in una Forza più grande, in uno Spirito che introduce novità".
Ernesto Balducci esprime un concetto solo in parte vero: "L'opzione di fede non ha sostegni che la rendano trasmissibile agli altri. La fede in se stessa è incomunicabile", che, a mio avviso, Carlo Molari completa: "La fede inizia e si sviluppa per induzione di altri che vivendo accanto ci mostrano quale efficacia ha per l'esistenza fidarsi di Dio. La fede perciò non può essere imposta ma solo offerta per testimonianza". Così che la fede nasce solo in un ambiente affettivamente ricco, aperto alla fiducia reciproca e all'amore, perché è un atto di fiducia, un con-fidare in qualcuno: il bambino comincia il suo lungo cammino di fede avendo come base la fiducia verso genitori.
Trascrivo alcune espressioni di altri autori: la fede è
- "aprire il proprio cuore alla grazia" (Ferdinando Armellini),
- "credere alla fedeltà di Dio" (Silvano Fausti),

- "un crear spazio, dare spazio alla libertà di Dio", dice Luigi Sartori parlando di Maria come donna senza privilegi ma con una grande fede.
Dionigi Tettamanzi, intervistato da Franco Marcoaldi, dice: "Chi è animato dalla fede consegna se stesso all'altro, abbandona l'idea di dominio sulla realtà" (…) Credere in Dio "Significa non tanto fare riferimento ad un essere assoluto trascendente, ma a un essere che ha un nome, un volto, un cuore. Significa credere a qualcuno che mi intercetta, mi accompagna, mi provoca, mi consola. E mi costringe a comportarmi diversamente. La fede, insomma, più che un concetto, è un incontro, una comunione" (…) "La fede è verità, ma prima ancora è vita".
Dice Enrico Peyretti: "Sei incerto nella tua fede? Non arrovellarti su Dio che non vedi. Soccorri il fratello che vedi: affamato, assetato, senza casa, senza abiti, malato, carcerato, perseguitato, oppresso. Se Dio non c'è, o se è impotente, o indifferente, sarai tu un po' di quella giustizia che attendevi da lui. Se Dio c'è, sarai tu una mano della sua giustizia e un volto del suo amore, gli unici modi in cui può manifestarsi. Non chiedere a lui ciò che lui chiede a noi".
Dio parla ma non si impone e l'uomo è libero di ascoltarlo o rifiutarlo. Bisogna cercare di dare vita ad una relazione vissuta come un cammino, con la coscienza che la meta non è raggiungibile, perché escatologica. La fede implica allora un movimento alla ricerca perenne di Dio, che non riusciremo mai ad afferrare ma che occorre sempre rincorrere.
La nostra fede, la fede del cristiano, è lo spazio indispensabile per l'agire di Dio, è l'inizio di una vera relazione con Lui, una relazione interpersonale dinamica vissuta nell'amore, verso Dio, al quale ci si affida, e verso gli uomini, con una proposta di vita da vivere in comunità. Inizia con un atteggiamento interiore, ma si mostra, si estrinseca attraverso i comportamenti.
Per noi la fede è aver incontrato Gesù, esserci abbandonati a lui, e vivere al nostro meglio la sua proposta di vita: la nostra fede deve infatti incarnarsi nella nostra vita. Per me stesso lo ritengo difficile perché significa: amare i propri nemici, farsi povero per lo spirito, passare per la porta stretta.
La fede del discepolo non è un affare privato tra lui e Dio ma si esprime solo nel cercare il bene dell'altro, di cui si è responsabili; e non solo nel gruppo o nella comunità, ma verso tutti gli altri.
Diceva Lutero che "la fede è operaia", ossia è, gratuitamente, al servizio degli altri, vale a dire è diaconia.
La lettera di Giacomo ci richiama a far seguire alla fede le opere "*Siate di quelli che mettono in pratica la Parola, e non ascoltatori soltanto*" (1,22) e ribadisce che: "*Così anche la fede: se non è seguita dalle opere, in se stessa è morta*" (2,17).
Siamo chiamati a costruire ogni giorno il Regno di Dio, con Gesù sempre presente, che continuamente viene.
Una fede operante, dove nessuno può essere spettatore, ma deve essere attore, attivo e non passivo.
La fede si mostra non nelle parole o nei riti ma vivendola nella testimonianza quotidiana di amore verso gli altri.
Diceva Ernesto Balducci: "Se separate la fede dalla carità, avrete dei delinquenti sacri", com'è già successo.
Solo allora "Il credente in Dio scopre che l'atteggiamento di fiducia nella forza che lo avvolge, la pratica della preghiera e lo sviluppo delle dimensioni interiori, possono sprigionare potenzialità inedite" (Carlo Molari).
Si dice comunemente che la fede è un dono di Dio, addossando a Lui la mancanza di fede; ma la fede è contemporaneamente un dono di Dio, ma anche la risposta dell'uomo a questo dono. Per noi cristiani è l'impegno a rispondere alla chiamata, a somigliare al modello di Uomo-Dio che è Gesù, a seguire la sua strada, espressa con un amore totale, quello che lo ha portato alla morte.
"La fede non è un privilegio per qualcuno ma una possibilità per tutti", dice acutamente Alberto Maggi.
La risposta al richiamo di Dio, deve essere libera, cosciente, allo stesso tempo entusiasta, docile, amorosa, concreta, in sintonia con il vangelo di Gesù. Dio dona, si dona, e aspetta la nostra risposta, e "Se non rispondi, determini il tuo fallimento personale, il tuo disastro" (David Maria Turoldo).
La fede è sempre un fatto personale da gestire davanti a Dio con la propria coscienza (soggettività, capacità, preparazione, sensibilità e non solo), e una volta nata, deve maturare e progredire, evolvere, crescere, specie quando viene messa alla prova. Una fede pensata, che nasca dalla frequentazione critica dei vangeli e che insegni a vivere nel quotidiano.
Dobbiamo coltivare la nostra fede perché diventi adulta, matura, responsabile, consapevole e libera.
Che, se adulta, si nutra di un cibo solido e non di latte (*Ora, chi si nutre ancora di latte non ha l'esperienza della dottrina della giustizia, perché è ancora un bambino. Il nutrimento solido è invece per gli adulti, per quelli che, mediante l'esperienza, hanno le facoltà esercitate a distinguere il bene dal male*) dice Paolo in Ebrei 1,13-14. E in Luca 12,56-57 Gesù dice: "*Ipocriti! Sapete valutare l'aspetto della terra e del cielo; come mai questo tempo non sapete valutarlo? E perché non giudicate voi stessi ciò che è giusto?*". Proprio quello che la gerarchia ecclesiastica vorrebbe impedire che facciamo.
"L'altra faccia della fede è l'incertezza, è l'inquietudine", dice Ernesto Balducci, che aggiunge: "La fede è sempre ricerca: il dubbio è un suo momento necessario. Una fede che non conosce dubbi è già corrotta".
La fede è una lotta ed un'agonia, un continuo farsi domande, avere dubbi, andare a tentoni nella notte cercando una luce che continuamente si perde, per cercarla di nuovo temendo di non ritrovare.

"L'interrogativo di Gesù è in fondo un modo di riconsegnare agli uomini la loro responsabilità. Dio non garantisce nulla, non è affatto detto che egli vincerà nella nostra storia, all'interno del nostro tempo. Lasciando intatto il mistero delle Sue decisioni, per quanto riguarda l'esistenza eterna dell'uomo, nel nostro tempo, che è lo spazio della nostra libertà e della nostra responsabilità, il gioco è aperto e tutto dipende da noi" (Ernesto Balducci).
"La fede ama le domande, le prende sul serio, perché l'aiutano a non addormentarsi, a non fossilizzarsi, a restare viva e forse persino a crescere" (Paolo Ricca). Crescere nella conoscenza della fede, mettendola continuamente in discussione, tra certezze dubbi e tentennamenti, una lotta continua, non una condizione pacifica.
La fede non è acquisita una volta per sempre ma è aperta ad una crescita, una scoperta, un interrogativo costante, con dubbi che debbono trovate una risposta, in una conversione costante, un esodo continuo. Dobbiamo crescere nello Spirito, e se non abbiamo dubbi allora siamo morti.
Non dobbiamo scoraggiarci, ma neanche rassegnarci. Non ci è data nessuna garanzia ma solo la costante richiesta di impegno e di responsabilità. Con una certezza: solo con la fede si può salvare la fede.
La fede cambia perché noi cambiamo continuamente e quindi il suo futuro non può essere noto né prevedibile, forse neanche per Dio: "*Ma il Figlio dell'uomo, quando verrà, troverà la fede sulla terra?*" (Luca18,8).
Però, credo, l'esperienza di Dio che facciamo nella fede non esclude, ma integra la ragione e la supera: sono due canali che portano a Dio.
Ricordava Benedetto XVI (a Ratisbona nel 2006) che la fede senza ragione può cadere nel fondamentalismo mentre la ragione senza la fede rischia di favorire l'insorgenza di regimi totalitari. Infatti la fede ideologica non solo è vana ma è persino pericolosa. **"**La fede è razionale, senza essere l'esito della ragione" aggiunge Enzo Bianchi.
Fede e ragione non sono contrapposte. La fede non va contro la ragione, anche se la ragione da sola non può arrivare alla fede, per la libera volontà decide se credere o non credere alle ragioni della fede.
La ragione è un dono che Dio, e se tutti gli uomini fossero ragionevoli il mondo sarebbe certamente migliore. D'altro canto tutti i tentativi della religione di farsi nemica della scienza, le si sono rivoltati contro, facendole perdere la credibilità, perché la scienza, figlia della ragione, fa regredire il ***kaos***, come ha fatto Dio all'inizio. E non parliamo del Medioevo o di Galilei, ma dei riti tribali chiamati esorcismi, nei quali preti invasati esercitano riti magici su persone con problemi mentali. Quando finirà? Spero presto ma temo mai.
Fede e religione sono invece contrapposte, perché la fede è una libera ricerca individuale (Osea invita a sforzarsi di conoscerlo) mentre la religione è la sua istituzionalizzazione e codificazione.
Dice il Mahatma Gandhi che la fede non si può propagandare; la fede si vive e, vivendo, si diffonde da sé.
Inizia dalla fiducia di chi ci è vicino e ci ama, è tramandata dai comportamenti in famiglia non può essere insegnata.
La fede non si passa per eredità, ma si trasmette con gesti di amore-fiducia.
La fede, intesa come movimento d'amore e non di dottrina, come vita vissuta e non come verità da credere.
"Un irrigidimento ideologico, rituale e liturgico, porta a creare quei soggetti religiosi con i quali Gesù ebbe i suoi scontri più duri, proprio perché negli "ortodossi" e negli "osservanti" si forma con maggiore facilità una indisponibilità di fondo a ciò che è nuovo e che sollecita una risposta dell'uomo all'agire del Dio vivente" (Giovanni Franzoni).
La fede rende liberi, la religione schiavi perché portatrice di verità non discutibili, dogmi, sacralizzazione, irrazionalità.
Nella religione dove non c'è nulla fare perché tutto è stato fatto e non serve altro che ubbidire.
Nella religione tra l'uomo e Dio si pone un sacerdote, mentre nella fede, tra l'uomo e Dio ci sono gli uomini.
La religione nasce dal timore mentre la fede nasce dall'amore.
La religione può essere finta, la fede non serve fingerla.
La fede non può essere imposta, la religione sì.
Per religione si intende tutto quello che gli uomini fanno per Dio, per avere il favore di Dio e per sfuggire ai suoi castighi (orazioni, sacrifici, devozioni, rinunce, liturgie) mentre la fede è l'accoglienza di quello che Dio fa per gli uomini, per il loro bene, per la loro felicità.
La fede ci chiede di agire davanti a Dio, la religione di agire per conto di Dio o per difendere Dio.
Nella religione il credente deve avere obbedienza cieca ad una dottrina, una legge, un'autorità, alla gerarchia. "Il fedele è colui che obbedisce a Dio rispettando le sue leggi, mentre nella fede è colui che assomiglia al Padre, praticando un amore simile al suo" (Alberto Maggi).
L'ateo non è chi non crede, ma chi non ama perché si è chiuso in sé stesso: "*In verità io vi dico: tutto quello che avete fatto a uno solo di questi miei fratelli più piccoli, l'avete fatto a me*" (Matteo 25,40). Ricordo le parole di Carlo Carretto: "Come è possibile per il cristiano restare ricco se c'è chi muore di fame? Come è possibile per il cristiano nutrirsi della carne di Cristo e sfruttare i fratelli con sistemi oppressivi, tenerli nelle baracche mentre ci sono alloggi vuoti, denutriti mentre ci preoccupiamo di dimagrire? Penso che le centinaia di migliaia di morti di fame in Africa pesino sulla nostra coscienza di Europei, e che non sia tanto facile liberarsi dalla responsabilità, se

nel “terzo mondo”, a causa nostra e dei nostri metodi basati sul denaro e sull’interesse, i poveri diventano sempre più poveri e i ricchi sempre più ricchi. Ed è per questo che la parola forte più giusta del Vangelo, che ci compete, è quella dettaci da Gesù: «Ipocriti!». Ipocrita, che vai alla Messa e fai soffrire tua madre. Ipocrita, che fingi di credere in Dio e cerchi di non incontrarti mai con i fratelli”.
"Non chi dice che ha fede, ha fede. Occorre vedere come essa è testimoniata. Se i credenti nel “crocefisso” diventano crocifissori, non hanno fede. Se i credenti nelle beatitudini diventano ricchi, prepotenti, guerrafondai, non hanno fede. La fede non è un nome, non è una professione, è un modo di esistere. È qui la discriminazione vera e dobbiamo abituarci sempre di più a non dar retta alle appartenenze ufficiali. La nostra fede si misura sulla nostra appartenenza al mistero di Gesù, al figlio di Dio, uomo che vive tra gli uomini come reietto perseguitato" (Ernesto Balducci).
La religione può dare occasione di vivere la fede, ma anche essere negativa fino a soffocarla.
“Un irrigidimento ideologico, rituale e liturgico, porta a creare quei soggetti religiosi con i quali Gesù ebbe i suoi scontri più duri, proprio perché negli "ortodossi" e negli "osservanti" si forma con maggiore facilità una indisponibilità di fondo a ciò che è nuovo e che sollecita una risposta dell'uomo all'agire del Dio vivente" (Giovanni Franzoni).
Nei vangeli Gesù accusa non solo i giudei e le folle di “non credere” (Giovanni 14,19) ma anche i discepoli (Luca24,41). Altre volte li rimprovera di avere “poca fede” (Matteo 6,30; 8,26; 16,8; 17,20 e Luca12,28) e anche a Pietro dice: *«Uomo di poca fede, perché hai dubitato?»* (Matteo 14,31). In Matteo 17,20 apostrofa i discepoli con la fase ormai proverbiale: «*In verità io vi dico: se avrete fede pari a un granello di senape, direte a questo monte: “Spòstati da qui a là”, ed esso si sposterà, e nulla vi sarà impossibile»*.
Gesù mostra ai discepoli la fede salvifica dei reietti dalla religione: samaritani, prostitute, pubblicani, impuri ecc., specie in alcuni episodi emblematici ove si mostra la grande fede di due donne: l’emorroissa (Marco 5,34; Matteo 9,20 e Luca 8,48) e la straniera pagana siro-fenicia (Matteo 15,25) e di due uomini: il funzionario reale di Matteo 8,10 e il centurione - straniero, pagano ed oppressore degli ebrei - di Luca7,9 per il quale, unico, Gesù ha parole di ammirazione: “*All’udire questo, Gesù lo ammirò e, volgendosi alla folla che lo seguiva, disse: «Io vi dico che neanche in Israele ho trovato una fede così grande!»*”.

Vedi anche CREDERE.

Torna all'indice generale

FELICITÀ

Vedi SHALOM.

FESTIVITÀ EBRAICHE

Vedi CAPANNE
DEDICAZIONE
PASQUA
PENTECOSTE
YOM KIPPUR.

Torna all'indice generale

FICO

Nella Bibbia dell’Antico Testamento il fico, come pure la vite, è simbolo di Israele, e anche in Giovanni, nell’episodio dell’incontro di Gesù con Natanaele, ha lo stesso significato: “*Filippo trovò Natanaele e gli disse: «Abbiamo trovato colui del quale hanno scritto Mosè, nella Legge, e i Profeti: Gesù, il figlio di Giuseppe, di Nàzaret». Natanaele gli disse: «Da Nàzaret può venire qualcosa di buono?». Filippo gli rispose: «Vieni e vedi». Gesù intanto, visto Natanaele che gli veniva incontro, disse di lui: «Ecco davvero un Israelita in cui non c’è falsità». Natanaele gli domandò: «Come mi conosci?». Gli rispose Gesù: «Prima che Filippo ti chiamasse, io ti ho visto quando eri sotto l’albero di fichi». Gli replicò Natanaele: «Rabbì, tu sei il Figlio di Dio, tu sei il re d’Israele!». Gli rispose Gesù: «Perché ti ho detto che ti avevo visto sotto l’albero di fichi, tu credi? Vedrai cose*

più grandi di queste!». Poi gli disse: «In verità, in verità io vi dico: vedrete il cielo aperto e gli angeli di Dio salire e scendere sopra il Figlio dell'uomo»" (Giovanni 1,45.51).
Luca (13,6) con lo stesso esempio di un albero che non porta frutto, vuol mostrare la misericordia e la pazienza di Dio verso Israele, refrattario alla sua voce.
In Marco e Matteo invece indica l'istituzione religiosa e il Tempio: un albero pieno di foglie (sfarzo, lusso, incenso, liturgie) che sfrutta il terreno ma senza dare frutti, dissangua il popolo con la richiesta di sacrifici. Gesù aveva infatti detto "il tempo è compiuto", è giunta l'ora di mostrare i frutti attesi: "*La mattina dopo, mentre rientrava in città, ebbe fame. Vedendo un albero di fichi lungo la strada, gli si avvicinò, ma non vi trovò altro che foglie, e gli disse: «Mai più in eterno nasca un frutto da te!». E subito il fico seccò. Vedendo ciò, i discepoli rimasero stupiti e dissero: «Come mai l'albero di fichi è seccato in un istante?». Rispose loro Gesù: «In verità io vi dico: se avrete fede e non dubiterete, non solo potrete fare ciò che ho fatto a quest'albero, ma, anche se direte a questo monte: "Lèvati e gèttati nel mare", ciò avverrà. E tutto quello che chiederete con fede nella preghiera, lo otterrete»*" (Matteo 21,18-22).
Marco è anche più esplicito e nello stesso brano sostituisce direttamente il fico con il monte su cui sorgeva il Tempio.
"*Avendo visto da lontano un albero di fichi che aveva delle foglie, si avvicinò per vedere se per caso vi trovasse qualcosa ma, quando vi giunse vicino, non trovò altro che foglie. Non era infatti la stagione dei fichi. Rivolto all'albero, disse: «Nessuno mai più in eterno mangi i tuoi frutti!». E i suoi discepoli l'udirono. Giunsero a Gerusalemme. Entrato nel tempio, si mise a scacciare quelli che vendevano e quelli che compravano nel tempio; rovesciò i tavoli dei cambiamonete e le sedie dei venditori di colombe e non permetteva che si trasportassero cose Attraverso il tempio. E insegnava loro dicendo: «Non sta forse scritto: La mia casa sarà chiamata casa di preghiera per tutte le nazioni? Voi invece ne avete fatto un covo di ladri». Lo udirono i capi dei sacerdoti e gli scribi e cercavano il modo di farlo morire. Avevano infatti paura di lui, perché tutta la folla era stupita del suo insegnamento. Quando venne la sera, uscirono fuori dalla città. La mattina seguente, passando, videro l'albero di fichi seccato fin dalle radici. Pietro si ricordò e gli disse: «Maestro, guarda: l'albero di fichi che hai maledetto è seccato». Rispose loro Gesù: «Abbiate fede in Dio! In verità io vi dico: se uno dicesse a questo monte: "Lèvati e gèttati nel mare", senza dubitare in cuor suo, ma credendo che quanto dice avviene, ciò gli avverrà. Per questo vi dico: tutto quello che chiederete nella preghiera, abbiate fede di averlo ottenuto e vi accadrà*" (Marco 11,13-24).

Torna all'indice generale

FIGLI degli UOMINI

Espressione usata in Marco 3,28-30 per asserire la fragilità umana contrapposta alla misericordia divina, che però riconosce il suo limite nell'ostinato rifiuto umano di riconoscere l'amore incondizionato del Padre: "*In verità io vi dico: tutto sarà perdonato ai figli degli uomini, i peccati e anche tutte le bestemmie che diranno; ma chi avrà bestemmiato contro lo Spirito Santo non sarà perdonato in eterno: è reo di colpa eterna». Poiché dicevano: «È posseduto da uno spirito impuro»".*

Torna all'indice generale

FIGLI del MALIGNO

O del diavolo o di Satana, indica coloro che apportano male e sofferenza agli uomini, nella loro lotta contro la comunità che si riconosce in Gesù e lo segue: "*Il campo è il mondo e il seme buono sono i figli del Regno. La zizzania sono i figli del Maligno*" (Matteo 13,38). Contrapposti, come scritto, ai "figli del Regno".

Torna all'indice generale

FIGLI del PADRE

"*Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli; egli fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti*" (Matteo 5,44-45). La prima parte del brano è la spiegazione della seconda. Come il Padre ama tutti, chi vuol essere un "figlio del Padre" di Gesù è chiamato ad amare tutti e pregare per i nemici - anche se sono persecutori – proprio come ha fatto Gesù.

Torna all'indice generale

FIGLI del REGNO

"*Il campo è il mondo e il seme buono sono i figli del Regno. La zizzania sono i figli del Maligno*" (Matteo 13,38).
Sono i cittadini del Regno di Dio, antitetico ai regni del mondo, del potere, del maligno, di chi lavora per il male.

Torna all'indice generale

FIGLI della LUCE

L'affermazione e la spiegazione si trovano in Giovanni 12,35-36: "*Allora Gesù disse loro: «Ancora per poco tempo la luce è tra voi. Camminate mentre avete la luce, perché le tenebre non vi sorprendano; chi cammina nelle tenebre non sa dove va. Mentre avete la luce, credete nella luce, per diventare figli della luce». Gesù disse queste cose, poi se ne andò e si nascose loro*". Sono coloro che partecipano allo splendore della luce, gli illuminati.

Torna all'indice generale

FIGLI dell'ALTISSIMO

Luca ci spiega come essere figli dell'Altissimo, ossia figli di Dio: **"***Ma a voi che ascoltate, io dico: amate i vostri nemici, fate del bene a quelli che vi odiano, benedite coloro che vi maledicono, pregate per coloro che vi trattano male. A chi ti percuote sulla guancia, offri anche l'altra; a chi ti strappa il mantello, non rifiutare neanche la tunica. Da' a chiunque ti chiede, e a chi prende le cose tue, non chiederle indietro. E come volete che gli uomini facciano a voi, così anche voi fate a loro. Se amate quelli che vi amano, quale gratitudine vi è dovuta? Anche i peccatori amano quelli che li amano. E se fate del bene a coloro che fanno del bene a voi, quale gratitudine vi è dovuta? Anche i peccatori fanno lo stesso. E se prestate a coloro da cui sperate ricevere, quale gratitudine vi è dovuta? Anche i peccatori concedono prestiti ai peccatori per riceverne altrettanto. Amate invece i vostri nemici, fate del bene e prestate senza sperarne nulla, e la vostra ricompensa sarà grande e sarete figli dell'Altissimo, perché egli è benevolo verso gli ingrati e i malvagi*" (Luca 6,27-35).
"Figlio di Dio è chi assomiglia al Padre, praticando un amore simile al suo" (Alberto Maggi).

Torna all'indice generale

FIGLI di ABRAMO

Si intendono gli eredi della promessa di Dio al patriarca Abramo.
Per Matteo (1,1) "il figlio di Abramo" è Gesù e non i farisei e i sadducei che si presentavano sulle rive del Giordano per farsi battezzare da Giovanni (3,9). Ugualmente è scritto di loro in Luca 3,8. Lo stesso dice Gesù ai Giudei in Giovanni 8,39.
Luca invece ha parole rivoluzionarie sull'immagine di figliolanza da Abramo e chiama "figlia di Abramo" la donna curva da 18 anni, liberata nel giorno di sabato in sinagoga tra le proteste dell'arcisinagogo (13,16); come se non bastasse arriva, spudoratamente, a far dire a Gesù essere "figlio di Abramo" un ricco pubblicano, anzi il capo dei pubblicani di Gerico (19,9).

Torna all'indice generale

FIGLI di DIO

In Giovanni 1,12 è scritto che gli uomini hanno il potere, ossia possono, se vogliono, diventare figli di Dio.
Luca riconosce che i risorti sono figli di Dio, perché lo sono diventati (20,36).
Matteo, nelle beatitudini dice che "*gli operatori di pace saranno chiamati figli di Dio*" (5,9).
In Giovanni 11,51-52 sono chiamati figli di Dio i "dispersi" per i quali Gesù era disposto a dare la vita: il messaggio e la salvezza sono universali.

Torna all'indice generale

FIGLI di ISRAELE

Indica genericamente i discendenti di Giacobbe / Israele, gli ebrei.
Ma in Matteo 27,9 indica solo la loro classe dirigente al potere, quella che ha crocefisso Gesù per interesse: "Allora si compì quanto era stato detto per mezzo del profeta Geremia: *E presero trenta monete d'argento, il prezzo di colui che a tal prezzo fu valutato* dai figli d'Israele".

Torna all'indice generale

FIGLI di ZEBEDEO

Sono i due focosi e intolleranti apostoli, nominati spesso insieme e talora con l'ambiziosa madre, "la madre dei figli di Zebedeo". In tutti i vangeli, con Simone Pietro, fanno parte della cerchia più stretta dei discepolo di Gesù e degli stessi apostoli e sono testimoni degli avvenimenti più rilevanti della sua vita.
Questa donna chiede per i figli i posti più importanti a fianco di Gesù, quando egli, a Gerusalemme, prenderà il potere e regnerà su Israele come re, figlio di Davide. Matteo la paragona a Betsabea, prima amante e poi moglie di Davide, che chiede al re il trono che spettava ad Adonia, per il suo figlio Salomone. Nessuna delle due è chiamata per nome perché una è chiamata "la madre dei figli di Zebedeo", l'altra è chiamata la "moglie di Uria".

Torna all'indice generale

FIGLIA di SION

Il termine rappresenta il popolo e la nazione ebraica.
Sion è il nome gebuseo del monte su cui sorge il Tempio ed è spesso usato come sinonimo di Gerusalemme.
In Matteo 21,5 (*Dite alla figlia di Sion: Ecco, a te viene il tuo re, mite, seduto su un'asina e su un puledro, figlio di una bestia da soma*) e Giovanni 12,15 (*Non temere, figlia di Sion! Ecco, il tuo re viene, seduto su un puledro d'asina*) è citato, molto liberamente, Zaccaria 9,9-10: "*Esulta grandemente, figlia di Sion, giubila, figlia di Gerusalemme! Ecco, a te viene il tuo re. Egli è giusto e vittorioso, umile, cavalca un asino, un puledro figlio d'asina. Farà sparire il carro da guerra da Èfraim e il cavallo da Gerusalemme, l'arco di guerra sarà spezzato, annuncerà la pace alle nazioni, il suo dominio sarà da mare a mare e dal Fiume fino ai confini della terra*" ma gli evangelisti fanno scompare ogni espressione di esultanza, di vittoria sulle nazioni pagane o di dominio sulle genti. Questo Messia mite sarà, solo apparentemente, sconfitto perché è venuto per servire e dare la vita a nostro favore.

Torna all'indice generale

FIGLIE di GERUSALEMME

Il termine è usato solo in Luca rivolto alle donne che Gesù incontra piangenti sulla via del Calvario (23,28): "*Ma Gesù, voltandosi verso di loro, disse: «Figlie di Gerusalemme, non piangete su di me, ma piangete su voi stesse e sui vostri figli*».

Torna all'indice generale

FIGLIO

A) Il greco biblico è ricco di termini riportabili alla traduzione di figlio:
1) ***Hyiòs***: figlio, come termine affettivo o l'erede. Questo è l'unico termine usato quando è riferito a Gesù.
2) ***Tèknon***: figlio piccolo, prole, partorito (da ***tikto***, partorire), ma anche cucciolo di animale.
3) ***Nepio***: bambino, infante , fanciullo.
4) ***Paìs***: figlio, ragazzo, servo (contrapposto a ***dùlos*** schiavo).
5) ***Paidìon***: bambino, fanciulletto; ma anche riferito ad uno schiavo ancora bambino,
6) ***Paidàrion***: ragazzino, garzone.

B) Inoltre in aramaico c'è un termine, ***talia***, che significa ragazzo o servo (come ***pais***), ma anche agnello. Per cui quando Giovanni1,29.36 si traduce giustamente "ecco l'agnello di Dio".
Nei vangeli "servo di dio" si trova invece in Matteo 121,18 quando l'evangelista riferisce a Gesù le parole di Isaia 42,1-4, in cui il profeta parla di un misterioso personaggio, forse Ciro il Grande, che chiama servo di Dio. Nel Magnificat (Luca 1,54) la parola servo è riferita ad Israele e nel Benedictus (Luca 1,69) a Davide.
C) La parola "figlio" nei vangeli assume significati diversi:

- nascita (p. es. in Matteo 10,2-3; Marco 1,19; Luca 2,36 e Giovanni 4,5 e 6,71)
- destino (figlio della perdizione Giovanni 17,12)
- condizione (figli della luce in Giovanni 12,36 e figli della pace in Luca 10,6)
- appartenenza (figli del Regno come in Matteo 8,12 e Luca 16,8)
- affetto (Matteo 9,22 - Marco 2,5 e Giovanni 13,33)
- comportamento (Matteo 16,17 e Giovanni 21,15): colui che assomiglia al padre.

Torna all'indice generale

FIGLIO del FALEGNAME

In quella cultura essere figlio di qualcuno non equivaleva ad un dato anagrafico, ma significava uno che, nel comportamento, assomiglia al padre. Infatti, giunto a Nazaret ed andato di sabato nella sinagoga, faceva affermazioni scandalose, tanto che i suoi concittadini stentavano a riconoscerlo non sembrava neanche un nazaretano e lo apostrofano con un"costui": "*Non è costui il figlio del falegname? E sua madre, non si chiama Maria? E i suoi fratelli, Giacomo, Giuseppe, Simone e Giuda*?" (Matteo 13,55).
Nello stesso episodio narrato da Luca (4,22) la domanda è la stessa, ma la conclusione è più tragica perché tentano addirittura di ammazzarlo.
Tutt'altra interpretazione per Giovanni 1,45: "*Filippo trovò Natanaele e gli disse: «Abbiamo trovato colui del quale hanno scritto Mosè, nella Legge, e i Profeti: Gesù, (il) figlio di Giuseppe, di Nàzaret»*". Filippo crede di aver trovato il Messia, quello figlio di Giuseppe ed infatti non dice "il figlio di Giuseppe" come viene tradotto nella versione della Cei sopra riportata, ma dice "Gesù, figlio di Giuseppe". A quell'epoca infatti, c'era l'attesa del Messia in due figure ben distinte: il Messia figlio di Davide e il Messia figlio di Giuseppe: uno avrebbe dovuto procedere l'altro e preparare il suo arrivo. Secondo la tradizione, il Messia figlio di Giuseppe, il Messia guerriero, avrebbe lottato contro i nemici pagani e sarebbe morto in battaglia per preparare poi la strada al Messia, figlio di Davide, che avrebbe regnato. In sintesi: Messia figlio di Giuseppe quello che lotta; Messia figlio di Davide, quello che regna.

Torna all'indice generale

FIGLIO della PACE

"*In qualunque casa entriate, prima dite: "Pace a questa casa!". Se vi sarà un figlio della pace, la vostra pace scenderà su di lui, altrimenti ritornerà su di voi*" (Luca 10,5-6).
La pace, con il significato dell'ebraico ***shalòm***, è per coloro che sono e si comportano come "figli", quelli che Matteo chiama beati: "*Beati gli operatori di pace, perché saranno chiamati figli di Dio*" (5,9).

Torna all'indice generale

FIGLIO della PERDIZIONE

"*Quand'ero con loro, io li custodivo nel tuo nome, quello che mi hai dato, e li ho conservati, e nessuno di loro è andato perduto, tranne il figlio della perdizione, perché si compisse la Scrittura*". L'affermazione è nel vangelo di Giovanni (17,12) che, notoriamente, è molto duro con Giuda Iscariota.
Indica colui che va verso la perdizione e che si sarebbe perso.

Torna all'indice generale

FIGLIO dell'ALTISSIMO

Il Dio altissimo o l'Altissimo traducono l'ebraico ***Elyon***, termine usato per non pronunciare il nome di Dio.
Usato per Gesù dall'indemoniato Geraseno (Marco 5,7 e Luca 8,28) e nell'annunzio dell'angelo a Maria (Luca 1,32): "*Sarà grande e verrà chiamato Figlio dell'Altissimo; il Signore Dio gli darà il trono di Davide suo padre*".

Torna all'indice generale

FIGLIO dell'UOMO

Nel testo greco è ***hyiòs tou antropou***. Nella lingua ebraica (ben adam) e in quella aramaica (bara nasa), l'espressione "figlio dell'uomo" significa semplicemente un membro della specie umana, "l'uomo" o "un uomo", ed è usata dai profeti, in particolare da Daniele, per indicare un personaggio, singolare o collettivo, che riceve potestà da parte di Dio e che riveste un carattere messianico. Anche gli evangelisti usano con grande frequenza (71 volte) tale espressione, molto spesso in bocca a Gesù, il quale la riprende sempre in terza persona, riferendola a se stesso.
Il figlio dell'Uomo è il prototipo di Uomo, l'Uomo completo, quello perfetto, l'Uomo che ha accolto in pienezza lo Spirito di Dio, lo possiede e lo manifesta all'umanità intera che è chiamata a seguire Gesù nel suo cammino verso la realizzazione piena.
Dice Carlo Molari che "La realtà umana di Gesù non scende dal cielo, bensì fiorisce dal tronco di Jesse, radicato sulla terra" (…) "Gesù è un fiore che Dio fa sbocciare sulla terra attraverso la fedeltà di un piccolo resto d'Israele".
È l'uomo che, avendo raggiunto il massimo delle potenzialità e delle capacità umane, entra nella condizione divina: più l'uomo è umano, più fa emergere il divino che è in lui. Infatti questo non è un privilegio esclusivo di Gesù, ma è una possibilità per tutti. Più l'uomo scopre e valorizza la sua umanità, più scopre il divino che ha in sé perché in ognuno di noi c'è qualcosa di divino che ha bisogno di essere liberato attraverso l'umanità. L'Uomo perfetto in umanità è come Dio. Gesù è stato il primo, ha vissuto perfettamente la sua umanità diventando l'Uomo-Dio e in lui l'umanità vive in maniera divina e la divinità nella piena umanità. In lui Dio ha assunto la natura umana, è diventato figlio dell'Uomo.
Figlio dell'Uomo e Figlio di Dio in Gesù si compenetrano senza confusione. Figlio dell'Uomo è l'uomo con la condizione divina. Figlio di Dio è Dio nella condizione umana, perché Gesù "non è un Dio camuffato da uomo, è un uomo tra gli uomini" (Ernesto Balducci).
Nonostante la sua morte ignominiosa e terribile, Gesù ha sempre mantenuto vivo il suo amore verso tutti, senza lasciarsi condizionare dal male subìto, il figlio dell'Uomo sale così a Dio portando con sé la nostra umanità: "E Gesù disse loro: «In verità io vi dico: voi che mi avete seguito, quando il Figlio dell'uomo sarà seduto sul trono della sua gloria, alla rigenerazione del mondo, siederete anche voi su dodici troni a giudicare le dodici tribù d'Israele" (Matteo 19,28). Così in Marco 14,62 (Gesù rispose: «Io lo sono! E vedrete il Figlio dell'uomo seduto alla destra della Potenza e venire con le nubi del cielo») e in Luca 22,69 (Ma d'ora in poi il Figlio dell'uomo siederà alla destra della potenza di Dio). In Giovanni 12,23 Gesù nel Getsemani annunzia che "È venuta l'ora che il Figlio dell'uomo sia glorificato" e in 13,3, quando Giuda sta portando a termine il suo tradimento, proclama la sua gloria e la gloria del Padre: "Quando fu uscito, Gesù disse: «Ora il Figlio dell'uomo è stato glorificato, e Dio è stato glorificato in lui".
L'Attesa venuta del figlio dell'Uomo, di cui si parla nei vangeli sinottici non si riferisce ad una ipotetica fine del mondo, ma alla caduta e alla fine di un sistema oppressore di morte, posto in essere dal potente di turno. Dice Luca: "Allora vedranno il Figlio dell'uomo venire su una nube con grande potenza e gloria. Quando cominceranno ad accadere queste cose, risollevatevi e alzate il capo, perché la vostra liberazione è vicina"(21,27-28).
Pervenuto alla gloria di Dio, Gesù annunzia la sua venuta tra i suoi in Matteo 16,27 (Perché il Figlio dell'uomo sta per venire nella gloria del Padre suo, con i suoi angeli, e allora renderà a ciascuno secondo le sue azioni) in Marco 13,26 (Allora vedranno il Figlio dell'uomo venire sulle nubi con grande potenza e gloria) in Luca 17,30 (Così accadrà nel giorno in cui il Figlio dell'uomo si manifesterà) e 21,27 (Allora vedranno il Figlio dell'uomo venire su una nube con grande potenza e gloria) con un terribile avvertimento: "Ma il Figlio dell'uomo, quando verrà, troverà la fede sulla terra?" (Luca 18,8).
"Nella teologia degli evangelisti (sinottici), la «venuta del Figlio dell'Uomo» si riferisce ad ogni traguardo raggiunto, nella storia, a favore della dignità e della libertà umana; e ciò dipende dalla maturazione sia dell'individuo, che dell'umanità; per questo il momento di tale venuta non può essere precisato, solo il Padre può determinarlo" (Ricardo Perez).

Egli, con la sua vita e la sua morte, fa da spartiacque tra passato e futuro, tra "Chi si vergognerà di me e delle mie parole davanti a questa generazione adultera e peccatrice, anche il Figlio dell'uomo si vergognerà di lui, quando verrà nella gloria del Padre suo con gli angeli santi" (Marco 8,38) e chi accetta di finire come lui per essergli fedele: "Beati voi, quando gli uomini vi odieranno e quando vi metteranno al bando e vi insulteranno e disprezzeranno il vostro nome come infame, a causa del Figlio dell'uomo" (Luca 6,22).
Intanto gli evangelisti ci ricordano che, nella sua umanità perfetta, l'uomo Gesù "ha il potere sulla terra di perdonare i peccati" (Matteo 9,6;Marco 2,10; Luca 5,24) ed è "signore anche del sabato" (Marco 2,28; Matteo 12,28; Luca 6,5). È anche: "(il Padre) gli ha dato il potere di giudicare perché è Figlio dell'uomo" (Giovanni 5,27), eppure egli "è venuto a cercare e a salvare ciò che era perduto" (Luca 19,10). Infine, e qui ha proprio esagerato, "Il Figlio dell'uomo non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti" (Marco 10,45).
Affermazioni inaudite e blasfeme per le orecchie dei pii giudei per cui Gesù deve essere diffamato: "è un mangione e un beone, un amico di pubblicani e prostitute" perciò egli deve"soffrire molto ed essere rifiutato dagli anziani, dai capi dei sacerdoti e dagli scribi" (Marco 8,31; Matteo 17,12; Luca 9,22), deve essere consegnato "ai capi dei sacerdoti ed agli scribi" (Matteo 17,22 e 20,18; Marco 10,33) agli "uomini" (Matteo 17,22; Marco 9,31; Luca 9,44) ai "peccatori" (Marco 14,41; Luca 24,7), "deve soffrire molto ed essere disprezzato" (Marco 9,12), lo condanneranno a morte (Matteo 20,18; Marco 10,33), per essere crocefisso (Luca 24,7). Ma il terzo giorno risorgerà (Marco 8,31 e 9,31; Luca 24,7).
Eppure, ai discepoli che si aspettano da lui la restaurazione del regno d'Israele e non il regno di Dio, Gesù ordina di non parlare con nessuno della sua trasfigurazione, quando aveva loro mostrato la condizione del Risorto (Matteo 17.9; Marco 9,9) prima di aver fatto loro stessi l'esperienza diretta della sua Resurrezione dai morti.
Altra è la teologia di Giovanni che celebra la gloria del figlio dell'Uomo innalzato sulla croce: "Disse allora Gesù: «Quando avrete innalzato il Figlio dell'uomo, allora conoscerete che Io Sono e che non faccio nulla da me stesso, ma parlo come il Padre mi ha insegnato»" (8,26), e che dona la vita eterna a chi si impegna per la vita degli uomini: «Datevi da fare non per il cibo che non dura, ma per il cibo che rimane per la vita eterna e che il Figlio dell'uomo vi darà. Perché su di lui il Padre, Dio, ha messo il suo sigillo» (6,27) perché "Gesù disse loro: «In verità, in verità io vi dico: se non mangiate la carne del Figlio dell'uomo e non bevete il suo sangue, non avete in voi la vita»" (6,53).
Con questo programma di vita ogni figlio dell'Uomo diventa figlio di Dio, ogni uomo può raggiunge la condizione divina.

Torna all'indice generale

FIGLIO di DAVIDE

L'allocuzione figlio di Davide ha due significati:
1) Discendente di Davide, secondo le Scritture: "*Non dice la Scrittura: dalla stirpe di Davide e da Betlemme, il villaggio di Davide, verrà il Cristo?*" (Giovanni 7,42). Allora se Gesù è il Messia, non può non discendere da Davide!
Così in Matteo 12,35 e 22,42 per Gesù. Ma la stessa cosa vale per Giuseppe, che è il padre: "*Mentre però stava considerando queste cose, ecco, gli apparve in sogno un angelo del Signore e gli disse: «Giuseppe, figlio di Davide, non temere di prendere con te Maria, tua sposa. Infatti il bambino che è generato in lei viene dallo Spirito Santo*" (Matteo 1,20).
2) Un Messia politico, guerriero e restauratore del regno di Davide o d'Israele.
Infatti la folla, pensando che fosse finalmente giunto l'uomo che li liberava dal giogo romano e restaurava il regno d'Israele, lo acclama figlio di Davide all'ingresso in Gerusalemme (Matteo 21,9).
Era proprio questo il pensiero di Natanaele (Giovanni 1,49): "*Rabbì, tu sei il figlio di Dio, tu sei il re d'Israele!*".
Cosi pensavano i suoi discepoli (Atti 1,3.6): " *Egli si mostrò a essi vivo, dopo la sua passione, con molte prove, durante quaranta giorni, apparendo loro e parlando delle cose riguardanti il regno di Dio. (...) "Quelli dunque che erano con lui gli domandavano: «Signore, è questo il tempo nel quale ricostituirai il regno per Israele?*".
Questo grande equivoco segnerà l'intero percorso dei vangeli, mostrando la difficoltà dei discepoli a riconoscerlo come Figlio di Dio.

Torna all'indice generale

FIGLIO di DIO

L'espressione può avere significati molto diversi tra loro.
a) I potenti della terra, fino al tempo di Gesù ed oltre, si ritenevano di natura divina e i faraoni e gli imperatori romani così si facevano chiamare: l'imperatore Ottaviano, il Divo Augusto, si faceva chiamare Dio, figlio di Dio, Salvatore, Signore, Degno di adorazione, con i riti di un vero e proprio culto.
Nei testi dell'Antico Testamento è detto esplicitamente di Israele (Esodo 4,22: "Israele è il mio primogenito"), meno esplicitamente in Geremia 31,9 (perché io sono un padre per Israele).
È la pretesa dei potenti che, per il loro potere, si considerano superiori agli altri fino a dichiararsi divini. E non siamo molto lontani dai nostri giorni, ossia da quando Carlo Alberto di Savoia faceva scrivere nel suo Statuto che "la persona del re è sacra e inviolabile. Come, del resto, dice pure il Diritto Canonico.
Lo stesso dicasi di Davide (2Samuele 7,14: "Io sarò per lui padre ed egli sarà per me figlio") e di più nel giorno della sua consacrazione (Salmo 2, 7: "Tu sei mio figlio, io oggi ti ho generato").
b) Altre volte indica il portatore della benedizione divina o l'eletto di Dio:"
- "Il tentatore gli si avvicinò e gli disse: «Se tu sei Figlio di Dio, di' che queste pietre diventino pane»" (Matteo 4,3).
- "Ed ecco, si misero a gridare: «Che vuoi da noi, Figlio di Dio? Sei venuto qui a tormentarci prima del tempo?»" (Matteo 8,29).
- "Quelli che erano sulla barca si prostrarono davanti a lui, dicendo: «Davvero tu sei Figlio di Dio!»" (Matteo 14,33).
- "Il centurione, e quelli che con lui facevano la guardia a Gesù, alla vista del terremoto e di quello che succedeva, furono presi da grande timore e dicevano: «Davvero costui era Figlio di Dio!»" (Matteo 27, 54).
c) Oppure il Messia atteso:
- "Rispose Simon Pietro: «Tu sei il Cristo, il Figlio del Dio vivente»" (Matteo 16,16)
- "Ma Gesù taceva. Allora il sommo sacerdote gli disse: «Ti scongiuro, per il Dio vivente, di dirci se sei tu il Cristo, il Figlio di Dio»" (Matteo 26,63).
– "Dicendo: «Tu, che distruggi il tempio e in tre giorni lo ricostruisci, salva te stesso, se tu sei Figlio di Dio, e scendi dalla croce!»" (Matteo 27,40).
- "Gli spiriti impuri, quando lo vedevano, cadevano ai suoi piedi e gridavano: «Tu sei il Figlio di Dio!»" (Marco 3,11).
In Marco 1,1 è scritto: "Inizio del vangelo di Gesù, Cristo, Figlio di Dio". Anche se "figlio di Dio" manca in molti importanti codici, è accettata dagli esegeti perché coerente con il testo di Marco che contrappone il "Messia figlio di Davide" proprio dei Giudei al "Messia figlio di Dio", ossia l'Uomo che raggiunge la condizione divina.
La frase di Giovanni 6,27 (Datevi da fare non per il cibo che non dura, ma per il cibo che rimane per la vita eterna e che il Figlio dell'uomo vi darà. Perché su di lui il Padre, Dio, ha messo il suo sigillo) fa da ponte tra il "Figlio di Dio" e il "figlio dell'Uomo".
d) Figlio di Dio nel senso di generato da Dio, ossia della stessa natura del Padre è detto esplicitamente di Gesù, per esempio:
- in Matteo 17,5 (Egli stava ancora parlando, quando una nube luminosa li coprì con la sua ombra. Ed ecco una voce dalla nube che diceva: «Questi è il Figlio mio, l'amato: in lui ho posto il mio compiacimento. Ascoltatelo»);
- in Marco 1,11 (E venne una voce dal cielo: «Tu sei il Figlio mio, l'amato: in te ho posto il mio compiacimento»).
- in Giovanni sopratutto, che ne fa il leitmotiv del vangelo, esplicitamente dal prologo 1,14 (E il Verbo si fece carne e venne ad abitare in mezzo a noi; e noi abbiamo contemplato la sua gloria, gloria come del Figlio unigenito che viene dal Padre, pieno di grazia e di verità), all'asserzione di Marta in 11,27 (Gli rispose: «Sì, o Signore, io credo che tu sei il Cristo, il Figlio di Dio, colui che viene nel mondo»).
Gesù è "Figlio" perché in lui si realizza perfettamente e completamente l'opera di Dio.
e) In Luca 3,38 Adamo è detto figlio di Dio perché non ha un padre carnale, ma viene direttamente da Dio.

Torna all'indice generale

FIGLIO di GIUSEPPE

Vedi FIGLIO del FALEGNAME.

Torna all'indice generale

FIGLIO di MARIA

Marco (6,3), l'evangelista schietto e genuino, non teme di parlare apertamente dell'accoglienza ostile che Gesù riceve a Nazaret e fa dire ai concittadini: "*Non è costui il falegname, il figlio di Maria, il fratello di Giacomo, di Ioses, di Giuda e di Simone? E le sue sorelle, non stanno qui da noi?». Ed era per loro motivo di scandalo*". Lo chiamano "*costui il falegname*", ossia un ignorante che pretende di insegnare nella sinagoga di Nazaret le sue scandalose dottrine e, come segno di somma offesa, ne nominano la madre invece del padre, quasi non ne fossero certi.

Torna all'indice generale

FILIPPO

È il nome greco di uno degli apostoli (come pure Andrea), e significa "amante dei cavalli". Egli proveniva da Betsaida, concittadino di Andrea e di Pietro. Appena nominato nei vangeli, se si esclude il quarto vangelo, in cui è protagonista in quattro occasioni:
1) la sua vocazione e il successivo coinvolgimento di Natanaele (1,43-46)
2) la condivisione dei pani in terra pagana (6,5-7)
3) l'episodio dell'incontro di Gesù con i greci a Gerusalemme (12,20-22)
4) durante l'ultima cena (14,7-11).
Altri due Filippo sono figure storiche del tempo di Gesù, e sono:
1) Erode Filippo I, il figlio di Erode il Grande ed i Marianne II, un'aristocratica asmonea figlia del sommo sacerdote Simone, che Erode sposò dopo aver fatto assassinare la moglie. Filippo I, che fu accusato di complotto e diseredato, visse esule a Roma come semplice cittadino. La sua ambiziosa moglie, Erodiade, figlia del fratellastro Aristobulo, lo lasciò per sposare lo zio Erode Antipa, fratellastro del marito che aveva conosciuto a Roma. È il padre di Salomè, che balla per Erode Antipa a cui chiede, per la madre, la testa del Battista (Marco 6,17).
2) Erode Filippo II, figlio di Erode il Grande e della quinta moglie Cleopatra. Tetrarca dal 4 a. C fino alla sua morte nel 37 d.C. di vasti territori a nord-est del lago di Tiberiade. Risiedeva a Cesarea di Filippo, località resa famosa per lo scontro tra Gesù e Pietro (Marco 8,27-33 e Matteo 16,13-23). Egli sposò la giovane Salomè, nipote perché figlia del fratellastro Filippo I e di Erodiade. La sua figura di regnante fu esente da eccessi e giudicata bene dagli storici contemporanei.

Torna all'indice generale

FILATTERI

Riferito al memoriale dell'Esodo (13,9): "*Sarà per te segno sulla tua mano e memoriale fra i tuoi occhi, affinché la legge del Signore sia sulla tua bocca*".
I filatteri (in ebraico ***tefillin***), così chiamati dal verbo greco ***philasso*** che significa custodire, sono piccoli astucci di cuoio nero, muniti di legacci, in cui erano inseriti quattro brani dai libri dell'Esodo e Deuteronomio (2+2), legati sulla fronte (da uno a quattro) e sull'avambraccio sinistro (dalla parte del cuore), che dovevano essere usati per la preghiera del mattino, ma non di sabato perché il sabato è, di per se stesso, un segno.
Ma i farisei li indossavano tutto il giorno come segno di una religiosità ostentata, fatta di segni esteriori che servivano ad esibire la loro relazione particolare con Dio: "*Tutte le loro opere le fanno per essere ammirati dalla gente: allargano i loro filattèri e allungano le frange; si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe, dei saluti nelle piazze, come anche di essere chiamati "rabbì" dalla gente*" è scritto in Matteo 23,5-7.

Torna all'indice generale

FILISTEA

Zona costiera a sud-ovest di Gerusalemme. (denominata Philistina), occupata dal popolo dei filistei, che si erano sostituiti ai cananei nel XIII sec. a. C. Dai Filistei prende nome l'Attuale Palestina. Nel loro territorio c'erano città grandi come Gaza, Ascalon, Asdod.

Torna all'indice generale

FILISTEI

Sono i discendenti di una popolazione proveniente da isole del mare Egeo e dall'Asia minore (popolo del mare), che occupò parte costiera pianeggiante del sud della Palestina, contrapponendosi agli ebrei che, con le loro armi di ferro, sconfissero quando era re Saul, per essere poi sconfitti da Davide, di cui è famosa la lotta con Golia.
Nel corso dei secoli erano riusciti però a mantenere la loro identità, come pure l'ostilità verso Israele da cui non furono mai neanche sottomessi.

Torna all'indice generale

FLAGELLARE

Il flagello romano è una frusta di cordicelle o di fettucce di cuoio con in cima uncini di ferro, pezzi di piombo, ossa o altro, atti a scarnificare il prigioniero ad ogni colpo. Il condannato, di solito uno che aveva turbAto la quiete pubblica o un ribelle, era denudato, legato ad una colonna e colpito da due persone. Più che una tortura era un mezzo per uccidere il condannato che, di solito, moriva sotto i colpi di più aguzzini. Il condannato era denudato e colpito da due persone che si ponevano ai suoi lati. senza limiti prestabiliti di colpi. Di solito chi sopravviveva alla flagellazione non era poi ucciso.
Gesù invece, dopo essere stato flagellato, viene crocefisso, e ciò spiega come egli sia morto rapidamente dopo essere stato inchiodato alla croce.
Giovanni (2,15) aveva già parlato di un flagello (non di una frustra): "*Allora fece una frusta di cordicelle e scacciò tutti fuori dal tempio, con le pecore e i buoi; gettò a terra il denaro dei cambiamonete e ne rovesciò i banchi*".

Torna all'indice generale

la FOLLA / le FOLLE / la GENTE / il POPOLO / la MOLTITUDINE

Son termini simili anche se la lingua greca fa distinzione tra etnos (che indica la nazione) e laos (da cui viene il termine laico, che significa membro del popolo) e oklos (usato per dire una folla importante per quantità o qualità, ma che può essere usato anche in senso dispregiativo di "gentaglia" come in Giovanni 7,49: "Ma questa gente, che non conosce la Legge, è maledetta!").
La folla che segue Gesù, ossia che gli dà adesione perché ha compreso ed accolto il suo messaggio (sono soprattutto gli impuri e i pagani), va distinta dalla folla di persone provenienti dal giudaismo che lo segue perché vede in lui il liberatore, il riformatore delle istituzioni e il restauratore del regno di Davide: "Molti stendevano i propri mantelli sulla strada, altri invece delle fronde, tagliate nei campi. Quelli che precedevano e quelli che seguivano, gridavano: «Osanna! Benedetto colui che viene nel nome del Signore! Benedetto il Regno che viene, del nostro padre Davide! Osanna nel più alto dei cieli!»" (Marco 11,8-10). Ma Gesù sarà per loro un'amara delusione per cui lo vorranno morto: "Ma i capi dei sacerdoti incitarono la folla perché, piuttosto, egli rimettesse in libertà per loro Barabba. Pilato disse loro di nuovo: «Che cosa volete dunque che io faccia di quello che voi chiamate il re dei Giudei?». Ed essi di nuovo gridarono: «Crocifiggilo!». Pilato diceva loro: «Che male ha fatto?». Ma essi gridarono più forte: «Crocifiggilo!»" (Marco 15,11-14).
Infine occorre ricordare che il termine "popolo" spesso, nella Scrittura, indica il popolo di Israele.

Torna all'indice generale

FORZA

Vedi MIRACOLO.

Torna all'indice generale

FRATELLI del SIGNORE

Marco 6,3 e 3,21: Giacomo, Iosuè (o Giosè, variazione di Giuseppe), Giuda, Simone.
Così in Matteo 12,47 e 13,55; Marco 3,31-35; Luca 8,19-21; Giovanni 7,3.5.10.

Vedi anche SORELLE del SIGNORE.

FRATELLO

Nella Bibbia il termine ha un significato molto esteso perché comprende oltre i figli degli stessi genitori, anche persone con ascendenti comuni, in particolare i cugini, maschi e femmine: p. es. in Genesi13,8 Abramo chiama "fratello" il nipote Lot, figlio di Aran, uno dei fratelli di Abramo.
Il termine è tradotto in greco con ***adelphòs*** (plurale ***adelphòi***) che indica i nati della stessa madre, diverso da ***anepsios*** cugino, come si trova in Coilossesi4,10 dove Marco è detto cugino di Barnaba. Diversamente in Luca 1,36 dove si racconta che Maria va dalla parente (***synghenes***) (e non dalla cugina) Elisabetta.
Invece nel vangelo di Giovanni (1,40-41 e 6,8) Andrea e Pietro sono detti fratelli carnali (il greco dice ***ton adelphon o ton idion***).
Nei Vangeli il termine significa non solo fratello o parente prossimo, ma indica anche una fratellanza spirituale, i membri della comunità: eccone alcuni esempi.
- "*Dopo questo fatto (Gesù) scese a Cafàrnao, insieme a sua madre, ai suoi fratelli e ai suoi discepoli. Là rimasero pochi giorni*" (Giovanni 2,12).
- "*I suoi fratelli gli dissero: «Parti di qui e va' nella Giudea, perché anche i tuoi discepoli vedano le opere che tu compi*" (Giovanni 7,3).
- "*Giunsero sua madre e i suoi fratelli e, stando fuori, mandarono a chiamarlo. Attorno a lui era seduta una folla, e gli dissero: «Ecco, tua madre, i tuoi fratelli e le tue sorelle stanno fuori e ti cercano». Ma egli rispose loro: «Chi è mia madre e chi sono i miei fratelli?». Girando lo sguardo su quelli che erano seduti attorno a lui, disse: «Ecco mia madre e i miei fratelli! Perché chi fa la volontà di Dio, costui per me è fratello, sorella e madre»"* (Marco 3,31-35).
- "Ma *voi non fatevi chiamare rabbì, perché uno solo è il vostro Maestro e voi siete tutti fratelli*" (Matteo 23,8).
Non si può allora ignorare come, talora, la parola "fratellanza" strida con la parola "gerarchia" e le sue strutture del potere.
Più tardi Gesù risorto chiamerà "miei fratelli" i discepoli, perché hanno il Padre in comune: "*Gesù le disse: «Non mi trattenere, perché non sono ancora salito al Padre; ma va' dai miei fratelli e di' loro: Salgo al Padre mio e Padre vostro, Dio mio e Dio vostro»"* (Giovanni 20,17). Infatti riconoscersi figli di un unico Padre significa riconoscersi tutti fratelli e sorelle.
"Una tale scoperta può turbare, e può addirittura spaventare l'idea che persino gli antipatici, i diversi, i brutti, i cattivi rientrino nello stesso rapporto di parentela". (Maggi e Thellung).

Torna all'indice generale

Torna all'indice generale

GALILEA

Posta all'estremo nord della Palestina, entra a far parte del regno d'Israele al momento dello scisma dal regno di Giuda, quando Roboamo succede a Salomone.
Terra di confine (appartenente poi alla provincia romana di Siria), che, per la mescolanza tra giudei e pagani discendenti dei coloni assiri ivi trasferiti al tempo della deportazione a Babilonia, era disprezzata dagli Ebrei perché considerata immonda.
Ha infatti un nome che non è un nome: ***Galil-ha-gojim***, che vuol dire "distretto dei pagani", da cui "Galilea delle genti", ossia dei gentili, ossia dei non ebrei, dei pagani (Matteo 4,15).
Eppure su quelli che abitavano *in terra e ombra di morte* una luce si è levata, come aveva profetato Isaia (8,23 e 9,1).

Una terra da cui non può nascere nessun profeta! Giovanni (7,51-52) riporta un episodio emblematico quando i farisei, irritati perché le guardie inviate ad arrestare Gesù erano invece tornate a mani vuote, attaccano violentemente Nicodemo che cercava di ristabilire un minimo di legalità dicendo: *«La nostra Legge giudica forse un uomo prima di averlo ascoltato e di sapere ciò che fa?». Gli risposero: «Sei forse anche tu della Galilea? Studia, e vedrai che dalla Galilea non sorge profeta!»*. Lo insultano con disprezzo dandogli del galileo, e dicono una falsità, perché dimenticano che il profeta Giona era galileo.
La Galilea al tempo della nascita di Gesù fa parte, come tutta la Palestina, del regno di Erode il Grande e, alla sua morte, passa sotto il potere del figlio, il tetrarca (Marco lo chiama re, ma non lo era) Erode Antipa che regna fino al 39 d. C.
Antipa trasferisce la capitale da Sefforis (la città distrutta dai romani al comando di Quintilio Varo, quando Giuda il Galileo, a capo degli zeloti vi si era asserragliato) a Tiberiade, così chiamata in onore dell'imperatore Tiberio.
La regione è disseminata di centinaia di piccoli e grandi villaggi, ma anche di vere proprie città ricordate nei vangeli: Betsadia, Cafarnao, Cana, Cesarea di Filippo, Corazim, Magadan, Magdala, Nazaret, Tiberiade e c'è anche Nazaret, un piccolo e sconosciuto borgo della Galilea, con poche centinaia di abitanti, a pochi chilometri dalla ex capitale Sefforis dove, dai vangeli, non risulta che Gesù sia mai andato.
La Galilea, lontana dalla Giudea e dall'influenza di Gerusalemme (la città santa con il Tempio) era una regione malfamata, odiata, eretica e turbolenta, abitata da un gran numero di meticci, impuri, sobillatori, bellicosi, sempre in lotta con i Giudei e piena di zeloti antiromani che trovavano facile rifugio tra i suoi monti. Perciò ogni movimento iniziato dalla Galilea suscitava sospetti.
Era un territorio poverissimo pur avendo una terra fertile, ma in mano ai latifondisti che vivevano a Gerusalemme, al contrario della Giudea arida e pietrosa, che era diventata ricca con lo sfruttamento delle ricchezze che erano destinate ad affluire a Gerusalemme, il centro del potere religioso, in mano ai ricchi sadducei.
Anche il dialetto e lo strano modo di parlare dei Galilei era disprezzato dai Giudei; ce lo ricorda Matteo nella scena che si svolge nel cortile della casa del sommo sacerdote: "*Dopo un poco, i presenti si avvicinarono e dissero a Pietro: «È vero, anche tu sei uno di loro: infatti il tuo accento ti tradisce!»*" (Matteo 26,73). Ma Pietro nega l'evidenza, ripudiando il suo maestro.

Torna all'indice generale

GALILEI

Sono naturalmente gli abitanti della Galilea, ma il termine è usato nei vangeli per indicare soggetti con cattiva reputazione, ribelli e sovversivi di natura, teste calde, gentaglia, banditi, quelli di Nazaret in particolare.
Scrive lo storico Giuseppe Flavio che "I Galilei sono facinorosi fin da piccoli".
Non può Gesù essere il Messia in quanto proviene da un territorio abitato da infedeli, dicono i farisei in Giovanni 7, 52.
In Matteo 26,69 Gesù è definito "il Galileo" come pure Pietro (Marco 14,70 e Luca 22,59); insomma per i giudei, essi sono due impuri facinorosi che mettono in pericolo l'intera nazione.
In Matteo 26,29 Pietro è accusato da una servetta di essere uno del gruppo di "Gesù, il Galileo" che è stato appena arrestato.
Incapaci di esprimersi correttamente a causa del loro accento dialettale, sono disprezzati da tutti; chiunque può insultarli impunemente e perfino le donne possono rivolgersi a uno di loro chiamandolo: "stupido galileo".
Sono ritenuti tutti immondi e inavvicinabili perché nati da donne mestruate dalla nascita, dice il Talmud.
Diversamente dalla teologia messianica davidica dei Giudei, i Galilei avevano una concezione messianica di stipo comunitario, come chiaramente è quella di Gesù.
Gesù è Galileo e Nazaret è la sua patria, eppure egli dice alla samaritana (Giovanni 4,22) che la salvezza viene dai Giudei.

Torna all'indice generale

GARIZIM

Quando si parla del monte Garizim, si parla della rivalità, dell'odio atavico tra gli abitanti del sud della Palestina (la Giudea) e quelli del centro (la Samaria).
Dopo la morte di Salomone e la scissione del regno di Giuda da quello d'Israele, Samaria divenne la capitale del regno del nord, retto da Geroboamo. Ma l'inimicizia tra i due popoli risaliva a più di sette secoli prima. In una delle tante e ricorrenti invasioni degli Assiri, nel 722 a.C., Sargon II conquistò la Samaria e ne deportò la classe

dirigente, trasferendo nella regione coloni di altre nazioni. Nel giro di poco tempo le popolazioni si erano mescolate e ne era uscita una razza meticcia che, agli occhi dei Giudei, era impura.
"*Il re d'Assiria mandò gente da Babilonia, da Cuta, da Avva, da Camate da Sefarvàim e la stabilì nelle città della Samaria al posto degli Israeliti. E quelli presero possesso della Samaria e si stabilirono nelle sue città. All'inizio del loro insediamento non veneravano il Signore ed egli inviò contro di loro dei leoni, che ne facevano strage. Allora dissero al re d'Assiria: «Le popolazioni che tu hai trasferito e stabilito nelle città della Samaria non conoscono il culto del dio locale ed egli ha mandato contro di loro dei leoni, i quali seminano morte tra loro, perché esse non conoscono il culto del dio locale». Il re d'Assiria ordinò: «Mandate laggiù uno dei sacerdoti che avete deportato di là: vada, vi si stabilisca e insegni il culto del dio locale». Venne uno dei sacerdoti deportati da Samaria, che si stabilì a Betel e insegnava loro come venerare il Signore. Ogni popolazione si fece i suoi dèi e li mise nei templi delle alture costruite dai Samaritani, ognuna nella città dove dimorava. Gli uomini di Babilonia si fecero SuccotBenòt, gli uomini di Cuta si fecero Nergal, gli uomini di Camatsi fecero Asimà. Gli Avviti si fecero Nibcaz e Tartak; i Sefarvei bruciavano nel fuoco i propri figli in onore di Adrammèlec e di Anammèlec, divinità di Sefarvàim. Veneravano anche il Signore; si fecero sacerdoti per le alture, scegliendoli tra di loro: prestavano servizio per loro nei templi delle alture. Veneravano il Signore e servivano i loro dèi, secondo il culto delle nazioni dalle quali li avevano deportati. Fino ad oggi essi agiscono secondo i culti antichi: non venerano il Signore e non agiscono secondo le loro norme e il loro culto, né secondo la legge e il comando che il Signore ha dato ai figli di Giacobbe, a cui impose il nome d'Israele. Il Signore aveva concluso con loro un'alleanza e aveva loro ordinato: «Non venerate altri dèi, non prostratevi davanti a loro, non serviteli e non sacrificate a loro, ma venerate solo il Signore, che vi ha fatto salire dalla terra d'Egitto con grande potenza e con braccio teso: a lui prostratevi e a lui sacrificate. Osservate le norme, i precetti, la legge e il comando che egli ha scritto per voi, mettendoli in pratica tutti i giorni; non venerate altri dèi. Non dimenticate l'alleanza che ho concluso con voi e non venerate altri dèi, ma venerate soltanto il Signore, vostro Dio, ed egli vi libererà dal potere di tutti i vostri nemici». Essi però non ascoltarono, ma continuano ad agire secondo il loro culto antico. Così quelle popolazioni veneravano il Signore e servivano i loro idoli, e così pure i loro figli e i figli dei loro figli: come fecero i loro padri essi fanno ancora oggi*" (2Re 17,24-41).
Dopo l'editto di Ciro nel 538 a.C., gli ebrei rimpatriati da Babilonia (tra la fine del IV secolo alla metà del V) presero il sopravvento su coloro che erano restati in patria e, con la riforma di Esdra, costituirono uno stato teocratico razzista che diede inizio ad una feroce pulizia etnica con l'esclusione dei samaritani dalla ricostruzione del tempio di Gerusalemme. Coloro che non vollero accettare questa dura realtà e rifiutarono di scacciare moglie e figli non ritenuti di puro sangue ebreo, si rifugiarono in Samaria dove, con l'apporto decisivo di un fratello del sommo sacerdote Iaddua, si costruì (330 a. C.) un nuovo tempio a Jahwè, in contrapposizione a quello sul monte Sion.
Alla fine del II secolo a, C, la Palestina passò sotto il controllo dei Seleucidi ed Antioco IV Epifane, prima depredò e poi profanò il tempio di Gerusalemme.
Nel 128 a. C. Giovanni Ircano, discendente dei Maccabei, si erano rivoltati contro i Seleucidi, padroni della Siria, conquistando la Samaria e distruggendo la capitale e il tempio eretto sul Garizim.
Infine i Samaritani per ritorsione, tra il 6 e il 9 a. C. (non si conosce esattamente la data) alla vigilia della Pasqua si introdussero di nascosto dentro il tempio di Gerusalemme e lo cosparsero di ossa di morti. Di conseguenza gli ebrei non poterono celebrare la Pasqua, perché il Tempio era diventato impuro: da quel momento fu proibito ai Samaritani di accedervi. E ai tempi di Gesù, in una società dominata da scribi e farisei, la divisione era ancora molto profonda.

Torna all'indice generale

GEÈNNA

Traduzione del greco ***gehènna***, derivante dall'ebraico ***Ge-Hinnom*** che significa la valle di Hinnom, è il nome di una scoscesa valle che costeggia Gerusalemme verso ovest e che, all'altezza della città bassa, devia verso est cingendo il lato sud della città, fino a congiungersi con la valle del torrente Cedron, che scorre nel lato est della città, verso il Monte degli Ulivi.
Per secoli era stato il luogo dove si svolgeva il culto idolatrico al dio pagano (fenicio e cananeo) Moloch (una deformazione della parola re, ***malèk***), che prevedeva sacrifici umani, tra cui l'uccisione dei figli maschi, specie se primogeniti, gettati vivi tra le fiamme in onore del dio, ogni volta che si stava per intraprendere un affare importante.
Nonostante i profeti tuonassero ripetutamente contro quella barbarie, il culto non si era mai estinto, ma, al tempo del pio re Ezechia (VIII sec. a. C.), figlio dell'empio Acaz, la valle fu trasformata nell'immondezzaio della città,

dove il fuoco che distruggeva l'immondizia ardeva giorno e notte, divenendo così un luogo sommamente impuro per gli ebrei, che evitavano accuratamente di frequentarlo. Il termine compare molte volte in Matteo (una sola volta in Luca 12,5 e tre volte in Marco 9,44-47) e mai in Giovanni.
Il termine Geènna è collegato con il fuoco, appunto perché nella vallata la fiamma, autoalimentata, ardeva ininterrottamente per distruggere i rifiuti. In alcuni brani evangelici il termine Geènna è sostituito dall'allocuzione "*fuoco eterno*" (Matteo 18,8 e 25,41) o anche "*fornace ardente*" (Matteo 13,43.48), "*fuoco inestinguibile*" (Marco 9,43.45.47 e Luca 3,17) oppure con una specificazione, "*Geenna di fuoco*", ad indicare un luogo dove le fiamme ardevano incessantemente per autocombustione.
Il termine è erroneamente passato ad indicare la condanna eterna dei malvagi, lasciati ad abbrustolire per sempre nell'inferno per volontà di Dio o per convinzione di chi pensa che la pena esista, ma non sia per lui.
Ma sembra indicare, più che una punizione eterna, un annientamento della persona, come sembra dire in Matteo 10,28 dove ammonisce che, con la fine inevitabile della vita biologica, non finisca anche la vita (***psykè***); nel brano il termine è tradotto con anima, che allora indicherebbe la morte dell'anima. Lo stesso concetto è espresso con minore chiarezza in Luca 12,5. Giovanni (Apocalisse 2,11) propone di chiamarla "morte seconda", come la fine della vita dell'individuo che non ha mai accettato la continua offerta della vita, che viene da Dio. Così la chiama anche san Francesco nel Cantico delle Creature.
Finire nel fuoco della Geènna, per alcuni esegeti, sarebbe non una punizione per l'anima prima e poi anche per il corpo, voluta da Dio dopo la morte biologica dell'individuo, ma la morte definitiva dell'individuo: si finisce nella Geènna non per punizione divina ma come conseguenza della bestemmia contro lo Spirito Santo (Matteo 12,32-33 e Marco 3,28-29).
Un altro concetto interessante si trova in Matteo 25,41: "*Poi dirà anche a quelli che saranno alla sinistra: «Via, lontano da me, maledetti, nel fuoco eterno, preparato per il diavolo e per i suoi angeli»*", che sono coloro che sono condannati alla distruzione eterna, insieme con la bestia del potere e il falso profeta, come è scritto nell'Apocalisse (20,10).
La Geènna indica pertanto il giudizio di Dio sulla storia umana, su chi ha sempre rifiutato tutte le proposte di vita e finisce senza rimedio (*pianto e stridore di denti*) in una situazione di morte senza scampo.

Vedi anche SHEÒL e INFERNO.

Torna all'indice generale

GENERARE

In quella cultura, e nella letteratura biblica, è l'uomo che genera il figlio, perché la madre serve solo come incubatrice per portare a maturazione il seme del padre, senza metterci niente di suo. Così fino ai vangeli.
Matteo, nella sua improbabile genealogia parte da Abramo per giungere fino a Giacobbe, il padre di Giuseppe, quando l'interminabile elenco di "generò" si interrompe per far spazio a Maria, sua sposa "dalla quale è nato Gesù, chiamato Cristo". Luca non usa il verbo generare ma dice "figlio di" partendo da Adamo (figlio di Dio), fino ad Eli, padre di Giuseppe, ritenuto il padre di Gesù, ma in effetti nato da Dio, per azione dello Spirito Santo.
Il messaggio teologico che la primitiva comunità cristiana ci ha voluto trasmettere è chiaro: Gesù trae vita direttamente dalla forza di Dio, lo Spirito Santo. Un uomo così, unico, mai apparso prima nella storia dell'umanità, non può che provenire da Dio direttamente, senza concorso umano.

Torna all'indice generale

GENERATO da DIO

Gesù è l'unigenito figlio di Dio (Giovanni 1,14.18 e, 3,16.18) dall'eternità, Dio da Dio.
Ma lo stesso Giovanni, nel Prologo (1,12-13) dichiara che ad ogni uomo che crede nel suo nome, che aderisce alla persona di Gesù, è data la capacità di diventare figlio di Dio: "*A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio: a quelli che credono nel suo nome, i quali, non da sangue né da volere di carne né da volere di uomo, ma da Dio sono stati generati*".
Nella prima lettera di Giovanni (4,7) è riaffermato con forza che "*Chiunque ama è generato da Dio e conosce Dio*".

Torna all'indice generale

GENERAZIONE

Il termine ha solitamente connotati negativi. Nel Vecchio Testamento si riferisce alla "generazione" del diluvio che venne distrutta per la sua malvagità e a quella dell'Esodo che, per i suoi tradimenti, perì nel deserto.
Ma c'è anche la "generazione" fausta del tempo del Messia, che per gli ebrei deve ancora venire.
La negatività del termine esiste anche per il Nuovo Testamento: "*Ma egli sospirò profondamente e disse: «Perché questa generazione chiede un segno? In verità io vi dico: a questa generazione non sarà dato alcun segno»*" (Marco 8,12). E Luca specifica: "*Mentre le folle si accalcavano, Gesù cominciò a dire: «Questa generazione è una generazione malvagia; essa cerca un segno, ma non le sarà dato alcun segno, se non il segno di Giona. Poiché, come Giona fu un segno per quelli di Ninive, così anche il Figlio dell'uomo lo sarà per questa generazione. Nel giorno del giudizio, la regina del Sud si alzerà contro gli uomini di questa generazione e li condannerà, perché ella venne dagli estremi confini della terra per ascoltare la sapienza di Salomone. Ed ecco, qui vi è uno più grande di Salomone. Nel giorno del giudizio, gli abitanti di Ninive si alzeranno contro questa generazione e la condanneranno, perché essi alla predicazione di Giona si convertirono. Ed ecco, qui vi è uno più grande di Giona*" (11,29-32).
"Questa generazione" è anche la nostra, sempre alla ricerca di segni prodigiosi nel cielo e di miracoli.

Torna all'indice generale

GENITORI

Il termine non esiste nell'Antico Testamento, perché è solo padre che genera, mentre la madre partorisce.
Il quarto comandamento, infatti, non dice di onorare i genitori, ma dice "tuo padre e tua madre".
Ma il Vangelo rivoluziona la religione: Maria genera Gesù (Matteo 1,16) e Luca parla dei "genitori" di Gesù (2,41).

Torna all'indice generale

GERICO

È una città molto antica, di cui la Bibbia narra che fu la prima ad essere conquistata da Giosuè nel viaggio verso la terra promessa, dopo averne fatto precipitare la mura; ma l'archeologia dimostra che i suoi resti sono di circa 6000 anni antecedente al racconto biblico.
Sorge intorno ad un'oasi famosa ed importante, che si trova ad ovest del Giordano, nei pressi del mar Morto 250-300 metri sotto il livello del mare, con un clima invernale mite.
Salendo attraverso il deserto roccioso di Giuda si arriva a Gerusalemme, distante meno di trenta chilometri, che è circa 800 metri sul livello del mare mentre Gerico è 250-300 metri sotto.
Era, allora, una città sacerdotale, e molti sacerdoti perciò vanno verso nord a Gerusalemme per il culto.
Il vangelo di Marco vi colloca la guarigione del cieco Bartimeo (10,46), mentre Luca ne parla nella parabola del samaritano compassionevole (10,30) e nell'episodio di Zaccheo, il ricco pubblicano che si converte (19,1-2).

Torna all'indice generale

GERUSALEMME

In ebraico significa "visione di pace".
Per noi il suo nome contiene la radice greca ***hieros*** (sacro) e l'ebraica ***shalom*** (pace) ed è detta la "città della pace".
Nella città c'è il Tempio, nel Tempio c'è il santo dei Santi, dimora della ***Shekinà***, la gloria di Dio, che siede sui cherubini, perciò salire a Gerusalemme ha il significati di ascendere per incontrare la gloria di Dio.
Di questa città la Bibbia parla sin dai tempi di Abramo, che dona a Melchisedek, re-sacerdote di Salem, la decima del bottino di guerra (Esodo 14,18-20), poi in occasione del mancato sacrificio di suo figlio Isacco sul monte Moria (Esodo 22), identificato con il territorio di quella città.
È ubicata in posizione strategica, in una zona montuosa, circondata da solide mura e da torrenti in valli scoscese; ad est, verso sud il torrente Cedron che divide la città dal Monte degli Ulivi, a da ovest e poi a sud dalla famigerata valle della Geenna, il cui torrente confluisce in uno unico, che sfocia nel lontano Mar Morto. A nord, a

protezione di una zona sovrastante il Tempio senza difese naturali, fu costruita una roccaforte, detta fortezza Antonia, dove risiedevano le truppe di occupazione romane al tempo di Gesù.
Città Gebusea fino alla fine del I secolo a. C. quando Davide, con un colpo di mano dei suoi mercenari, la occupa e ne fa una sua proprietà personale, anche se i Gebusei continuano a vivere in quel territorio. Davide ne rafforza le mura, vi fa trasportare l'Arca dell'Alleanza alzando la tenda sacra in un terreno acquistato dal gebuseo Araunà, vi costruisce poi la dimora reale e ne fa la capitale del regno. Il figlio Salomone la amplia, la abbellisce e vi costruisce il primo Tempio, famoso, ma di modeste dimensioni, accanto alla sua sontuosa reggia.
La primitiva, modesta città bassa, detta città di Davide, fu più volte ampliata e circondata di nuove mura. Dopo la morte di Salomone e lo scisma del Regno del Nord (o d'Israele), diviene capitale del regno del sud (o di Giuda).
Infatti le pretese vessatorie di suo figlio Roboamo avevano provocato il distacco delle dieci tribù del nord che si riuniscono nel regno di Israele o del nord, nominando re Geroboamo, già ambizioso comandante delle truppe reclutate da Salomone.
Ma a causa delle feroci lotte intestine, i due regni sono facile preda dei bellicosi vicini e Gerusalemme finì per essere conquistata e distrutta dai Babilonesi di Nabucodonosor nel 586 a. C. con una seconda deportazione degli abitanti a Babilonia.
Ricostruita dopo il ritorno degli esiliati per volontà di Ciro il Grande, passa, di mano in mano, sotto i Macedoni di Alessandro Magno, poi sotto i Seleucidi e i Maccabei, infine sotto i Romani quando, nel 63 a. C., Pompeo la conquista. Pochi anni dopo Erode il Grande, alla morte di Cesare, si schiera apertamente dalla parte di Ottaviano e questi, diventato l'imperatore Augusto, gli concede la corona della Palestina, terra che però egli stesso deve conquistare. Erode regna dal 37 a. C. al 4 d. C. e, sempre odiato dalla popolazione giudea, ingrandisce e abbellisce la città, iniziando la colossale costruzione del secondo Tempio che, pochi anni dopo essere terminato, sarà distrutto nel 70 d. C., insieme alla città di Gerusalemme, da Tito, futuro imperatore di Roma. Nel 135, per ordine di Adriano, a seguito dell'ennesima sommossa antiromana, viene completamente distrutta e i suoi abitanti sono dispersi con il divieto di rientrarvi.
La città da allora sarà sempre occupata da eserciti stranieri: romani, persiani, ottomani, arabi.
In ebraico è chiamata ***Yerushalàyn***. Nel testo greco dei vangeli è scritto in due modi:
- ***Jerosolima***, come nome geografico è il nome usato in maniera esclusiva da Marco e da Giovanni;
- ***Jerusalem*** come termine sacrale indica l'istituzione sacra; è quello preferito da Luca, nel cui vangelo fa una distinzione molto netta.
Marco e Giovanni e Matteo usano sempre il nome geografico, se si esclude Matteo 23, il capitolo della violenta invettiva di Gesù contro l'istituzione religiosa giudaica, quando, nel versetto 37 dice: "*Gerusalemme, Gerusalemme, tu che uccidi i profeti e lapidi quelli che sono stati mandati a te, quante volte ho voluto raccogliere i tuoi figli, come una chioccia raccoglie i suoi pulcini sotto le ali, e voi non avete voluto!*".
La città nei vangeli è presentata sotto una luce sinistra perché è qui che Gesù deve arrivare per portare alle estreme conseguenze la sfida al clero gerosolimitano, nel cuore stesso del potere religioso che aveva sfigurato il volto di Dio. Il Dio Padre amorevole e misericordioso era diventato un Dio perverso, irato, giustiziere più che giusto. L'immagine di Dio era stata deformata dalla religione con leggi, prescrizioni, divieti, obblighi e pesi tanto inumani che lo stesso Pietro negli Atti asserisce che "*né io né altri hanno potuto portare*". Gesù è venuto a ridare al Dio creatore, quello dei profeti, il suo vero volto, tramite la disobbedienza alla Legge del Dio legislatore voluto della casta sacerdotale, e da una istituzione religiosa che si è chiusa a Dio ed alle novità dello Spirito.
Per Marco, la salita di Gesù a Gerusalemme e strettamente legata alla passione morte. Luca vi fa iniziare e finire il suo vangelo. Per Giovanni vi sale tre volte e ogni volta c'è uno scontro con i detentori del potere.
Matteo mostra Gerusalemme sotto una sinistra luce di morte: infatti la stella che guida i Magi non sulla città, Gesù soffrirà e morirà per mano della casta religiosa ivi al potere, e Gesù risorto non si mostra ai discepoli perché vuole farlo nell'impura Galilea, la sua terra.
CITTÀ di DAVIDE è il nome dato alla parte fortificata della residenza di Davide, fuori dalle attuali mura, verso sud-est. Al tempo dei Maccabei indicava la zona nord-occidentale di Gerusalemme dove sorgeva una roccaforte voluta da Antioco Epifane per controllare la zona del Tempio. Più tardi indica la parte dove sorge il Tempio e infine la vecchia Gerusalemme o l'intera Gerusalemme. Ma anche Betlemme è chiamata "la città di Davide" in quanto sua città natale.

Vedi anche CITTÀ di DAVIDE.

Torna all'indice generale

GESÙ

Il nome, molto comune nel mondo ebraico, contiene la radice del verbo liberare o salvare, così come anche in Osea, Isaia e Giosuè. In ebraico è Jehosuà, contratto in Jesuà e poi ancora in Jesu, significa "Jahwè salva", "il Signore libera" o "il Signore dà la vittoria". In greco è tradotto con Jesoùs.
È il nome scelto per il figlio di Maria di Nazaret da Dio stesso in Matteo 1,21 quando dice a Giuseppe, mentre ha in animo di ripudiare Maria: "Ella darà alla luce un figlio e tu lo chiamerai Gesù: egli infatti salverà il suo popolo dai suoi peccati". In Luca 1,31 la stessa cosa è detta, cosa inaudita, a Maria, una donna: "Ed ecco, concepirai un figlio, lo darai alla luce e lo chiamerai Gesù".
Gesù è una figura storica, un uomo come tutti gli altri; è vissuto come ogni altro uomo. Infatti mangiava e beveva, gioiva e si arrabbiava, si abbatteva, aveva paura, si addolorava e si sdegnava, provocava i giudei nel Tempio con gesti altamente simbolici. Trasgrediva sistematicamente la Legge toccando i lebbrosi e i morti, frequentava i pubblicani, parlava con le donne, si faceva toccare da una prostituta, e, bestemmia orribile, parla di Dio paragonandolo ad un samaritano o una donna.
Ma quest'uomo cercava Dio e si metteva in ascolto per vivere in perfetta sintonia con la sua volontà, tanto da lavare i piedi ai discepoli durante la cena.
La storicità (specie della morte) di Gesù è riportata (oltre che dai vangeli canonici e dai primi vangeli apocrifi ossia quelli più vicini ai tempi apostolici) dallo storico Giuseppe Flavio, dal Talmud babilonese nel trattato Sanhedrin e infine da autori romani come Tacito (Annali), Svetonio (Le vite dei dodici Cesari) e Plinio il Giovane in una lettera a Traiano mentre era governatore della Bitinia.
Pur essendo un uomo in tutto e per tutto, Dio lo riconosce uguale a se stesso per essersi lasciato completamente attraversare dalla volontà divina, ossia senza opporre nessun ostacolo all'amore di Dio, facendosi prendere completamente dalla Parola di Dio ed ha reso presente il suo Progetto, così che, con la perfezione dell'umanità, egli ha raggiunto la condizione divina.
Gesù è la realizzazione completa dell'idea che Dio ha di Uomo, quando, porta al massimo le sue potenzialità umane, è mostra il volto umano di Dio, il cammino di ogni uomo verso Dio.
"Se io non mi misuro con l'uomo Gesù, con il suo modo di essere, con la sua parola, con la sua morte, con il senso globale della sua esistenza, io non posso parlare di Dio e di tutto il resto perché non sono passato per la porta stretta, che è la porta umana" dice Ernesto Balducci.
La sua non è una via privilegiata, esclusiva di Gesù, ma una possibilità per tutti gli uomini, solo che lo vogliano.
La condizione divina di Gesù è alla base dei quattro vangeli pur se la modalità di esplicitarla è molto differente: quattro Gesù diversi, per dire la stessa cosa, ossia che Dio è uguale a Gesù: "Dio, nessuno lo ha mai visto: il Figlio unigenito, che è Dio ed è nel seno del Padre, è lui che lo ha rivelato" (Giovanni 1,18).
Tutti e quattro i vangeli pongono come centro del racconto il battesimo ricevuto nel Giordano e la teofania che pone Gesù all'attenzione del mondo giudaico.
"Ed ecco in quei giorni Gesù venne da Nazaret di Galilea e Giovanni lo battezzò nel Giordano. E immediatamente, uscendo dall'acqua, vide i cieli squarciarsi e lo Spirito discendere verso lui come colomba. E venne una voce dal cielo: «Tu sei il Figlio mio, l'amato, in te ho posto il mio compiacimento»" (Marco 1,11).
Ma la Chiesa di Giovanni, alla fine del primo secolo, ha chiara l'immagine che il progetto divino che si realizza nell'uomo-Gesù, esisteva da sempre in Dio perché è la Parola di Dio (Giovanni 1,18).
Gesù è vero uomo, ma anche vero Dio ("Io e il Padre siamo Uno", è scritto in Giovanni 10,30): distinti ma non separabili.
Gesù è Dio perché è la rivelazione di Dio, ossia Dio si è rivelato in Gesù. Egli è vero Dio: "Veniva nel mondo la luce quella vera, quella che illumina ogni uomo. Egli era nel mondo, e il mondo è stato fatto per mezzo di lui, eppure il mondo non l'ha conosciuto". (Giovanni 1,9-10).
Matteo e Luca, per dire che un uomo così solo Dio ce lo poteva dare, con l'ansia di darlo, costruiscono due intensi racconti, due midràsh, parlando del concepimento ad opera dello Spirito di Dio e della nascita da Maria, una vergine. D'altronde nascite di grandi personaggi biblici da donne sterili era una cosa normale nella Bibbia e così accadde, per esempio, ad Isacco, Sansone e Giovanni Battista.
Un'ipotesi non suffragata da prove, ma suggestiva, ricorda che Maria visse ad Efeso, dove era adorata Artemide, una dea vergine e madre, e la madre del Cristo non poteva essere da meno.
Maria, resa feconda dall'azione dello Spirito di Dio, dall'Amore, è un invito rivolto a noi perché ci lasciamo fecondare dall'amore di Dio per dare frutti d'amore gratuito verso chiunque incontriamo, per quello che riusciamo.
È questo il senso profondo della nascita di Gesù da Maria vergine, senza concorso umano.
Gesù era un ebreo della tribù di Giuda, un laico a tutti gli effetti perché non apparteneva alla classe sacerdotale, esclusiva della tribù di Levi, ma poi è detto Sommo Sacerdote da Paolo (in Ebrei 4,14-15), pur se in senso metaforico; infatti, nella stessa lettera, è anche chiamato nostro fratello.

Gesù predica e fa cose che ai suoi tempi nessuno osava neanche pensare o ipotizzare. Egli porta per la prima volta nel mondo l'immagine di un Dio che ama tutti gli uomini incondizionatamente. La nostra fede in lui consiste allora nel rispondere al suo amore rivolgendo il proprio amore in modo tangibile verso tutti gli altri uomini.
"Gesù è vissuto circa duemila anni fa, ma è presente tuttora in mezzo agli uomini a interpellare le loro coscienze e a suggerire a quanti hanno ancora la fortuna di ascoltarlo un modo nuovo non tanto di pensare quanto di vivere. Esso può apparire utopico, ma è quell'utopia alla quale egli ha creduto e per la quale ha dato la vita" (Ortensio da Spinetoli).
"Gesù ha realizzato, vivendola, una dimensione spirituale della persona mai ancora apparsa, in quella forma ed ha così avviato una fase nuova della storia salvifica. La forza di amore espressa da Gesù sulla croce, ragione della sua resurrezione, e la energia comunicata ai discepoli con il dono dello Spirito, ragione della vitalità della chiesa, hanno avviato una tappa inedita della sua storia" (Carlo Molari). Il punto di svolta nell'evoluzione dell'umanità.
"Gesù vive la sua vita di uomo completamente radicato in Dio, e per quanto riguarda il rapporto con Dio si mostra di solito ai suoi autorevole e fiducioso; ma ciò non gli impedisce l'incertezza umana nel suo percorso esistenziale, non esclude la tentazione, la sofferenza e anche l'insofferenza. Gesù non possiede una sfera divina e impassibile nella quale rifugiarsi a comando. Il suo rapporto di straordinaria vicinanza e trasparenza con Dio non gli risparmia l'esperienza radicale della precarietà" (Lilia Sebastiani).
Perciò Gesù è contemporaneamente Figlio dell'Uomo (ossia è l'uomo con la condizione divina) e Figlio di Dio (ossia egli è il volto umano di Dio).
"Gesù è nello stesso tempo l'uomo per Dio e Dio per l'uomo" riassume bene Paolo Ricca.

Torna all'indice generale

GESÙ CRISTO

Gesù Cristo è il Verbo Incarnato (Giovanni 1).
I concili di Nicea (325), di Costantinopoli I (381) e di Calcedonia (451) stabiliscono, con parole umane imperfette e perfettibili, i dogmi cristologici che sono alla base della fede cristiana.
A Nicea venne proclamata l'uguaglianza sostanziale di Cristo con Dio e la sua eterna filiazione divina.
Il Credo Niceno lo specifica nell'ambito della fede trinitaria:
Noi crediamo
* in un solo Dio Padre che governa ogni cosa,
creatore di tutte le cose visibili e invisibili
* in un solo Signore Gesù Cristo, figlio di Dio,
generato unigenito dal Padre, cioè della stessa sostanza del Padre,
Dio da Dio, luce da luce, Dio vero da Dio vero.
Generato, non creato, della stessa sostanza del Padre
per mezzo del quale tutto è stato fatto, ciò che è in cielo e ciò che è sulla terra.
il quale per noi uomini e per la nostra salvezza è disceso e si è incarnato,
si è fatto uomo, ha sofferto ed è risorto il terzo giorno, è risalito al cielo
e verrà a giudicare i vivi e i morti,
* e nello Spirito Santo.
Nel concilio di Costantinopoli I si ribadì che il Verbo di Dio, perfetto in divinità da sempre, è divenuto, in Gesù di Nazaret, un uomo, perfetto in umanità.
A Calcedonia si specificò la modalità della coesistenza nella persona di Gesù Cristo della natura umana e della natura divina (una persona, due sostanze o due nature) con la formula:
1) senza confusione e senza cambiamento, 2) senza divisione e senza separazione.
- Senza confusione e senza cambiamento, ossia le due nature, umana e divina, restano distinte; il Verbo resta verbo e l'uomo resta uomo, perfettamente umano; le due nature non cambiano e non si mescolano.
Gesù non ha nulla di divino e il Cristo, il Verbo di Dio, non ha nulla di umano.
Gesù non fu un superuomo con poteri soprannaturali, ma visse la sua vita come ogni altro uomo, ma escluso il peccato perché egli accettò a pieno la sua condizione umana e la portò al pieno compimento, secondo il primitivo progetto di Dio sull'umanità.
- Senza divisione e senza separazione, ossia le due realtà sono inseparabili e non agiscono ciascuna per proprio conto, separate, ma unite e continuamente a confronto tra loro. Nel Verbo Incarnato coesistono sia la coscienza divina del Verbo, che la coscienza umana di Gesù con i suoi limiti. Ci sono anche due volontà che si confrontano continuamente per quella unione profonda che esiste tra le due nature, le due volontà, le due coscienze.
La fede cattolica rifiuta come eresie sia il "nestorianesimo" di Nestorio che il "monofisismo" di Eutiche.

Nestorio, un vescovo siriano che fu patriarca di Costantinopoli, negava la possibilità di unione nella persona di Gesù Cristo della natura umana e di quella divina.
Eutiche, monaco e archimandrita, asseriva che la presenza in Gesù Cristo della natura divina, rendeva inconsistente la natura umana.
La definizione cristologica di Calcedonia si presenta con una struttura perfettamente simmetrica quando dice:
"Seguendo i santi padri, insegniamo tutti concordemente a confessare
un solo e medesimo Figlio, nostro Signore Gesù Cristo

lo stesso **perfetto in divinità** veramente Dio

lo stesso **perfetto in umanità** veramente uomo
(fatto) di un'anima ragionevole e di corpo,

consustanziale al Padre
lo stesso secondo la divinità

lo stesso **consustanziale a noi** secondo l'umanità
simile a noi in tutto eccetto il peccato,

ma negli ultimi tempi, per noi e la nostra salvezza
generato dal Padre prima dei secoli
secondo la sua divinità

(generato) da Maria, la Vergine, la madre di Dio
secondo l'umanità

un solo e medesimo Cristo,
Figlio, Signore, Unigenito,
riconosciuto in due nature,

senza confusione **senza mutazione**
non essendola differenza delle nature
minimamente soppressa dall'unione
ma restando al contrario salve le proprietà
di ciascuna delle due nature

senza divisione **senza separazione**
e incontrandosi in una sola persona (*)
e in una sola ipostasi (**)
e non (un essere) spartito o diviso in due persone

un solo e medesimo Figlio unigenito,
Dio, Verbo, Signore, Gesù Cristo.

(*) PERSONA: intesa nel senso di soggetto umano e non intesa come un soggetto che ha la sua coscienza e la sua volontà, perché in questo senso nel **Verbo incarnato** coesistono sia la coscienza divina del Verbo che la coscienza e la volontà umana di Gesù, soggetta agli stessi limiti di tutti gli uomini.
(**) IPOSTASI: si dice di qualcosa che sta sotto, soggiace, in latino sub-stantia, sostanza.
Si può dire che esistono due nature (umana e divina) nella realtà umana di Gesù.
In due concili successivi, tenutisi entrambi a Costantinopoli (nel 553 e nel 680) si risolsero alcune controversie dottrinali e si portò a conclusione lo sviluppo della dottrina cristologica.
Le espressioni umane per indicare queste verità divine, trovano un limite nelle stesse parole usate per spiegarle.
Alcune frasi di Carlo Molari ci aiutano a capire:
"Gesù è uomo per identità. Il Verbo Eterno è Dio per identità. Il Verbo Eterno è uomo per relazione. Gesù è Dio per relazione. Egli infatti esprime umanamente l'azione di Dio". (…) "In Gesù si vedeva il gesto umano, ma che era la traduzione della parola di Dio che diventava gesto, parola, misericordia, amore". (…) "In Gesù ciò che sta sotto è la forza divina (l'ipostasi), mentre ciò che si manifesta è la realtà umana". (…) "In Gesù la realtà umana è alimentata , attraversata, sostenuta, dalla Parola eterna, dall'azione creatrice di Dio, in modo perfetto. Anche in noi, ma in modo imperfetto, per i limiti e le insufficienze del peccato che commettiamo, anche se siamo chiamati a diventare immagine perfetta, figli di Dio in Gesù, compiendo un cammino che Gesù ha realizzato nella sua vita".
Vedi anche INCARNAZIONE e TRINITÀ.

Torna all'indice generale

GETSÈMANI

L'ebraico *ghat shemmanim* significa il torchio degli oli, il frantoio per produrre l'olio. È un uliveto con annesso frantoio, situato alle pendici del Monte degli Ulivi, ad oriente di Gerusalemme, al di là del torrente Cedron.
È il luogo della passione di Gesù, narrata con aspetti molto diversi a seconda della linea teologica degli evangelisti, tant'è che "Giovanni non racconta affatto la passione di Cristo, ma racconta la glorificazione di Cristo che sbaraglia i nemici, dando gli ordini: "Andiamo" dice alle truppe. È una ricostruzione non solo

idealizzata, ma funzionale, non tanto per dimostrare cosa Gesù ha sofferto, ma che nonostante la sofferenza egli si è dimostrato al di sopra, superiore al danno, al male, che gli stavano facendo" (Ortensio da Spinetoli).

Torna all'indice generale

GETTARE FUORI / CACCIARE FUORI

Nell'episodio del nato-cieco di Giovanni, i Giudei cacciano fuori, ossia scomunicano l'uomo: "Gli replicarono: «Sei nato tutto nei peccati e insegni a noi?». E lo cacciarono fuori" (Giovanni 9,34) come avevano minacciato di fare con i genitori: "I Giudei avevano già stabilito che, se uno lo avesse riconosciuto come il Cristo, venisse espulso dalla sinagoga" (8,22).
Altre volte indica l'uscita della sfera della luce e della vita per entrare nel mondo delle tenebre e della morte:
- per chi rifiuta il Cristo di Dio: "Ora io vi dico che molti verranno dall'oriente e dall'occidente e siederanno a mensa con Abramo, Isacco e Giacobbe nel regno dei cieli, mentre i figli del regno saranno cacciati fuori, nelle tenebre, dove sarà pianto e stridore di denti" (Matteo 8,11-12);
- per chi non fa fruttare i ralenti ricevuti, per un'immagine falsa di Dio: "E il servo inutile gettatelo fuori nelle tenebre; là sarà pianto e stridore di denti" (Matteo 25.30);
- per chi è invitato alla festa di nozze del figlio del re, ma non indossa la veste nuziale, che è il simbolo esteriore del mutamento della realtà interiore dei chiamati, e perciò resta fuori: "Allora il re ordinò ai servi: "Legatelo mani e piedi e gettatelo fuori nelle tenebre; là sarà pianto e stridore di denti" (Matteo 22,13);
- per chi non aveva operato il bene dei bisognosi: «Sforzatevi di entrare per la porta stretta, perché molti, io vi dico, cercheranno di entrare, ma non ci riusciranno. Quando il padrone di casa si alzerà e chiuderà la porta, voi, rimasti fuori, comincerete a bussare alla porta, dicendo: "Signore, aprici!". Ma egli vi risponderà: "Non so di dove siete". Allora comincerete a dire: "Abbiamo mangiato e bevuto in tua presenza e tu hai insegnato nelle nostre piazze". Ma egli vi dichiarerà: "Voi, non so di dove siete. Allontanatevi da me, voi tutti operatori di ingiustizia!". Là ci sarà pianto e stridore di denti, quando vedrete Abramo, Isacco e Giacobbe e tutti i profeti nel regno di Dio, voi invece cacciati fuori. Verranno da oriente e da occidente, da settentrione e da mezzogiorno e siederanno a mensa nel regno di Dio. Ed ecco, vi sono ultimi che saranno primi, e vi sono primi che saranno ultimi» (Luca 13,24-30).
In Marco indica il rifiuto, la cattura l'uccisione e l'esclusione di Gesù, da parte del potere religioso gerolosomitano che voleva impossessarsi del Regno per i propri scopi: "Lo presero, lo uccisero e lo gettarono fuori della vigna" (Marco 12,8).

Torna all'indice generale

GHEMARÀH

Si chiama ***Ghemarà*** lo studio approfondito e il commento della ***Mishnàh*** nelle scuole rabbiniche palestinesi e babilonesi dal III al VI secolo e poi riunite in un grande commentario in lingua aramaica, riconosciuto e codificato, giunto a noi in due distinte composizioni (***Talmudin***) molto diverse tra loro.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Torna all'indice generale

GIACOBBE

Da Isacco, figlio unico di Abramo e di Rebecca, nascono due gemelli: il primogenito si chiama Esaù (soprannominato Edom, il rosso, per il suo folto pelo rossiccio) cacciatore e nomade e Giacobbe, pastore e sedentario (il cui nome forse fa riferimento al calcagno, perché nato tenendo il calcagno del fratello).
Egli, preferito dalla madre e da Dio, con uno stratagemma (un piatto di minestra di lenticchie) si fa cedere da Esaù la primogenitura, con solenne giuramento. Astuto, furbo ai limiti della disonestà, inganna anche il padre, vecchio e

cieco, con la complicità della madre, carpendogli la benedizione che, anche dopo che Esaù aveva scoperto l'inganno, non può essere più revocata.
Giacobbe, per sfuggire all'ira del fratello e per cercare moglie, si recherà presso Labano per prendere in moglie una sua figlia, ma Labano, anche lui con l'inganno, gli fa sposare, dopo sette anni di servitù, prima Lia (antilope) e solo dopo altri sette anni di lavoro, Rachele (pecora madre), la donna che Giacobbe amava. Lia è trascurata ma fertile, Rachele è desiderata ma sterile per lungo tempo. Durante il viaggio di ritorno in Canaan, Giacobbe sostiene, al guado del torrente Jabbok, una misteriosa lotta notturna (con un uomo, un angelo del Signore, Dio stesso) che non risponde alla domanda di far conoscere il suo nome, mentre gli cambia il nome di Giacobbe (appoggiato alla menzogna) in Israele (appoggiato a Dio). Dice il testo (Genesi 32,29): "*Non ti chiamerai più Giacobbe, ma Israele perché hai combattuto con Dio e gli uomini e hai vinto*".
L'ostilità tra i fratelli continua nella lotta tra i loro discendenti, gli edomiti (grossolanamente, gli arabi) e gli israeliti.
I dodici figli di Giacobbe sono: Ruben, Simeone, Levi, Giuda (nati da Lia), Daniele e Neftali (nati da Bila, una schiava di Rachele), Gad e Aser (figli di Zilpa, una schiava di Lia), Isscar, Zabulon, (figli di Lia); Giuseppe e Beniamino (figli di Rachele). Nasce inoltre da Lia la figlia Dina. I figli di Giuseppe, Efraim e Manasse, dopo il ritorno di Giacobbe dall'Egitto dove Giuseppe era divenuto viceré, vengono da lui adottati, e sono a pieno titolo tra i capostipiti del popolo d'Israele.
Esau, descritto come un rozzo cacciatore, nel confronto con il fratello è quello che si comporta meglio e quando Israele, pieno di paura, lo incontra mentre tornava da Carran in Canaan, lo abbraccia e lo bacia, perdonandolo.
In Genesi si narra, senza giudizi morali, il cambiamento di Giacobbe e la sua trasformazione da capo di una tribù, a Israele, capo di un popolo, le mitiche dodici tribù.
Nel vangelo di Matteo (1,16) c'è un altro Giacobbe: è così chiamato il padre di Giuseppe, il padre putativo di Gesù.

Torna all'indice generale

GIACOMO

Questo nome ha stessa radice di Giacobbe.
1) Giacomo, fratello di Giovanni, figli di Zebedeo, detto Giacomo il maggiore, era un pescatore di Betsaida.
Nei vangeli sinottici è nominato o come fratello (maggiore) di Giovanni, o, più spesso, come uno dei figli di Zebedeo; nel quarto vangelo non è mai nominato. I due ambiziosi fratelli (Marco 10,35) soprannominati Boanèrghes, cioè «figli del tuono», per il loro carattere irruente, sono stati, con Simone Pietro, i testimoni degli avvenimenti più importati della vita di Gesù.
La loro madre, nei vangeli mai chiamata per nome, ma sempre come "*la madre dei figli di Zebedeo*", era tra le donne che seguivano Gesù e supportava la loro ambizione, con richieste esplicite, di posti di potere (Matteo 20,20-21).
Giacomo fu ucciso di spada, tra il 42 e il 44, a Gerusalemme da Erode Agrippa (Atti 12,17).
2) Giacomo, figlio di Alfeo, è nell'elenco degli apostoli dei vangeli sinottici e di Atti 1,13 e 12,1.
3) Giacomo (che in Marco 15,40 è detto "il minore"), quando è nominato senza diversa indicazione, è il "fratello del Signore", uno dei figli (con Giuseppe, Simone e Giuda) di Maria di Cleofa o Cleopa, è, insomma, lo zio di Gesù, poi a capo della primitiva Chiesa di Gerusalemme (Atti 12,17. 15,17. 21,17). Secondo lo storico Giuseppe Flavio, egli fu lapidato dai Giudei sobillati dal sommo sacerdote Anania II, nel 62 d. C.
4) Giacomo, si chiama anche il padre dell'apostolo Giuda, non l'Iscariota (Luca 6,16 e Atti 1,13).

Torna all'indice generale

GIARDINO

Il giardino in Eden è un mito universale, presente in tutte le culture, come un passato perduto e da riguadagnare. Invece è una realtà utopica a cui tendere, come un obiettivo da raggiungere per accedere alla pienezza della vita, la vita eterna. L'ebraico *gan* indica un giardino protetto da mura, in persiano *pardes*, in greco *parádeisos* da cui il termine italiano paradiso.
L'evangelista Giovanni nomina quattro volte un "giardino" sempre collegato alla passione, morte e resurrezione di Gesù. Il termine compare per la prima volta dopo l'ultima cena e poi nel luogo dove era stato crocifisso, per indicare la sfera divina in cui Gesù entra e non ne uscirà se non risorto: è il luogo della vita.

- "*Dopo aver detto queste cose, Gesù uscì con i suoi discepoli al di là del torrente Cedron, dove c'era un giardino, nel quale entrò con i suoi discepoli"* (18,1);
- "*Ma uno dei servi del sommo sacerdote, parente di quello a cui Pietro aveva tagliato l'orecchio, disse: «Non ti ho forse visto con lui nel giardino?»"* (18,26);
- *"Ora, nel luogo dove era stato crocifisso, vi era un giardino e nel giardino un sepolcro nuovo, nel quale nessuno era stato ancora posto"* (19,41);
- *"Le disse Gesù: «Donna, perché piangi? Chi cerchi?». Ella, pensando che fosse il custode del giardino, gli disse: «Signore, se l'hai portato via tu, dimmi dove l'hai posto e io andrò a prenderlo»* (20,15).

Di Giuda, invece, si dice che vi andò, ma non che vi entrò: "Giuda dunque vi andò, dopo aver preso un gruppo di soldati e alcune guardie fornite dai capi dei sacerdoti e dai farisei, con lanterne, fiaccole e armi" (18,3).

Torna all'indice generale

GIOIA

L'immagine di un dio che chiede agli esseri umani di offrirgli la sofferenza, che, per amarci, chiede sacrifici, che passa il tempo a misurare le loro azioni, che non aiuta l'uomo a raggiungere la felicità e anzi vi si oppone, un dio minore che superiamo in misericordia e in amore, è una figura che esce distrutta nei vangeli.
È il dio degli uomini religiosi che pensano che l'amore vada meritato e quindi vivono in un mondo di premi e di castighi, la cui unica gioia è quella di offrire a dio le loro sofferenze, senza chiedersi cosa egli ne farà delle sofferenze offerte: se le tiene in serbo per cosa?, le restituisce a chi gliele ha date?, le dà a qualcun altro? Mistero.
Il cristianesimo, che si basa sulla "buona notizia" portata da Gesù, è intriso di gioia e chiede ai suoi di adoperarsi in ogni modo per alleviare la sofferenza nel mondo perché con il suo messaggio porta "serenità, gioia, pace con se stessi e con Dio, con i vicini e i più lontani" (Ortensio da Spinetoli) e "non si può avere un cammino di conversione senza la capacità di gioire" (Lilia Sebastiani).
Ce lo ricorda Matthew Fox nel suo libro "In principio era la gioia" e non il sacrificio, non il dolore, non il peccato, che ora sono la base di ogni teologia ritenuta ortodossa.
È la gioia che viene dal sapersi sempre amati dal Padre e che si alimenta nell'amore per tutte le creature, a cominciare da tutti gli uomini, tutti amati: *«Gloria a Dio nel più alto dei cieli e sulla terra pace agli uomini, che egli ama»* (Luca 2,14), che aggiunge "*Io vi dico: così vi sarà gioia nel cielo per un solo peccatore che si converte, più che per novantanove giusti i quali non hanno bisogno di conversione*" (Luca 15,7).
E " Là dove l'amore dilaga: lì c'è gioia" dice Paolo Ricca. Anche se, dice Arturo Paoli, la gioia è una conquista alla fine di un cammino lungo e spesso doloroso.
La risposta alla chiamata di Gesù porta la gioia evangelica che non rimuove il dolore ma lo comprende e lo supera.
Rimangono le sofferenze della vita ma il sentirsi amati sempre da Dio sarà fonte di gioia anche nel dolore perché ci fa sentire Dio sempre vicino: "*Anche se vado per una valle oscura, non temo alcun male, perché tu sei con me"*, canta il Salmo 23.
A parte le "beatitudini", dove Gesù promette gioia anche in situazioni negative dalle quali ci si aspetterebbe solo dolore, la gioia pervade i vangeli perché se ne parla per i magi (Matteo 2,10), per chi trova un tesoro (Matteo 13,44),
per chi ha saputo investire i talenti ricevuti (Matteo 25,21-23), per le donne che trovano il sepolcro vuoto (Matteo 28,8), per l'annuncio ai pastori (Luca 2,10-11), per il disprezzo e la persecuzione per i testimoni del Vangelo (Luca 6,22-23), per i settantadue discepoli per il successo della loro missione tra i popoli pagani (Luca 10,17-21), per il pastore che ritrova la pecora (Luca 15,5-7), per la moneta ritrovata (Luca 15,9-10), per il fratello ritornato (Luca 15,32), per la conversione di Zaccheo (Luca 19,6), per i discepoli che riconoscono il Risorto (Luca 24,41), per il Cristo asceso al cielo (Luca 24,52), per lo sposo (Gesù) che si congiunge con la sposa (Israele) in Giovanni 3,29, per Abramo che vide l'avvento del Messia (Giovanni 8,56), per i discepoli che sapranno vivere il messaggio di Gesù (Giovanni 15,11), per sapere che la resurrezione farà seguito alla morte di Gesù (Giovanni 16,20-24).
Gesù infatti, salendo al Padre, chiede la pienezza della sua stessa gioia per in discepoli: "*Vi ho detto queste cose perché la mia gioia sia in voi e la vostra gioia sia piena*" (Giovanni 15,11) e "*Ma ora io vengo a te e dico questo mentre sono nel mondo, perché abbiano in se stessi la pienezza della mia gioia*" (Giovanni 17,13).
Gli Atti degli Apostoli (20,35) riportano le parole di Gesù dette ai discepoli per vivere nella pienezza della gioia: "*Si è più beati nel dare che nel ricevere!*".

Torna all'indice generale

GIORDANO

Il fiume biblico, il cui nome significa “quello che scorre”, nasce da più sorgenti alle pendici del monte Hermon, nel Libano meridionale, raggiunge il lago di Tiberiade con un dislivello di circa 1000 metri, attraversando il lago di Genesaret per poi perdersi nel Mar Morto, dopo una corsa di circa 360 km. Il fiume, allora era un vero fiume ossia con acqua perenne, segna, nell'Esodo, il confine con la terra promessa e successivamente con le terre pagane.
«Il Giordano è il fiume che percorre verticalmente non solo tutta la Terrasanta ma anche tutta la Bibbia: dalla Genesi, quando Lot sceglie come sua sede proprio la valle del Giordano, sino al Nuovo Testamento, quando sulle sue rive appare un profeta straordinario, il Battista» (Gianfranco Ravasi).

Torna all'indice generale

GIORNO

Il termine giorno (***hemera*** in greco) serve ad indicare “una giornata” o anche il giorno come “il contrario della notte”.

Torna all'indice generale

il GIORNO del GIUDIZIO

Non è la rappresentazione apocalittica di un giorno, in un futuro vicino o lontano, in cui Dio esprimerà il suo giudizio di salvezza o di condanna inappellabile sugli uomini e li dividerà in buoni o cattivi, puri o impuri, giusti o peccatori.
Il giorno del giudizio è un divenire quotidiano in cui possiamo accettare o rifiutare la proposta di vita eterna, della vita che, venendo da Dio, ha intrinsecamente la capacità di superare la morte biologica.
Più volte nominato nel vangelo di Matteo, indica il destino di vita o di morte che ognuno quotidianamente si costruisce.
Secondo il loro modo di vedere, gli ebrei sarebbero stati esenti dal giudizio finale mentre il Messia avrebbe giudicato e condannato i popoli pagani.

Torna all'indice generale

il GIORNO del SIGNORE

O il giorno di JHWH, di cui parlano Amos, Gioele, e Sofonia, è un'espressione di sapore nazionalistico che serve ad indicare l'irrompere di Dio nella storia a giudicare e punire le genti e salvare Israele dai suoi oppressori. Nella valle di Giosafat (che significa JHWH giudica) si riteneva che alla fine dei tempi si sarebbe compiuto il giudizio divino quando i giusti sarebbero risorti. Dal IV secolo è stata identificata con la valle del Cedron posta ad est di Gerusalemme, verso il Monte degli Ulivi, monte ora ricoperto di tombe di persone che si sono fatte lì seppellire perché vogliono essere le prime a risuscitare.

Torna all'indice generale

il GIORNO di GESÙ

È il giorno della creazione dell’uomo nuovo in Gesù, l’inizio della nuova creazione.
In Giovanni 8,56 Gesù dice: «*Abramo, vostro padre, esultò nella speranza di vedere “il mio giorno”; lo vide e fu pieno di gioia*».

Torna all'indice generale

il primo GIORNO della SETTIMANA

È il nome giudaico della nostra domenica, ossia il giorno della Resurrezione di Gesù, che segna l'inizio della nuova creazione.

Torna all'indice generale

l' ultimo GIORNO

L'ultimo giorno è il giorno della sua morte-resurrezione di Gesù, ma anche quello della nostra resurrezione. «*E questa è la volontà di colui che mi ha mandato: che io non perda nulla di quanto egli mi ha dato, ma che lo risusciti nell'ultimo giorno. Questa infatti è la volontà del Padre mio: che chiunque vede il Figlio e crede in lui abbia la vita eterna; e io lo risusciterò nell'ultimo giorno*»" (Giovanni 6,39-40).

Torna all'indice generale

il terzo GIORNO

Il numero tre da solo indica la totalità, ciò che è completo o definitivo. Tre sono i rinnegamenti di Pietro (completezza piena), e "il terzo giorno" è il giorno della risurrezione dopo la morte, ossia il giorno della vittoria definitiva di Gesù sulla morte.
Il terzo giorno Dio scende sul Sinai, manifesta la sua gloria e dona la Legge, ossia rende manifesta la sua alleanza. Così Gesù nell'episodio delle nozze di Cana, in cui manifesta la sua gloria e dà inizio, il terzo giorno, alla nuova ed eterna alleanza basata sul dono dell'amore.

Torna all'indice generale

il sesto GIORNO

Il numero sei da solo indica l'incompletezza, l'imperfezione. Preceduto da "giorno" può indicare:
1) la creazione dell'uomo, oppure
2) il giorno che precede il riposo sabbatico di Dio e quindi delle sue creature.

Torna all'indice generale

l' OTTAVO GIORNO

L'ottavo giorno (come dicevano i cristiani) o il primo giorno della settimana (come dicevano i giudei) o la domenica come si usa dal IV secolo, è il giorno della resurrezione che i cristiani celebravano nella cena eucaristica, la cena del Signore (dominicum).
È il giorno della scoperta della tomba vuota e perciò chiamato il giorno della resurrezione: "*Il primo giorno della settimana, Maria di Màgdala si recò al sepolcro di mattino, quando era ancora buio, e vide che la pietra era stata tolta dal sepolcro*" (Giovanni 20,1).
Non è la sostituzione del sabato ebraico perché, anche quando Costantino istituì (321) un giorno festivo settimanale e scelse il giorno del sole, ossia la domenica, l'ottavo giorno era il giorno in cui si celebrava la cena del Signore, ma non era un giorno di riposo obbligatorio o assoluto. Solo nel VI secolo si ha l'equiparazione della domenica cristiana al sabato giudaico: la Legge prevale di nuovo sulla fede.

Torna all'indice generale

quel GIORNO

Espressione coniata dal profeta Amos per indicare il giudizio inesorabile di Dio su Israele, a causa del suo comportamento peccaminoso.

È l'espressione di Luca 21,34 con l'invito a vegliare ("Non intorpiditi dall'indifferenza", dice Gianfranco Ravasi) nell'attesa della venuta del figlio dell'Uomo.
Nel vangelo di Giovanni l'espressione indica un giorno decisivo per la salvezza.

Torna all'indice generale

GIOVANNA

Nel vangelo di Luca (8,3) c'è anche una Giovanna, moglie di Cusa, amministratore di Erode Antipa, tetrarca della Galilea che, avendo abbandonato il marito, con un gruppo di donne, alcune benestanti, seguiva Gesù e lo sostenevano con i loro beni. Noi non possiamo neanche immaginare l'enorme scandalo che suscitava quel galileo tra le persone pie ed i benpensanti.

Torna all'indice generale

GIOVANNI

Nome molto comune nel Vecchio Testamento, deriva dal greco ***Ioannes*** che a sua volta è la traduzione dell'ebraico ***Yohanan***, "JHWH è misericordia" oppure "JHWH ha fatto grazia".
Fin dall'antichità è il nome dato al presunto autore dell'evangelo che porta il suo nome ma è molto più probabile che questo vangelo, nato da una Chiesa di ebreo-cristiani in un ambiente ellenizzante, sia stato scritto in un lungo arco di tempo da autori diversi e poi attribuito a Giovanni.

Torna all'indice generale

GIOVANNI APOSTOLO

Nominato come fratello minore di Giacomo (detto il maggiore), figli di Zebedeo, soprannominati ***Boanerghes***, figli del tuono, per il loro carattere irruento, seguivano Gesù insieme alla madre, di cui non viene detto il nome, ma che è ricordata come "*la madre dei figli di Zebedeo*". Il probabile nome è Salome perché Matteo (27,56) dice che sotto la croce di Gesù c'erano tre donne ossia Maria di Magdala, Maria madre di Giacomo e di Giuseppe, e la madre dei figli di Zebedeo. Nel brano corrispondente (15,40-41) del vangelo di Marco, le donne che l'avevano seguito sono molte e solo di tre viene riferito il nome: Maria di Magdala, Maria madre di Giacomo il minore e di Joses (Giuseppe), e Salome.
Nel vangelo di Giovanni quest'apostolo non è nominato per cui qualcuno avanza l'ipotesi (ma è solo un'ipotesi indimostrabile) che Giovanni sia il cosiddetto "*discepolo che Gesù amava*"; ma molto probabilmente è solo un'immagine del discepolo ideale.

Torna all'indice generale

GIOVANNI il BATTISTA

Nei vangeli la figura di Giovanni il Battista (ma molto di più quella di Maria, la madre di Gesù) è posta a cerniera tra l'Antica Alleanza con il popolo ebraico e la Nuova con tutta l'umanità.
Marco, com'è nel suo stile, racconta di lui l'essenziale: egli è un profeta che vive nel deserto e ricorda, sia nel comportamento che nell'abbigliamento, il profeta Elia, che, secondo la tradizione, sarebbe riapparso prima dell'arrivo del Messia. Chiede al popolo digiuno, pentimento, penitenza e conversione, cui farà seguito un battesimo rituale in acqua (***Mikvè***) per togliere la macchia, il segno lasciato dal peccato. Ma la sua immagine di Dio e del Messia è agli antipodi di quella portata da Gesù: questo fatto lo disorienta, tanto che dalla prigione, da cui non uscirà vivo, manda a chiedere a Gesù se lui è veramente il Messia condottiero atteso da Israele o bisogna aspettarne un altro. Gesù allora lo dichiara il più grande profeta antico e il più piccolo del Regno di Dio che è venuto a inaugurare. Allo stesso tempo annuncia un "battesimo nello Spirito" che arriverà con Gesù Cristo inviato da Dio a salvare il suo popolo: "*Io non lo conoscevo, ma proprio colui che mi ha inviato a battezzare nell'acqua mi disse: "Colui sul quale vedrai discendere e rimanere lo Spirito, è lui che battezza nello Spirito Santo*" (Giovanni 1,33).
Luca , in un lungo ***midràsh***, ricorda che Giovanni, figlio di Zaccaria, essendo figlio di un sacerdote, è lui stesso sacerdote, per diritto ereditario, ma ci rinuncia per dedicarsi a predicare e a battezzare il popolo, sulle rive del

Giordano nei pressi del mar Morto, vicino a Qumran. La madre Elisabetta, anch'essa di famiglia sacerdotale, parente della madre di Gesù, è vecchia e sterile, ma per opera dello Spirito concepisce e partorisce Giovanni. Il padre, incredulo all'annunzio divino nel Tempio, diventa muto e riacquisterà la parola solo il giorno della circoncisione del figlio.
Ma la sua predicazione ha orizzonti limitati: attacca in effetti farisei, sadducei e scribi, ma per il resto non mette in discussione la società dell'epoca: l'ordine esistente funziona, bastano piccoli aggiustamenti.
Il Battista riconosce in Gesù il Messia ma, da uomo religioso dell'Antica Alleanza, crede in un Dio che premia e castiga e, quasi fosse il maestro di Gesù, arriva ad indicare cosa deve fare: "*Tiene in mano la pala per pulire la sua aia e raccogliere il frumento nel suo granaio; ma brucerà la paglia con fuoco inestinguibile*" (Luca 3,17).
Due suoi discepoli (Giovanni 1,35-42) seguono Gesù su invito del Battista, mentre altri continuano a seguirlo nonostante abbiano conosciuto Gesù.
Il Dio di Giovanni Battista è un giustiziere che Gesù ridimensiona perché la misericordia di Dio è più forte della giustizia. Il Padre di Gesù non punisce perché ama, ma chiede di essere accolto; allora lo stesso peccatore farà giustizia dei propri idoli perché lo Spirito Santo brucia la Legge nel fuoco dell'Amore.
Gesù dice che Giovanni è il più piccolo nel Regno dei Cieli che viene (Matteo 11,11), perché nel Regno di Dio la giustizia non è il massimo e solo l'amore dà il senso pieno alla vita del discepolo.
Quando il Battista si accorge che Gesù va oltre la giustizia, fino ad elogiare la fede del centurione come superiore a quella di tutto Israele, entra in crisi e dalla prigione dove è rinchiuso, lo richiama all'ordine e gli manda a dire tramite i suoi discepoli: "*Sei tu colui che deve venire o dobbiamo aspettare un altro?*" (Luca 7,19). È allora che Gesù lo invita a non scandalizzarsi e gli ricorda le opere messianiche che egli sta già compiendo.
Erode Antipa, su istigazione di Erodiade, la moglie del fratellastro con cui conviveva, lo fa decapitare.
Secondo un'ipotesi, suggestiva ma pur sempre ipotesi, il Battista potrebbe aver frequentato ambienti esseni, da cui si è poi distaccato per svolgere una missione pubblica, pur essendo rimasto a predicare nel deserto, sulle rive del Giordano, in una zona molto vicina a Qumran. Secondo la stessa ipotesi Gesù stesso avrebbe avuto contatti con gli Esseni e qui avrebbe studiato e approfondito le scritture, prima di allontanarsi (non solo fisicamente) da quelle posizioni. Gesù infatti non è sposato, è discepolo del Battista e avrebbe celebrato la Pasqua di martedì secondo l'usanza essena, nel quartiere degli Esseni, e avrebbe subìto tutte le vicissitudini della cattura e dei processi in quattro giorni invece che in un solo giorno come raccontano i vangeli, cosa che sarebbe altamente improbabile.
Vedi ESSENI.

Torna all'indice generale

GIUDA

Giuda significa "il Signore sia lodato", dalla radice jadah che significa lodare.

Torna all'indice generale

GIUDA, il patriarca biblico

Era il quarto figlio di Giacobbe-Israel e di Lia, ma divenne poi il leader indiscusso del popolo ebraico. Sposò una cananea da cui ebbe tre figli, come pure uno ne ebbe, con un inganno della nuora cananea Tamar che si era travestita da prostituta, che era rimasta vedova senza figli e quindi tagliata fuori dall'asse ereditario.

Torna all'indice generale

GIUDA dei VANGELI

1) Giuda, figlio di Giacobbe, è tra gli antenati di Gesù nelle genealogie di Matteo e Luca . Betlemme è chiamata terra di Giuda da Matteo. Nella genealogia del Messia, Luca mette un altro Giuda.
2) Giuda è il nome di un "fratello del Signore" in tutti i vangeli (che Matteo chiama Giuda Taddeo).
3) Infine c'è Giuda Iscariota.

Torna all'indice generale

GIUDA ISCARIOTA

Qualcuno asserisce che il soprannome derivi da ***sicarios*** (***sica***, pugnale), ossia indica un assassino. Ma egli è chiamato anche figlio di Simone Iscariota, ossia sarebbe figlio di Simone assassino; una tesi insostenibile. Più probabilmente il nome deriva da "***ish-Keriot***, uomo di Keriot", una località della Giudea, per cui Giuda sarebbe l'unico giudeo tra gli apostoli.
La figura di Giuda Iscariota è forse la più controversa dei vangeli e gli stessi evangelisti riportano su di lui notizie diverse. Mentre tutti quattro i vangeli lo definiscono "traditore", ricordano che è "uno dei dodici" e che guida coloro che vanno ad arrestare Gesù; le concordanze finiscono qui. Esecrato nei vangeli, per mostrare ciò che quel tradimento provocava nei cristiani.
Le altre notizie non sono concordanti:
- è posseduto dal diavolo (si dice solo per lui) per Luca e Giovanni,
- solo Giovanni, molto astioso verso Giuda, riporta che Gesù gli dice che è il diavolo, come aveva detto a Pietro; questi due apostoli sono peraltro gli unici che Gesù chiama per nome;
- solo Giovanni dice che è un ladro e prelevava per sé dalla cassa comune; Giuda teneva la cassa anche se nel gruppo c'era un vero esperto come Matteo-Levi, il pubblicano:
- solo nei vangeli di Giovanni e di Matteo, Gesù gli dice apertamente che sarà lui a tradirlo;
- Giovanni non parla del bacio dato a Gesù nel Getsemani;
- solo Matteo e Luca affermano che Gesù si rivolge direttamente a Giuda nell'orto;
- Marco e Matteo dicono che Giuda va dai sacerdoti per accordarsi sul come consegnare loro Gesù, ma mentre per Marco sono i sacerdoti a promettergli uno ricompensa in danaro, per Matteo è Giuda stesso che la chiede;
- solo Matteo riferisce che Giuda è preso dal rimorso (*Ho peccato perché ho tradito sangue innocente*), riporta le trenta monete d'argento che getta nel tempio, e infine si impicca ("Illuso, deluso e, fra poco, disperato", sintetizza con efficacia Gianfranco Ravasi) ; la versione di Luca negli Atti è tutt'altra: "*Giuda dunque comprò un campo con il prezzo del suo delitto e poi, precipitando, si squarciò e si sparsero tutte le sue viscere*" (1,18). Ma probabilmente si tratta solo di racconti "teologici".
Personaggio contraddittorio, scelto e reietto contemporaneamente (Gesù riprese: «*Non sono forse io che ho scelto voi, i Dodici? Eppure uno di voi è un diavolo!*», in Giovanni 6.70), ma anche infedele, come, del resto, gli altri apostoli.
Nel racconto di Giovanni dell'ultima cena è scritto: "*Dette queste cose, Gesù fu profondamente turbato e dichiarò: «In verità, in verità io vi dico: uno di voi mi tradirà». I discepoli si guardavano l'un l'altro, non sapendo bene di chi parlasse"* (13,21-22). Nessuno di loro si sente tranquillo.
Solo Giovanni riporta le parole di Gesù: "*Quand'ero con loro, io li custodivo nel tuo nome, quello che mi hai dato, e li ho conservati, e nessuno di loro è andato perduto, tranne il figlio della perdizione, perché si compisse la Scrittura*" (17,12): Giuda sarebbe predestinato alla perdizione: è una pedina nelle mani di Dio che non poteva che dannarsi?
Si tratterebbe di un disegno provvidenziale di salvezza che fa sorgere molti interrogativi. Può Dio permettere un male, anche se a fin di bene? Può un uomo essere una pedina, attraverso il male che è costretto a fare per una volontà divina o per una possessione diabolica? Perché i suoi carnefici sono perdonati "*perché non sanno quello che fanno*" e solo lui no? Può essere Giuda la sola eccezione alla Misericordia di Dio? Perché il "figliol prodigo" non si pente ed è perdonato, mente Giuda si pente e non può esserlo? Perché lui solo è predestinato ad essere maledetto e ad espiare?
La predestinazione non può esistere (e non esiste) perché Dio non può obbligare un uomo a fare "il male", foss'anche per raggiungere "il bene". No, in nessun caso. Può invece trasformare il male, fatto o subìto, in bene.
Che bisogno c'era che qualcuno guidasse le guardie e i soldati nell'orto del Getsemani? Tutti conoscevano il Nazareno e tutti sapevano che passava la notte nell'orto, specie i Giudei, che da anni lo tenevano d'occhio, aspettando l'occasione propizia per catturalo e ammazzarlo.
Anche Giuda, come tutti gli uomini, è libero di scegliere tra il bene e il male, e subisce le invitabili conseguenze del suo comportamento.
C'è nel vangelo di Giovanni un versetto (il 13,27) emblematico: La traduzione CEI del 1971 diceva «*Quello che devi fare, fallo al più presto*», mentre in quella attuale è «*Quello che vuoi fare, fallo presto*», ma che nel testo greco è scritto «*Quello che fai, fa presto*» o, meglio, "*Quello che stai facendo, fallo presto*". La prospettiva è cambiata completamente.
Giuda, così come gli altri discepoli, non aveva capito ed attendeva il Messia politico o restauratore del regno di Israele e sceglie di percorrere la strada sbagliata e diventa la pedina (credo inconsapevole) di una morte annunciata, perché la crocifissione non era nella mente di nessuno dei discepoli.

Egli è, certo, usato, ma non da Dio, ma dai sommi sacerdoti che poi, raggiunto il loro scopo, lo disprezzano e lo abbandonano: "*Allora Giuda – colui che lo tradì –, vedendo che Gesù era stato condannato, preso dal rimorso, riportò le trenta monete d'argento ai capi dei sacerdoti e agli anziani, dicendo: «Ho peccato, perché ho tradito sangue innocente». Ma quelli dissero: «A noi che importa? Pensaci tu!»*" (Matteo 27,3-4).
La vera colpa di Giuda sta piuttosto nel non aver creduto nella misericordia di Dio, o nell'averla rifiutata. La sua disperazione è una sfida alla misericordia di Dio, perché egli presume di aver commesso una colpa tanto grave che nemmeno Dio può perdonare, e questa è una pretesa veramente diabolica.
Il peccato di Giuda è perdonabile? Esistono peccati imperdonabili? Forse solo il rifiuto a credere nell'amore. La disperazione è la vera morte senza ritorno. Per la morte della carne è prevista la risurrezione.
In Matteo Gesù chiama "amico" chi sta per tradirlo: "*Mentre ancora egli parlava, ecco arrivare Giuda, uno dei Dodici, e con lui una grande folla con spade e bastoni, mandata dai capi dei sacerdoti e dagli anziani del popolo. Il traditore aveva dato loro un segno, dicendo: «Quello che bacerò, è lui; arrestatelo!». Subito si avvicinò a Gesù e disse: «Salve, Rabbì!». E lo baciò. E Gesù gli disse: «Amico, per questo sei qui!». Allora si fecero avanti, misero le mani addosso a Gesù e lo arrestarono*" (26,47-50). In questo contesto, il contrasto tra le parole "amico" e "traditore" evidenzia l'Atmosfera tragica di quella notte di odio, sofferenza, tortura e della morte ignominiosa di una vittima inerme del potere sinedrista.
Il verbo tradire (dal latino ***tradere***) è la traduzione del greco ***paradidomi***, che significa "consegnare, trasferire", (da cui viene il termine "tradizione", ossia qualcosa che ci è stato consegnato di chi ci ha preceduto). Giuda consegna Gesù alle guardie, che lo consegnano ai sommi sacerdoti, che lo consegnano a Pilato, che lo consegna ai soldati affinché venga crocefisso, (solo Luca invece usa il termine greco ***prodidomi***, che indica il tradire, il tradimento, al versetto 6,16).
Ma anche Matteo, per dire "amico", non usa il termine ***philòs*** dell'amicizia usato da Gesù in 15,15, ma ***etàiros*** che indica un compagno, un appartenente al gruppo ristretto dei discepoli, il che ne fa un vero "traditore" nel senso letterale moderno della parola.

Torna all'indice generale

GIUDAISMO

Il giudaismo è un movimento politico-religioso nato nel V secolo a. C., dopo il ritorno dall'esilio babilonese, quando la sinagoga aveva ormai preso il posto del Tempio e la preghiera, con lo studio della Legge, il posto dei sacrifici cruenti.
I rimpatriati instaurano una teocrazia intollerante e fanatica per mano di Esdra (con l'avvallo interessato dei re persiani) e attuano una profonda riforma Yahwista dell'Ebraismo, con un monoteismo rigido, una visione nazionalistica della religione, che non tende a fare proseliti, il dominio assoluto della classe sacerdotale, la ***Toràh*** come perno della religione e della cultura ebraica, le categorie sacro-profano e puro-impuro, la pulizia etnica e norme di purità strettissime per cui gli ebrei furono obbligati a ripudiare le mogli non ebree e a scacciare i figli da loro avuti.
Israele, una nazione sacra, chiusa al suo interno, impermeabile ai gentili, retta dalla legge divina, e con precetti innumerevoli: doveri, obblighi, norme, osservanze, meriti, minacce, proibizioni, espiazioni.
Anche con la ricostruzione del Tempio e la ripresa dei sacrifici cruenti, l'Ebraismo è cambiato in Giudaismo.
Notevoli le differenze rispetto alla religione ebraica più antica: la preminenza della lettura e interpretazione della Sacra Scrittura, la codificazione scritta della Legge orale, l'importanza dei rabbini e della sinagoga, la teorica santità di tutto il popolo (non solo dei sacerdoti) e l'affermazione categorica della divisione tra puro e impuro.
Il termine Giudaismo verrà poi usato come un sinonimo di Ebraismo.
Gesù vive in un periodo che è chiamato "Tardo Giudaismo"o "Giudaismo del secondo Tempio".
Il giudaismo del quarto Evangelo poi non è più quello complesso dei sinottici (con Tempio, sommi sacerdoti, sacerdoti, sadducei, zeloti, erodiani, ecc) ma quello semplificato del periodo dopo la distruzione di Gerusalemme nel 70, formato essenzialmente da scribi, farisei e sinagoghe.
All'inizio, come attestano gli Atti, i primi cristiani (la primitiva Chiesa di Gerusalemme) erano integrati perfettamente nel Giudaismo ed anzi si consideravano la comunità giudaica che aveva riconosciuto il Messia e che quindi aveva portato a termine la promessa fatta ad Israele.
I seguaci di Gesù detti ellenisti, adottano questa visione e, con la loro genuina interpretazione del Vangelo portato da Gesù, costruiscono il cristianesimo, che da allora in poi, fu combattuto dal Giudaismo ortodosso.
Anche ora esiste una Chiesa che si professa giudeo-cristiana, composta da ebrei che credono che Gesù sia il Messia, ma continuano a seguire molte delle regole della religione ebraica.

Vedi anche EBRAISMO.

GIUDEA

È il nome del territorio montagnoso del sud della Palestina, tra la fascia costiera e il mar Morto, occupata, dopo l'esodo, dalla tribù di Giuda, a sud di Daniele e Beniamino e a nord di Simeone.
Il nome è poi passato ad indicare tutto il territorio palestinese, la terra dei Giudei o degli Ebrei, anche se il nome proprio di Giudea compare tardivamente per indicare la provincia persiana della Palestina.
Intorno al 1030 a. C. Saul diviene il primo re d'Israele e, dopo la sua tragica morte, intorno al 1010, Davide conquista il suo regno che tiene per un quarto di secolo vincendo i Filistei, conquistando Gerusalemme ai Gebusei e unificando tutte le tribù in un'unica nazione con capitale a Gerusalemme. Nel 974 a. C. sale sul trono di Davide suo figlio Salomone che consolida il regno fino al 931. Alla sua morte si consuma la scissione tra il regno del sud (detto di Giuda e formato dalle sole tribù di Giuda e Beniamino) e il regno del nord (detto d'Israele) formato dalle altre 10 tribù.
Inizia un lungo periodo di lotte intestine di cui approfittano per primi gli Assiri che finiscono con l'assoggettare dapprima il Regno del Nord, deportarne gli abitanti e sostituendoli con coloni assiri, e poi anche il Regno del Sud, fino ad assediare Gerusalemme, che però misteriosamente scampa alla conquista.
Ma la stella degli Assiri sta per tramontare mentre risorge il grande impero babilonese che conquista la Giudea nel 587 a. C. e deporta la classe dirigente a Babilonia. Mezzo secolo dopo, Ciro, re di Persia, lo sconfigge liberando i popoli oppressi e permettendo il ritorno in patria degli Ebrei deportati, che riconquistano il potere in Giudea, pur rimanendo tributari dei re persiani. Ma sono, a loro volta, sconfitti dai macedoni di Alessandro Magno, che prende possesso di quei territori. Ma Alessandro muore giovanissimo e i suoi generali si spartiscono il suo immenso impero. La Giudea passa sotto i Tolomei padroni dell'Egitto e poi sotto i Seleucidi regnanti in Siria. Ma soprusi e persecuzioni scatenano la rivolta della famiglia sacerdotale detta dei Maccabei che finiscono con il conquistare il potere, che va alla dinastia degli Asmonei che però, resasi invisa ai compatrioti, e a causa delle lotte interne alla dinastia regnante, porta i Romani nella regione, finché Pompeo, nel 76 a. C., l'assoggetta, facendone un protettorato di Roma. Ma la famiglia idumea degli Antipatri, con l'appoggio di Roma, per mano di un valoroso generale Erode il Grande, nominato re, conquista quei territori che mantiene fino alla sua morte nel 4 d. C. Dopo di allora il regno viene diviso in 4 parti, rette ognuno da un tetrarca: la Giudea, con L'Idumea e la Samaria, va al figlio Archelao. A causa della sua nota ferocia, Giuseppe, di ritorno dall'Egitto, preferisce vivere a Nazaret. Ma nel 6 d. C. Archelao viene deposto dall'imperatore ed esiliato: la Giudea è assegnata ad un procuratore designato da Roma. Alla morte dell'imperatore Tiberio gli succede Augusto, così che Erode Agrippa, che viveva a Roma, è nominato da Caligola re di una parte di quei territori e, dal 41 d. C., anche della Giudea. Sotto il suo regno viene decapitato Giacomo il Maggiore, fratello di Giovanni e imprigionato Pietro. Alla sua morte ignominiosa nel 44 d. C. tutti i territori passano sotto il diretto controllo romano, come provincia autonoma amministrata da un governatore nominato dall'imperatore, finché nel 70 d. C., Tito figlio dell'imperatore Vespasiano e futuro imperatore, conquista e distrugge Gerusalemme con il Tempio, mettendo la parola fine ad ogni indipendenza, anche formale. La dominazione di Roma sulla regione cessa nel 638 con l'inizio dell'occupazione araba.

Torna all'indice generale

GIUDEI

Sono così chiamati dapprima gli appartenenti alla tribù di Giuda, poi, dopo l'esilio babilonese, gli abitanti della Giudea, infine divenne equivalente al termine Ebrei, talora come dispregiativo, in bocca ai romani che davano al termine una connotazione etnico-religiosa ("*Sono forse io giudeo?*", dice Pilato a Gesù in Giovanni 18,35).
Nei vangelo di Giovanni, con i Giudei si indica la classe dirigente, come dimostra chiaramente l'episodio della guarigione del cieco nato quando, parlando dei genitori del cieco, evidentemente giudei, si dice: "*Questo dissero i suoi genitori, perché avevano paura dei Giudei; infatti i Giudei avevano già deciso che, se uno lo avesse riconosciuto come il Cristo, venisse espulso dalla sinagoga*" (Giovanni 9,22-23). Si tratta delle autorità giudaiche, temute dal popolo (7,13 e 9,22), che, a loro volta, temevano i farisei (12,42) e la loro fortissima influenza sul popolo.
Ma nel vangelo di Giovanni si possono infatti riconoscere sei significati:
1) I costituenti il popolo eletto ("*la salvezza viene dei Giudei*" è scritto in Giovanni 4,22).
2) Un significato etnico: "*Sei tu il Re dei Giudei?*" (Giovanni 18,33).
3) Per indicare la folla, in generale, ma senza dare nessun giudizio: "*La gran folla di giudei venne a sapere che Gesù si trovava là, e accorse non solo per Gesù, ma anche per vedere Lazzaro che egli aveva risuscitato dai morti*". (Giovanni 12.9).

4) I giudei intesi come classe dominante (sacerdoti e sinedriti, leviti e farisei, come p. es. in Giovanni 3,1 dove si parla di Nicodemo), con giudizio negativo, perché comprende coloro che comandano ma anche chi si mostra fedele al regime. Per lo più indica i capi religiosi.
Infatti al tempo di Giovanni era già in atto una lotta della sinagoga contro i seguaci di Gesù. " Non è contro il popolo giudaico che si muove la polemica giovannea ma nei confronti di chi credeva di interpretare ufficialmente la storia e lo spirito di quel popolo, travisandola profondamente; l'evangelista Giovanni vede l'incarnazione più immediata e responsabile delle tenebre, non nel popolo giudaico in quanto tale, ma nella struttura politico-religiosa del giudaismo del suo tempo". (Ernesto Balducci).
5) Coloro che sono servi del potere, sempre pronti ad eseguirne gli ordini: "*Dopo questi fatti Gesù percorreva la Galilea; infatti non voleva più percorrere la Giudea, perché i giudei cercavano di ucciderlo*" (Giovanni 7,1).
6) C'è da ricordare poi l'episodio, riportato in Giovanni 6,41, del discorso di Gesù nella sinagoga di Cafarnao, in Galilea, dove cui sono chiamati giudei i galilei.
Ma, per secoli i vangeli sono stati il pretesto per un antisemitismo viscerale (che non trova nessuna giustificazione nelle scritture del Nuovo Testamento), per quanto riguarda i cattolici, fino al concilio Vaticano II.
I protestanti sono stati da meno a cominciare da Lutero che scriveva: "Cosa vogliamo fare noi cristiani di questo spregevole maledetto popolo degli Ebrei, dato che essi vivono presso di noi che conosciamo tali bugie bestemmie, maledizioni. Noi non dobbiamo tollerarlo per non essere corresponsabili delle loro bugie maledizioni e imprecazioni. In primo luogo che si incendino le loro sinagoghe, le scuole, e ciò che non vuole consumarsi nel fuoco lo si ricopra con la terra o lo si seppellisca in modo che per l'eternità nessuno ne possa vedere una pietra. In secondo luogo siano demolite e ridotte in polvere anche le loro case perché in esse praticano la stessa cosa che fanno nelle loro sinagoghe. Perciò li si può mettere in un sito, nella stalla con gli zingari, e così sapranno che nel nostro paese essi non sono i signori che si vantano di essere, ma sono in esilio e in prigionia. In terzo luogo che si sequestrino tutti i loro beni, le preghiere, gli scritti talmudici dove vengono insegnate tali idolatrie, menzogne, imprecazioni e bestemmie. In quarto luogo sia proibito ai loro rabbini, sotto pena di morte, di continuare ad insegnare. E in quinto luogo si abolisca del tutto il salvacondotto per entrare dagli ebrei in quanto non hanno affari da sbrigare nel paese dato che non sono signori né funzionari né mercanti, né persone di questo tipo. Devono rimanere nella loro città, In sesto luogo che si proibisca loro l'usura e che si confischino loro tutti i denari contanti e i gioielli in argento e oro conservandoli in deposito. La ragione di ciò è che tutto quello che possiedono come detto sopra, ce l'hanno rubato e rapinato grazie alla loro usura perché in caso contrario non hanno altro mezzo di sostentamento. In settimo luogo che si diano nelle mani degli ebrei e delle ebree forti e giovani il correggiato, l'ascia, la vanga, la rocca, il fuso e si faccia guadagnare il pane con il sudore della fronte come imposto ai figli di Adamo.Insomma se avete come suddito dei giudei e non gradite tale mio consiglio, trovatene uno migliore, affinché voi e noi tutti ci libereremo del peso insopportabile e diabolico degli Ebrei".
E perfino una figura limpida come Bonhoeffer è caduto nel tranello: "Nella Chiesa di Cristo non si è mai perduta l'idea che il popolo eletto che crocifisse il Signore del mondo, debba portare la maledizione di ciò che ha fatto in una lunga storia di dolore. Gli ebrei sono il più misero di tutti popoli della terra, sono dispersi qua e là per il mondo, non hanno un posto sicuro dove potersi fermare e sono sempre costretti a preoccuparsi dell'eventualità che li si scacci. Ma la serie di dolori di questo popolo, amato e punito da Dio, è sotto il segno del ritorno finale del popolo di Israele al suo Dio, e questo ritorno avviene nella conversione di Israele a Cristo, che sarà la fine del periodo di dolore di questo popolo".
Degli ortodossi, infine, è sufficiente ricordare gli stretti legami sempre esistiti con i nazionalismi domestici.

Torna all'indice generale

GIUDEO-CRISTIANI

Così chiamate alcune comunità della Chiesa primitiva formata da ebrei convertiti, i quali continuavano ad osservare le tradizioni e le leggi di purità giudaiche.
Si contrapponevano alle comunità etno-cristiane formate da persone provenienti dalle altre culture o religioni; primi tra queste gli ellenisti, come quella cui apparteneva Stefano protomartire.

Torna all'indice generale

GIUDICARE

Il verbo greco ***krinein*** (giudicare) e il sostantivo ***krisis*** (giudizio) sono termini giuridici che indicano "fare una valutazione", una discriminazione, distinguere, scegliere, discernere, prendere posizione, e quindi giudicare; un giudizio al quale può conseguire una condanna o un'assoluzione.
Non dobbiamo quindi fare corto-circuiti tra giudizio e condanna, o fare di un condannato un dannato.
In senso biblico il significato è molto più pregnante perché il giudicare di Dio si traduce nel giustificare ossia nel render giusti, ossia salvare. «*Perché Dio ha mandato il Figlio nel mondo non per "giudicare" il mondo, ma perché il mondo sia salvato per mezzo di lui*» (Giovanni 3,17). E in Giovanni 12,47 dice: "*Se qualcuno ascolta le mie parole e non le osserva, io non lo condanno; perché non sono venuto per giudicare il mondo, ma per salvare il mon*do".
Ma chi legge questo versetto nella traduzione CEI legge "condannare il mondo". Il Dio dei Vangeli, il Padre di Gesù giudica senza condannare mentre il Dio della religione punisce chi non ubbidisce alle (sue?) leggi.
Troppo spesso Dio assomiglia a quel Giove che dall'Olimpo scaglia fulmini sugli uomini.
Dio è l'unico che possa emettere un giudizio, ed è un giudizio di salvezza:
- "*Come infatti il Padre ha la vita in se stesso, così ha concesso anche al Figlio di avere la vita in se stesso, e gli ha dato il potere di giudicare, perché è Figlio dell'uomo*" (Giovanni 5,26-27).
– "*Da me, io non posso far nulla. Giudico secondo quello che ascolto e il mio giudizio è giusto, perché non cerco la mia volontà, ma la volontà di colui che mi ha mandato*" (Giovanni 5,30).
Un giudizio di salvezza che però può essere rifiutato:
- "*E il giudizio è questo: la luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno amato più le tenebre che la luce, perché le loro opere erano malvagie*" (Giovanni 3,19).
Agli uomini (e tanto mento ai cristiani) non è permesso giudicare perché essi giudicano secondo la carne (Giovanni 8,15) mentre Gesù ci invita a somigliare al Padre: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso. Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati*" (Luca 6,37-38).
Ricordate l'episodio dell'adultera trascinata da scribi e farisei nel Tempio perché Gesù confermi la condanna alla lapidazione che essi avevano emesso? Gesù giudica, riconosce il suo peccato, la invita a liberarsi, ma non la condanna: "*E Gesù disse: «Neanch'io ti condanno; va' e d'ora in poi non peccare più»*" (Giovanni 8,18). Mentre gli accusatori si giudicano da se stessi colpevoli e peccatori, ma si guardano bene dal condannarsi: "*Quelli, udito ciò, se ne andarono uno per uno, cominciando dai più anziani*" (Giovanni 8,9).
Il giudizio più severo deve essere su se stessi e sulle proprie azioni, dato in base alla risposta d'amore che sappiamo dare come risposta all'offerta di amore totale incondizionato: accettato o rifiutato.
"Allora se giudicare significa rendere giusti, giustificare, salvare, in Dio non c'è condanna, ma c'è la volontà di rendere giusti. Chi non accetta questo, chi rifiuta di lasciarsi rendere giusto da Dio, si autocondanna"(Salvatore Frigerio).
Ossia siamo messi di fronte alle nostre responsabilità, dobbiamo essere coscienti delle nostre scelte e delle conseguenze. Il giudizio (***krisis***) avviene ***hic et nunc*** in base alla fede-***pistis*** o all'incredulità-***apistìa***.
Giudicare significa allora prendere una doverosa posizione nei riguardi di un fatto, di un avvenimento della vita, e in questo senso il giudizio è continuo. Ognuno di noi prende delle decisioni, giuste o sbagliate, da cui scaturiscono le inevitabili conseguenze.
Per questo Gesù ci invita a comportarsi come Dio: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso. Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati*" (Luca 6,36-37). C'è un solo modo di essere perdonati da Dio per le nostre colpe: perdonare le colpe degli altri e non chiedere perdono a lui.
"Cristo dice: «Non giudicate»; Cristo ci dice: «Amate». E amandovi risolverete tutto, cambierete il mondo" (Giovanni Vannucci).
Altra cosa è il nostro giudicare, discernere tra quello che è giusto o non (… *perché non giudicate voi stessi ciò che è giusto?*" in Luca 12.57).
Siamo perciò chiamati a discernere ma, dice Gesù, «*Non giudicate secondo le apparenze; giudicate con giusto giudizio!*» (Giovanni 7,24) e senza usare due pesi e due misure, come è scritto in Matteo 7,3: "*Perché guardi la pagliuzza che è nell'occhio del tuo fratello, e non ti accorgi della trave che è nel tuo occhio?*"
Imparare a giudicare secondo coscienza e non secondo le direttive di chi comanda e dispone, non solo è lecito, ma è addirittura un requisito che Gesù stesso richiede: «*Ipocriti! Sapete giudicare l'aspetto della terra e del cielo, come mai questo tempo non sapete valutarlo* (giudicarlo)*? E perché non giudicate da voi stessi ciò che è giusto?*» (Luca 12.56-57). "In passato (*e non solo, dico io*)", la nostra crescita di cristiani la misuravamo - forse - sulla quantità delle devozioni e sull'arrendevolezza agli ordini ricevuti da chi vuol comandare. Ora dobbiamo passare a un regime cristiano in cui la nostra maturazione si misura dalla capacità dell'autonomia. Un'autonomia che non è

un arbitrio. Un'autonomia che è, anzi, misurata tutta sul senso di responsabilità. Ma autonomia. Ovunque c'è inerzia e passività ivi c'è l'opposto del regno di Dio" (Ernesto Balducci). Musica sgradita a chi comanda e a chi è sempre disposto a farsi comandare e ad ubbidire, anzi ad eccedere nello zelo per compiacere il potente di turno: "*Appena detto questo, una delle guardie presenti diede uno schiaffo a Gesù, dicendo: «Così rispondi al sommo sacerdote?». Gli rispose Gesù: «Se ho parlato male, dimostrami dov'è il male. Ma se ho parlato bene, perché mi percuoti?»*" (Giovanni 18,22-23). Un evidente invito a ragionare con la propria testa e non con quella dei sommi sacerdoti.

Torna all'indice generale

GIUDICE

Gesù distrugge l'immagine del Dio della religione, che giudica e condanna, che premia i buoni e castiga i malvagi e i peccatori. Un Dio che, situato nella sfera della purezza, discrimina tra persone pure ed impure. ed invece presenta Dio come un Padre che è una continua comunicazione di amore, che ama sempre e indistintamente tutti gli uomini senza praticare nessuna discriminazione, cioè indipendentemente dal comportamento e dalle risposte che riceve.
Chiede solo che l'amore incondizionato e gratuito che Egli effonde continuamente su tutti, diventi attivo ed operativo come amore verso gli altri, gratuito ed incondizionato, per quello che a ciascuno riesce, accogliendo il messaggio di Gesù.

Torna all'indice generale

GIUDIZIO

Il giudizio di Dio è quello di un Padre che ama tutti i suoi figli, il Salvatore che "vuole che tutti gli uomini siano salvati e giungano alla conoscenza della verità" (1Timoteo 2,4).
"Nel tribunale di Dio si perdona settanta volte sette al giorno" (Zeno Saltini).
Alla salvezza, che Dio vuole per tutti, c'è un solo limite, un limite invalicabile anche per Lui: la libertà di ognuno.
E per noi la discriminante tra perdizione e salvezza è Gesù:
- "Il *Padre infatti non giudica nessuno, ma ha dato ogni giudizio al Figlio*" (Giovanni 5,22).
- "*Gesù allora disse: «È per un giudizio che io sono venuto in questo mondo, perché coloro che non vedono, vedano e quelli che vedono, diventino ciechi»*" (Giovanni 9,39).
- "*In verità, in verità io vi dico: chi ascolta la mia parola e crede a colui che mi ha mandato, ha la vita eterna e non va incontro al giudizio, ma è passato dalla morte alla vita*" (Giovanni 5,24).

"Nel quarto vangelo, in una prospettiva teologica ancora più profonda, Gesù dice che lui non giudica nessuno, che lui non solo non è venuto per giudicare il mondo ma perché il mondo abbia la vita e perché il mondo riceva la salvezza, ma che lui non ha bisogno di giudicare. Questa è la prospettiva del quarto vangelo. Perché ognuno in realtà si giudica da se stesso: quando uno imbocca una via mortifera, il giudizio della morte se lo dà da sé. Non ha bisogno dunque di un giudizio estrinseco da parte di Gesù, da parte del giudice. E quindi il giudizio si consuma ora, adesso, nella nostra vita. Già adesso è posto tutto quello che è essenziale per avere poi una definitività al giudizio che Dio darà alla fine dei tempi" (Enzo Bianchi).
"Premio o castigo sono metafore per indicare la connessione tra le scelte storiche delle persone e il loro divenire figli di Dio. La persona nella sua realtà definitiva è premio o castigo, gloria di Dio o suo rifiuto. Il giudizio è la sentenza che noi stessi pronunciamo sulle scelte storiche, alla luce del risultato che è la nostra realtà personale" (Carlo Molari). Il giudizio di condanna è quello scelto da chi rifiuta la parola di salvezza portata da Gesù, perché giudicare (krinein) significa scegliere, prendere posizione: "Il giudizio finale è ora: nel momento in cui si prende posizione davanti a Dio rivelato in Gesù. Il presente è il tempo di Dio per eccellenza" (Paolo Ricca).
Il monito "Ebbene, nel giudizio, Tiro e Sidone saranno trattate meno duramente di voi" (Luca 10,12) è rivolto a chi rifiuta la salvezza e non si converte: "Chi crede in lui non è condannato: Ma chi non crede è già stato condannato, perché non ha creduto nel nome dell'unigenito Figlio di Dio" (Giovanni 3,18).
Ossia, per ognuno di noi, il "giudizio" significa che sarà misurato il nostro modo di essere stati figli (di Dio) e fratelli (degli uomini).
È scritto nella lettera di Giacomo: "Parlate e agite come persone che devono essere giudicate secondo una legge di libertà, perché il giudizio sarà senza misericordia contro chi non avrà avuto misericordia. La misericordia ha sempre la meglio sul giudizio" (2,12-13). Così si comporta Dio, il Padre di Gesù.

Un solo giudizio di condanna è inappellabile, quello nei confronti di chi gestisce il potere contro i propri simili (che Giovanni chiama il mondo): “Ora è il giudizio di questo mondo; ora il principe di questo mondo sarà gettato fuori” (Giovanni 12,31).

Torna all'indice generale

GIUSEPPE

Nome ebraico che significa "Il Signore aggiunga" (altri figli). Sono quattro i personaggi dei vangeli con questo nome.
1) Il marito di Maria, padre putativo (ossia è padre solo secondo la legge) di Gesù che non è stato generato dal falegname di Nazaret; in senso letterale per gli ortodossi, in maniera simbolica e teologica per alcune Chiese protestanti. Il senso profondo è che Gesù non è frutto di un uomo e una donna, ma della potenza dello Spirito che, adombrando Maria, ha concepito e ha dato vita a un uomo e alla sua vicenda umana. È un modo per dire che solo Dio ce lo poteva dare.
I Vangeli dicono, con un linguaggio simbolico e non fondamentalista, che Gesù "non ebbe padre umano" ossia non aveva retaggi umani, non dipendeva da una tradizione paterna, non era condizionato da un passato umano, non ha seguito modelli umani, non è stato condizionato da una cultura o da una tradizione ricevuta, non si è fatto condizionare da preconcetti religiosi, razziali, familiari, da cattivi esempi di egoismo. In sintesi non portava il peso del “peccato originale”.
Nelle due genealogie, Giuseppe per Matteo è figlio di Giacobbe (1,16), per Luca è figlio di Eli (3,24).
Matteo lo definisce giusto (1,19-20) e nello stesso versetto smentisce questa affermazione. Il giusto è colui che obbedisce scrupolosamente a tutte le prescrizioni ed i precetti della Legge e, per questo, avrebbe dovuto lui stesso lapidare la sposa con cui ancora non conviveva, ma, trasgredendo la Legge, voleva ripudiarla e finisce con il non farlo: “*Giuseppe suo sposo, poiché era uomo giusto e non voleva accusarla pubblicamente, pensò di ripudiarla in segreto. Mentre però stava considerando queste cose, ecco, gli apparve in sogno un angelo del Signore e gli disse: «Giuseppe, figlio di Davide, non temere di prendere con te Maria, tua sposa. Infatti il bambino che è generato in lei viene dallo Spirito Santo*”.
Personaggio scomodo: Marco non lo nomina nemmeno, scompare presto dai vangeli. Matteo e Luca ne parlano di più ma lo fanno sparire presto senza lasciare traccia, mentre i vangeli apocrifi, non avendo nulla da dire alla fede, si sbizzarriscono in racconti fantasiosi e inverosimili sulla famiglia di Nazaret.
C’è un altro aspetto di questa figliolanza da mettere in evidenza. Lo fanno gli abitanti di Nazaret quando Gesù si era presentato di sabato in sinagoga a leggere il brano messianico di Isaia e aveva tralasciato volontariamente la frase che parla del “*giorno di vendetta del nostro Dio*” e si chiedono: «*Non è costui il figlio di Giuseppe?*» (Luca 4,22), facendo intendere che questo Gesù, con le sue idee rivoluzionarie di amore universale, non assomigliava al padre, presunto.
2) Il figlio di Giacobbe, colui che ricevette dal padre il terreno in Samaria nel quale c'è il pozzo di Giacobbe, dove Gesù incontrò la samaritana (Giovanni 4). Anche Giuseppe, come Gesù, è tradito e venduto dai fratelli, che lui invece salva, secondo il racconto di Genesi, dal cap. 37 in poi.
3) Giuseppe d'Arimatea, un personaggio presente in tutti i vangeli. Un personaggio storico indispensabile per salvare il cadavere di Gesù dalla fossa comune, a cui era destinato, come tutte le persone crocifisse. Tanto indispensabile che qualcuno potrebbe pensare che questa veridicità possa nascondere la verità con una menzogna, arricchendola di particolari. Ma la risurrezione di Gesù è un fatto vero, che non abbisogna di prove storiche che, in effetti, nei vangeli non ci sono. Anzi sembra che i racconti degli evangelisti siano tanto differenti e contrastanti tra loro da togliere ogni parvenza di storicità. Nella pura fede ci sono tutte le prove che servono al credente che fa l’esperienza del suo incontro con il Risorto.
- In Luca 23,50: “*Ed ecco, vi era un uomo di nome Giuseppe, membro del sinedrio, buono e giusto, non aveva aderito alla decisione e all’operato degli altri. Era di Arimatea, una città della Giudea, e aspettava il regno di Dio*”, non il regno d’Israele come gli altri.
- Per Matteo (27,57) era un uomo ricco, diventato discepolo di Gesù.
- Per Marco (15,43) era membro autorevole del sinedrio, tanto autorevole e ricco da riuscire ad avere da Pilato il corpo di un condannato a morte, che avrebbe dovuto essere gettato in una fossa comune, per metterlo nel suo lussuoso sepolcro con due stanze che si era fatto costruire appena fuori di Gerusalemme, dove ormai risiedeva.
- Giovanni (19,38) ne mette in evidenza la pavidità: “*Dopo questi fatti Giuseppe di Arimatea, che era discepolo di Gesù, ma di nascosto, per timore dei Giudei, chiese a Pilato di prendere il corpo di Gesù*”. La sua venuta alla tomba con una mistura di cento libbre (circa 30 Kg) di aloe e mirra per ungere il cadavere, dimostra che anche per lui, in quel sepolcro, finiva la storia di uno sconosciuto galileo che lo aveva, pur temendo i Giudei, affascinato,

tanto da diventare, proprio prima della Pasqua, impuro entrando nella residenza di un pagano (nel palazzo dove i sommi sacerdoti non avevano voluto entrare) e entrando in contatto con un cadavere.
4) In Matteo 13, 55, si parla di un Giuseppe come uno dei "fratelli" di Gesù, forse un cugino, certo un componente del clan.

Torna all'indice generale

GIUSTIZIA

Nella tradizione ebraica il termine giustizia indica un merito acquisito. Daniele Garrone, nella XLII sessione di Formazione Ecumenica del SAE, commentando Genesi 15,6 (*Egli credette al Signore, che glielo accreditò come giustizia*), tradusse "Abramo credette nel Signore il quale considerò tale fede come un atto meritorio".
Nella traduzione greca dell'Antico Testamento, detta la Settanta, il termine giustizia traduce l'ebraico fedeltà, che è un attributo di Dio. come è scritto in Proverbi 21,12: "*Il Giusto osserva la casa dell'empio e precipita i malvagi nella sventura*" e in Giobbe 34,17: "*E tu osi condannare il Giusto supremo?*". Lo ricorda anche Gesù che, in Giovanni 17,25 chiama Dio "*Padre giusto*". Dio è "il Giusto" per la sua fedeltà al patto fatto con l'umanità.
La Legge lo dice chiaramente: "*La giustizia consisterà per noi nel mettere in pratica tutti questi comandi, davanti al Signore, nostro Dio, come ci ha ordinato*" (Deuteronomio 6,25).
L'uomo, nel Vecchio Testamento, è giusto solo se osserva con scrupolo la Legge divina con tutte le sue prescrizioni, se è fedele innanzitutto al volere di Dio e poi anche verso la comunità di cui si fa parte, iniziando dal popolo ebraico. Abele è detto il giusto, ma lo sono anche Elisabetta e Zaccaria e Giuseppe di Nazaret. Ma Giuseppe è un'eccezione positiva perché è un giusto che disobbedisce alla Legge, con il consenso dell'autore della Legge: "*Giuseppe suo sposo, poiché era uomo giusto e non voleva accusarla pubblicamente, pensò di ripudiarla in segreto. Mentre però stava considerando queste cose, ecco, gli apparve in sogno un angelo del Signore e gli disse: «Giuseppe, figlio di Davide, non temere di prendere con te Maria, tua sposa. Infatti il bambino che è generato in lei viene dallo Spirito Santo*" (Matteo 1,19-20).
La conseguenza immediata di questa concezione sarebbe che ciascuno debba ricevere secondo il proprio merito, legato al comportamento, per cui il giusto che obbedisce alla Legge sarà premiato e il malvagio peccatore sarà punito, secondo la giustizia retributiva, una specie di tardiva legge del taglione.
Scriveva Ernesto Balducci a commento del concetto di giustizia dei farisei: "La giustizia era quella costruita dai farisei sulla propria misura, per legittimare la propria onestà e per colpire con un medesimo segno di condanna, i peccatori, i pagani e, più in generale, i bisognosi di misericordia. Abituati a comportarsi con Dio secondo una ben calcolata precettistica, essi dominavano gli uomini con lo stesso criterio del loro Dio, soggiogandoli alle proprie leggi con espedienti di timore: incapaci di concepire Dio come amore, anche nei confronti degli uomini erano incapaci di offrire e cogliere amore. prigionieri della loro ideologia teocratica, costoro parlavano in nome di dio senza conoscerlo e trattavano l'uomo senza conoscerlo. Appunto questo sistema ha condotto Gesù sulla croce".
Ma attenti a chi dice che Dio è giusto nel senso che è un giustiziere, perché, prima o poi, sarà lui a fare giustizia per conto di Dio, come accadde con George Bush che si appellò alla "giustizia infinita" per scatenare la guerra santa contro gli infedeli, in Iraq.
Ma la giustizia non può essere disgiunta dall'amore e dalla verità, così come ce lo ricorda il salmo 85: "*Amore e verità s'incontreranno, giustizia e pace si baceranno. Verità germoglierà dalla terra e giustizia si affaccerà dal cielo*" (11-12).
Lo fa presente anche l'apostolo Paolo, ricordando se stesso prima della conversione: "*Se qualcuno ritiene di poter avere fiducia nella carne, io più di lui: circonciso all'età di otto giorni, della stirpe d'Israele, della tribù di Beniamino, Ebreo figlio di Ebrei; quanto alla Legge, fariseo; quanto allo zelo, persecutore della Chiesa; quanto alla giustizia che deriva dall'osservanza della Legge, irreprensibile*" (Filippesi 3,4-6).
Una traccia di questa sua visone della giustizia divina sembra trovarsi nella Lettera agli Ebrei: "*Infatti, una terra imbevuta della pioggia che spesso cade su di essa, se produce erbe utili a quanti la coltivano, riceve benedizione da Dio; ma se produce spine e rovi, non vale nulla ed è vicina alla maledizione: finirà bruciata!*" (6,7-8). Ossia: Dio è buono, ma anche giusto, per cui alla fine non può non castigare, e spine, rovi e zizzania finiranno nel rogo, ossia saranno distrutti nel fuoco della giustizia divina. La finale punizione divina dei malvagi, propria del Giudaismo ma non solo, è l'interpretazione di una giustizia vendicativa, non redentrice, da parte di Dio.
Ma in tutto il Vangelo non si trova mai una tale rappresentazione di Dio, il Padre di Gesù; invece dal Figlio ci giunge quella di un Padre misericordioso che "*è benevolo verso gli ingrati e i malvagi*" (Luca 6,35).
Non si parla più di giustizia retributiva, ma di giustizia restituiva, ossia quella che vuole ripristinare, per amore, il giusto rapporto d'amore tra il Padre e i suoi figli. "L'introduzione, nel rapporto con il Signore, dei criteri della giustizia retributiva, della contabilità, dei premi e dei castighi, delle lusinghe e delle minacce, della registrazione

dei meriti e delle trasgressioni, è una deformazione diabolica della fede" (…) "Dio premia secondo i meriti: è l'epitaffio sulla tomba dell'amore" (Fernando Armellini).
Dio è giusto perché adempie gratuitamente, senza la necessità di meriti, le promesse di vita e di salvezza.
Dio è giusto perché giustifica, ossia rende giusti gli ingiusti, e il giusto non è più tale perché fa cose giuste, ma come risposta alla grazia di Dio, ossia perché è stato giustificato. Allora, con Gesù, si è giusti non per le opere della Legge ma per la fede nel Cristo, come risposta alla grazia, ossia perché si è giustificati: "Giustizia è fatta quando il malvagio diventa giusto", annota ancora Fernando Armellini.
Dio è giusto perché adempie gratuitamente, senza la necessità di meriti, le promesse di vita e di salvezza.
Dio è giusto perché giustifica, ossia rende giusti gli ingiusti, e i giusti non sono più tale perché fanno cose giuste, ma come risposta alla grazia di Dio, ossia perché sono giustificati. Allora, con Gesù, si è giusti non per le opere della Legge ma per la fede nel Cristo, come risposta alla grazia, ossia perché si è giustificati: "Giustizia è fatta quando il malvagio diventa giusto", scrive Fernando Armellini. La giustizia divina aiuta il malvagio a diventare buono, permettendo che liberamente sbagli ma traendo poi il bene anche dal male, giustificando, rendendo giusto, il malvagio.
"La giustizia di Dio non è quella che Dio esige, ma quella che Dio dà; non è la giustizia "attiva" del mio agire, ma quella "passiva" di cui Dio mi riveste. La giustizia di Dio è quella che, invece di inchiodarmi nella colpa, mi regala la giustizia. In una parola: la giustizia di Dio è la grazia. Fare giustizia, per Dio, significa fare grazia" (Paolo Ricca).
Come ci ricorda Matteo (20,1-15), la giustizia di Dio dà a tutti la stessa paga, perché non guarda i meriti ma le necessità, e Dio non può dare nulla che sia meno del massimo. E Luca, nella parabola del figlio ritrovato (15,11-32) condanna senza appello la giustizia retributiva del fratello maggiore.
Dio è certamente giusto, ma non perché fa giustizia premiando i buoni e castigando i cattivi, ma perché non sopporta l'ingiustizia, causa di sofferenza e infelicità per i suoi figli, e libera tutti gli oppressi, come ha fatto con gli Ebrei in Egitto, mentre chiede a tutti gli uomini di comportarsi secondo giustizia, verso tutti gli altri e praticare la giustizia significa vivere la propria vita in pienezza, al servizio costante degli altri.
"La radice dell'ingiustizia è la ricerca del proprio interesse" diceva Juan Mateos, ed Ignazio IV di Antiochia, in una interista concessa a Gabrielle Caramore, diceva: "Giustizia significa rispettare l'essere umano ovunque sia e quale egli sia, dare gli stessi diritti che diamo a noi stessi: il Vangelo ha detto "E come volete che gli uomini facciano a voi, così anche voi fate a loro" (Luca 6,31). Ecco la regola: l'altro è come me. Se non si pensa così non si potrà mai essere giusti".
Matteo nel capitolo V del suo vangelo, quello delle beatitudini, dedica due versetti alla giustizia, chiamando beati, ossia immensamente felici, "*quelli che hanno fame e sete della giustizia, perché saranno saziati*" (V. 6), perché Dio si farà carico di aiutare quelli che lo sentono come un bisogno primario nella loro vita e che, per la loro battaglia per la giustizia sociale, saranno perseguitati, "*Beati i perseguitati per la giustizia, perché di essi è il regno dei cieli*" (v.10) perché, in un mondo ingiusto, il giusto soffre per opera degli uomini ingiusti che non sopportano la giustizia.
Gesù ci chiede di lavorare per costruire il Regno di Dio (*cercate il suo regno*) e lasciarci guidare dal suo amore.
"*E voi, non state a domandarvi che cosa mangerete e berrete, e non state in ansia: di tutte queste cose vanno in cerca i pagani di questo mondo; ma il Padre vostro sa che ne avete bisogno. Cercate piuttosto il suo regno, e queste cose vi saranno date in aggiunta. Non temere, piccolo gregge, perché al Padre vostro è piaciuto dare a voi il Regno*" (Luca 12,29-32).
"*Non preoccupatevi dunque dicendo: «Che cosa mangeremo? Che cosa berremo? Che cosa indosseremo?». Di tutte queste cose vanno in cerca i pagani. Il Padre vostro celeste, infatti, sa che ne avete bisogno. Cercate invece, anzitutto, il regno di Dio e la sua (del Padre) giustizia, e tutte queste cose vi saranno date in aggiunta*" (Matteo 6,31-33).
A chi cerca la misericordia e la giustizia del Padre per costruire il Regno di Dio, ossia per consentire che sia l'amore di Dio a governarci, Gesù dice: «*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso. Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati. Date e vi sarà dato: una misura buona, pigiata, colma e traboccante vi sarà versata nel grembo, perché con la misura con la quale misurate, sarà misurato a voi in cambio*» (in Luca 6,36-38).
Chi crede in Dio "sa che la giustizia di Dio non ha confini o limitazioni geografiche, ma sa pure che essa non è efficace sulla terra se non diventa seria decisione di uomini, resi giusti dallo Spirito di Dio" (Carlo Molari).
La giustizia, il perdono e la misericordia sono la base indispensabile per aver un mondo migliore per costruire il Regno, perché, per il cristiano, l'amore misericordioso e la condivisione dei beni dovrebbero essere il culmine della giustizia e perché, oltre la giustizia umana, c'è il perdono, per-dono, ossia un dono, un regalo, gratuito, senza uno scambio.

Infatti, in termini umani, la giustizia è un termine ambiguo il cui significato cambia secondo i presupposti perché risente di troppi fattori: cultura, religione, legislazione, ed infatti ognuno ha la sua propria idea di giustizia, ma, in ogni caso, un'eventuale punizione non può essere fine a se stessa, ma solo un mezzo per il recupero.
La giustizia non è la legalità perché un'azione può essere del tutto legale ma sommamente ingiusta, come sono la pena di morte, le leggi razziali e ogni tipo di discriminazione. La giustizia deve basarsi sull'uguaglianza dei diritti e dei doveri per tutti, senza sperequazioni, sopraffazioni e privilegi, perché deve riconoscere il valore di ogni persona, cosa che è impossibile in una società strutturata in maniera piramidale, dove le persone hanno più o meno valore a seconda della loro posizione sociale, del potere, della ricchezza o di qualsiasi altro parametro umano.
I nostri comportamenti, se non tendono a progettare e realizzare sempre nuove forme di uguaglianza, diventano un ostacolo alla realizzazione di una società giusta, quel Regno di Dio che siamo chiamati a costruire ogni giorno.
E allora l'ira delle vittime è giusta perché chiede giustizia senza riceverla.

Torna all'indice generale

GLORIA

Per parlare di un attributo divino, il termine ebraico ***kabòd*** indica qualcosa di pesante, che sovrasta l'uomo, lo splendore della presenza divina che si manifesta agli uomini, l'azione di Dio nella storia, in maniera tale che l'uomo possa almeno intuire il suo intrinseco valore. In greco è tradotto con ***doxa***.
L'uomo "biblico" era cosciente che l'uomo è incapace di vedere Dio e può solo contemplare la sua «gloria», cioè i segni della sua presenza, le sue opere, i gesti di potenza che egli opera in favore del suo popolo, attraverso atti salvifici:
- «*Dimostrerò la mia gloria sul faraone e su tutto il suo esercito, i suoi carri e i suoi cavalieri*» (Esodo 14,17),
- «*I cieli narrano la gloria di Dio, l'opera delle sue mani annuncia il firmamento*» (Salmo 19,2),
- «*Santo, santo, santo il Signore degli eserciti! Tutta la terra è piena della sua gloria*» (Isaia 6,3),
- "*Una voce grida: «Nel deserto preparate la via al Signore, spianate nella steppa la strada per il nostro Dio. Ogni valle sia innalzata, ogni monte e ogni colle siano abbassati; il terreno accidentato si trasformi in piano e quello scosceso in vallata. Allora si rivelerà la gloria del Signore e tutti gli uomini insieme la vedranno, perché la bocca del Signore ha parlato»*" (Isaia 40,3-5).
"La gloria di Dio significa ciò che egli è, che si rivela a noi nello splendore di ciò che fa. In Giovanni la gloria è la bellezza dell'amore perfetto che si rivela e si dona a noi dalla croce" (Silvano Fausti).
Nel Nuovo Testamento la gloria di Dio si manifesta in Gesù, nella sua parola e nel suo comportamento, come espressione visibile di ciò che egli è.
- "*Quando il Figlio dell'uomo verrà nella sua gloria, e tutti gli angeli con lui, siederà sul trono della sua gloria*" (Matteo 25,31),
- "*Allora vedranno il Figlio dell'uomo venire sulle nubi con grande potenza e gloria*" (Marco 13,26),
- "*Un angelo del Signore si presentò a loro e la gloria del Signore li avvolse di luce*" (Luca 2.9).
- "*Questo, a Cana di Galilea, fu l'inizio dei segni compiuti da Gesù; egli manifestò la sua gloria e i suoi discepoli credettero in lui*" (Giovanni 2,11).
Questo perché la sua gloria è quella del Figlio di Dio, fin dal principio, prima che il mondo fosse creato:
- "*E il Verbo si fece carne e venne ad abitare in mezzo a noi; e noi abbiamo contemplato la sua gloria, gloria come del Figlio unigenito che viene dal Padre, pieno di grazia e di verità*" (Giovanni 1,14),
- "*E ora, Padre, glorificami davanti a te con quella gloria che io avevo presso di te prima che il mondo fosse*" (Giovanni 17,5),
- "*E la gloria che tu hai dato a me, io l'ho data a loro, perché siano una sola cosa come noi siamo una sola cosa*" (Giovanni 17,22).
"Gesù nella gloria" significa che egli, come uomo, ha centrato l'obiettivo al quale Dio chiama, sconfiggendo le tentazioni e le sofferenze di ogni uomo. E infatti, per Giovanni, la gloria non si manifesta sulla croce, ma è la croce stessa: "Visto *ciò che era accaduto, il centurione dava gloria a Dio dicendo: «Veramente quest'uomo era giusto»*" (Luca 23,47).
E vedrà la gloria di Dio chi crede in lui: "*Le disse Gesù: «Non ti ho detto che, se crederai, vedrai la gloria di Dio?»*" (Giovanni 11,40).
DARE GLORIA A DIO.
Ha un doppio significato:
1) fare una professione di fede vissuta fino in fondo:
- "*Così risplenda la vostra luce davanti agli uomini, perché vedano le vostre opere buone e rendano gloria al Padre vostro che è nei cieli"* (Matteo 5,16),

- "*Questo disse per indicare con quale morte egli avrebbe glorificato Dio*" (Giovanni 21,19),
2) oppure è un invito a dire la verità riparando un'offesa a Dio**:** "*Allora chiamarono di nuovo l'uomo che era stato cieco e gli dissero: «Da' gloria a Dio! Noi sappiamo che quest'uomo è un peccatore»"* (Giovanni 9,24).

VANAGLORIA.

In greco si dice ***kenodoxia***, che è la vana-gloria umana, ossia la gloria che non serve a niente, inutile se non dannosa.
Sono gli attestati di onore ricevuti dagli uomini, che vanno mostrati al mondo con abiti sontuosi perché il mondo riconosca il loro potere.
Gesù non la cerca, non l'accetta ("*Ma Gesù, sapendo che venivano a prenderlo per farlo re, si ritirò di nuovo sul monte, lui da solo*" in Giovanni 6,15) e chiede ai suoi discepoli di comportarsi alla stessa maniera: «*Io non ricevo gloria dagli uomini. Ma io vi conosco e so che non avete in voi l'amore di Dio. Io sono venuto nel nome del Padre mio e voi non mi accogliete; se un altro venisse nel proprio nome, lo accogliereste. E come potete credere, voi che prendete gloria gli uni dagli altri, e non cercate la gloria che viene da Dio solo?*» (Giovanni 5,41-44).

GLORIFICARE.

In greco ***doxazo***, in Luca 2,20, è un'azione dei pastori: "*I pastori se ne tornarono, glorificando e lodando Dio per tutto quello che avevano udito e visto, com'era stato detto loro*".
Nel capitolo 17 di Giovanni c'è un rimando di gloria tra Gesù e il Padre (17,1.4-5) :
"*Così parlò Gesù. Poi, alzàti gli occhi al cielo, disse: «Padre, è venuta l'ora: glorifica il Figlio tuo perché il Figlio glorifichi te*" (1)
e "*Io ti ho glorificato sulla terra, compiendo l'opera che mi hai dato da fare. E ora, Padre, glorificami davanti a te con quella gloria che io avevo presso di te prima che il mondo fosse*" (4-5).
La gloria che si compie sulla croce:
- "*Questo egli disse riferendosi allo Spirito che avrebbero ricevuto i credenti in lui: infatti non c'era ancora (lo) Spirito, perché Gesù non era stato ancora glorificato*" (Giovanni7,39) e
- "*Gesù rispose: «È giunta l'ora che sia glorificato il figlio dell'Uomo. In verità, in verità vi dico: se il chicco di grano, caduto in terra, non muore, rimane solo; se invece muore, produce molto frutto*" (Giovanni 12,23).

Torna all'indice generale

GLORIA a DIO

Significa riconoscerlo per quello che è, ossia amore misericordioso. Così è per le folle che assistono alla guarigione del paralitico (Matteo 9,2-7 e Luca 5,25) e per il centurione sotto la croce in Luca 23,47.
Ma c'è chi non riconosce la gloria di Dio, come nell'episodio della guarigione dei 10 lebbrosi dove è riportata la frase di Gesù: "*Non si è trovato nessuno che tornasse indietro a rendere gloria a Dio, all'infuori di questo straniero?*" (Luca 17,18).
L'espressione è anche usata, secondo la mentalità giudaica, come una richiesta di fare una pubblica professione di fede per riparare un'offesa a Dio: "*Allora chiamarono di nuovo l'uomo che era stato cieco e gli dissero: «Da' gloria a Dio! Noi sappiamo che quest'uomo è un peccatore»* " (Giovanni 9,24).
Ma in che modo i suoi discepoli possono dare gloria a Dio? Non costruendo chiese e basiliche sempre più sontuose, o con liturgie sfarzose, ma: "*In questo è glorificato il Padre mio: che portiate molto frutto e diventiate miei discepoli*" (Giovanni 15,8), ossia amando come lui ha amato: «*Vi do un comandamento nuovo: che vi amiate gli uni gli altri. Come io ho amato voi, così amatevi anche voi gli uni gli altri. Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli: se avete amore gli uni per gli altri*» (Giovanni 13,34-35).

Torna all'indice generale

GLORIA di DIO

"La gloria di Dio significa ciò che egli è, che si rivela a noi nello splendore di ciò che fa. In Giovanni la gloria è la bellezza dell'amore perfetto che si rivela e dona a noi dalla croce" (Silvano Fausti).
Nel racconto biblico l'uomo è cosciente che l'occhio umano è incapace di vedere Dio, ma può contemplarne la "gloria", cioè i segni della sua presenza, le sue opere ("*I cieli narrano la gloria di Dio*" nel Salmo 19,2), ma sopratutto i gesti di potenza in favore del suo popolo: «*Dimostrerò la mia gloria sul faraone e su tutto il suo esercito, i suoi carri e i suoi cavalieri*» (Esodo 14,17).
La gloria di Dio è la manifestazione, parziale e incompleta, del mistero di Dio agli uomini, lo splendore della presenza divina, la stessa presenza di Dio, la sua teofania, che si esprimono attraverso potenti atti salvifici.

La resurrezione di Lazzaro, se Marta è capace di farne l'esperienza, sarà la manifestazione della gloria di Dio: "*Le disse Gesù: «Non ti ho detto che, se crederai, vedrai la gloria di Dio?»"* (Giovanni 11,40).
Questa gloria è di Dio e a lui solo spetta: "*Io sono il Signore: questo è il mio nome; non cederò la mia gloria ad altri, né il mio onore agli idoli*" (Isaia 42,8).
Nulla di ciò che facciamo o pensiamo di fare a gloria di Dio non può mai cambiarlo o aumentare la sua gloria , né diminuirla perché la religione non è stata inventata da Dio, ma dagli uomini: Egli non può essere interessato ai canti, all'incenso, al culto o alle sontuose liturgie.

Torna all'indice generale

GLORIA di GESÙ

È quella che riceve dal Padre e che mostra pienamente nella croce.
"*E il verbo si fece carne e venne ad abitare in mezzo a noi; e noi abbiamo visto la sua gloria, gloria come del Figlio unigenito, che viene dal Padre, pieno di grazia e di verità*" (Giovanni 1,14). Così come quando Egli si manifesterà in ogni uomo che dona la propria vita per causa sua quando "*il figlio dell'Uomo sta per venire nella gloria del Padre suo"* (Matteo 16,27).
E, parlando della sua morte, la fa coincidere con la sua gloria: "*Gesù rispose loro: «È venuta l'ora che il Figlio dell'uomo sia glorificato»*" (Giovanni 12,23), e anche: "*Padre, è venuta l'ora: glorifica il Figlio tuo perché il Figlio glorifichi te*" (Giovanni 17,1), oppure: "*Io ti ho glorificato sulla terra, compiendo l'opera che mi hai dato da fare. E ora, Padre, glorificami davanti a te con quella gloria che io avevo presso di te prima che il mondo fosse*" (Giovanni 17,4-5).
È contrapposta alla gloria umana che Gesù rifiuta: "*Io non ricevo gloria (onori) dagli uomini. Ma io vi conosco e so che non avete in voi l'amore di Dio. Io sono venuto nel nome del Padre mio e voi non mi accogliete; se un altro venisse nel proprio nome, lo accogliereste*" (Giovanni 5,41-43). E ai giudei che lo accusavano di essere un Samaritano e un indemoniato, Gesù risponde (Giovanni 8,50): «*Io non cerco la mia gloria; vi è chi la cerca e giudica*».

Torna all'indice generale

GLORIA UMANA

È la vana-gloria, ossia la gloria che non serve a niente; si tratta di una gloria inutile se non dannosa, gloria satanica perché legata al potere: "*Di nuovo il diavolo lo portò sopra un monte altissimo e gli mostrò tutti i regni del mondo e la loro gloria*" (Matteo 4,8).
Rivolto ai Giudei, Gesù dice, in Giovanni 5,44: «*E come potete credere, voi che prendete gloria gli uni dagli altri, e non cercate la gloria che viene dall'unico Dio?*». E aggiunge «*Chi parla da se stesso, cerca la propria gloria, ma chi cerca la gloria di colui che mi ha mandato è veritiero e in lui non c'è ingiustizia*» (7,18).
È la gloria di chi cerca l'applauso, degli ipocriti e degli orgogliosi, che Luca ama smascherare:"*Due uomini salirono al tempio a pregare: uno era fariseo e l'altro pubblicano. Il fariseo, stando in piedi, pregava così tra sé: «O Dio, ti ringrazio perché non sono come gli altri uomini, ladri, ingiusti, adùlteri, e neppure come questo pubblicano. Digiuno due volte alla settimana e pago le decime di tutto quello che possiedo»* (18,10-12) e «*Guardatevi dagli scribi, che vogliono passeggiare in lunghe vesti e si compiacciono di essere salutati nelle piazze, di avere i primi seggi nelle sinagoghe e i primi posti nei banchetti; divorano le case delle vedove e pregano a lungo per farsi vedere. Essi riceveranno una condanna più severa*» (20,46-47).

Torna all'indice generale

GNOSI / GNOSTICISMO

Il termine greco ***gnosis*** significa conoscenza.
Lo gnosticismo è un variegato complesso filosofico-religioso, forse di derivazione zoroastriana persiana, che, al fine della salvezza, ritiene che la "conoscenza" della verità rivelata sia superiore alla fede, con la conseguenza che la salvezza è riservata a pochi eletti, una specie di società dei perfetti, i solo che hanno accesso a conoscenze esoteriche e misteriche del divino, da cui è perciò esclusa la maggior parte dell'umanità, l'esatto contrario del messaggio evangelico.

Lo gnosticismo sembra nascere dal cristianesimo perché i primi scritti gnostici noti sono del II -III secolo. In ogni caso la tentazione gnostica era fortissima nei primi secoli e lo gnosticismo è stata la prima eresia contro cui dovette combattere il cristianesimo nascente.
Sua caratteristica essenziale è un dualismo portato all'estremo con la contrapposizione tra bene e male, luce e tenebre, buono e cattivo, e l'assoluta, completa e insuperabile separazione tra il divino e l'umano.
L'origine del mondo è legata ad una "caduta" e il Dio creatore impone ordine e regole che sottomettono la creatura umana; ma ciò non concorda con quella di un Salvatore inviato per amore, del Padre che dona il suo Figlio per la redenzione dell'umanità intera, nessuno escluso.
Il rifiuto del corpo e del mondo è un concetto gnostico, e la scintilla divina che è nell'uomo deve essere ricongiunta alla divinità, di cui è parte, per cui non è l'uomo che va salvato, ma solo il frammento di Dio che è nell'uomo.
Nel loro disprezzo per il corpo, che considerano solo uno scomodo ed insignificante fardello, gli gnostici potevano predicare in certi casi una continenza assoluta, in altri casi un totale libertinismo.
Per lo gnosticismo ci sono due Gesù, uno materiale che tiene prigioniero quello spirituale, che va liberato con la morte, che è poi il compito di Giuda Iscariota.
Si legge nell'ormai famoso Vangelo copto di Giuda, che il traditore sarebbe in effetti il discepolo prediletto, che si sacrifica affinché sia permessa la manifestazione piena Gesù stesso: "Tu sacrificherai l'uomo che mi riveste": un'asserzione apertamente gnostica. Ma, come asserisce l'apostolo Paolo, la salvezza non è la liberazione dal corpo, ma del corpo.
Inoltre si nega la morte in croce di Gesù, il cui corpo è stato sostituito da Dio con un altro corpo.
La risurrezione di Gesù è solo simbolica, da vita fisica a vita spirituale, e la visione del Cristo risorto è un'evenienza spirituale.
Il cristianesimo nascente, in nome della Incarnazione, rifiuta radicalmente le tesi gnostiche del disprezzo del corpo e del bene fisico, della separazione della parte materiale dalla parte spirituale dell'uomo, del disprezzo delle gioie e del piacere, del bisogno di mortificare le necessità corporali, l'esoterismo degli eletti e la loro separazione volontaria dai non eletti.
Il vangelo di Giovanni usa categorie e linguaggio dello gnosticismo come la contrapposizione luce-tenebre, verità-menzogna, vita-morte, amore-odio, e il simbolismo di acqua e pane, la presenza di un inviato celeste che viene a rivelare il volto di Dio e la salvezza come conoscenza del suo vero volto.
Il vangelo di Giovanni è portatore di asserzioni assolutamente antignostiche, perché parla di una storia vera (non un racconto mitico), di un uomo vero in cui Dio ha scelto di incarnarsi e, infine, non ammette di poter separare la parte spirituale dell'uomo da quella carnale (anima-corpo):
- Dio si è fatto carne.
- Dio è fuori del campo della conoscenza umana (Nessuno ha mai visto Dio, ossia nessuno lo può conoscere).
Il vangelo asserisce che Dio non è sapienza o intelligenza ("In quel tempo Gesù disse: «Ti rendo lode, Padre, Signore del cielo e della terra, perché hai nascosto queste cose ai sapienti e ai dotti e le hai rivelate ai piccoli" in Matteo 11,25).
Esistono anche vangeli gnostici e persino un cristianesimo gnostico, ma il peggio è che il nostro cristianesimo è ancora fortemente inquinato da molte idee gnostiche non saprei direi se tollerate o incoraggiate.
Ci sono residui di gnosticismo nella Chiesa cattolica se:
1) suddivide l'umanità in a) esseri spirituali (pochi eletti), b) esseri sichici (molti e imperfetti), c) esseri ilici (le persone materiali senza possibiltà salvezza); come mostra anche la divisione di funzioni e di natura tra clero e laicato;
2) rifiuta il corpo e il mondo: la carne è disprezzata e le cose della carne non hanno nessun valore;
3) accetta il dualismo (corpo e anima, luce e tenebre, vita e morte, Dio e mondo, spirito e carne).

Torna all'indice generale

GÒLGOTA

Nome aramaico di una cava di pietra di malachite (la pietra del re) subito fuori le mura di Gerusalemme, abbandonata dopo un terremoto. In italiano "calvario" (dal latino ***calvarium***), perché aveva la forma di un cranio, come è scritto in Giovanni 19,17: "Egli, portando la croce, si avviò verso il luogo detto del Cranio, in ebraico ***Gòlgota***".
È chiamato "monte Calvario", anche se ha un dislivello massimo di una decina di metri,
La cava dismessa era usata per le esecuzioni capitali e per le sepolture dei condannati, per non contaminare, con la sua impurità, la città santa, ove era la dimora di Dio.
Con ***Betzetà*** e ***Gabbatà***, è uno dei tre nomi ebraici legati alla morte di Gesù.

GRAZIA

Il greco ***chàris***, ossia la grazia o il dono, è il termine che indica la gratuita donazione che Dio fa di se stesso, chiamando alla salvezza tutti gli uomini, ferma restando la libertà che ognuno ha di rifiutarla.
Nel Nuovo Testamento la grazia è la salvezza portata da Gesù, è il dono di Dio in Gesù, perché Dio dà a tutti a parità di condizioni: un dono, un regalo universale contrapposto ai meriti per le opere della Legge, perché nel giudaismo il rispetto della Legge discrimina tra ebrei e pagani, e questi possono salvarsi solo se si assoggettano alle prescrizioni ed ai precetti della Legge mosaica.
La salvezza di Dio, invece viene effusa in pienezza, per un dono generoso e gratuito, che precede anche la creazione dell'uomo: un dono preventivo e incondizionato, dono non da restituire al donatore, ma da donare ad altri.
Non si tratta di privilegio o merito: tutto è dono gratuito da parte di Dio, senza contropartita, senza richiesta di essere ricambiato, indipendente da qualsiasi sforzo, perché gratuito non significa dato arbitrariamente e senza ragione, bensì disinteressato, senza ricompense.
Per giungere alla salvezza non servono i precetti perché basta la grazia. Chi la confonde con i frutti della propria fatica ne è privato proprio per questo motivo.
Infatti tutti, ma proprio tutti, saremmo perduti senza la sua grazia, promessa e donata a tutti coloro che vogliono accoglierla, da suo Figlio e nostro Signore Gesù, senza altri intermediari.
Quella grazia in Maria e in Gesù, non trovò ostacoli e poté così ricolmarli completamente: «*Entrando da lei, disse: «Rallégrati, piena di grazia: il Signore è con te*» (Luca 1,28), e più avanti: "*Il bambino cresceva e si fortificava, pieno di sapienza, e la grazia di Dio era su di lui*" (Luca 2,40).
Paolo spiega questo immenso dono con le più belle parole: "*Per grazia infatti siete salvati mediante la fede; e ciò non viene da voi, ma è dono di Dio; né viene dalle opere, perché nessuno possa vantarsene*" (Efesini 2,9).
"*Ora invece, indipendentemente dalla legge, si è manifestata la giustizia di Dio, testimoniata dalla legge e dai profeti; giustizia di Dio per mezzo della fede in Gesù Cristo, per tutti quelli che credono. E non c'è distinzione: tutti hanno peccato e sono privi della gloria di Dio, ma sono giustificati gratuitamente per la sua grazia, in virtù della redenzione realizzata da Cristo Gesù. Noi riteniamo infatti che l'uomo è giustificato per la fede indipendentemente dalle opere della legge*" (Romani 3,21-28).
"*Dio infatti ha rinchiuso tutti nella disobbedienza, per usare a tutti misericordia*" (Romani 11,32).

Torna all'indice generale

la GRAZIA e la VERITÀ

È un'espressione che significa l'amore fedele, quello che solo Dio ha. È un flusso che non è interrotto dal peccato, perché Dio non si lascia condizionare dall'Atteggiamento dell'uomo, ma che l'uomo può rifiutare.
"*E il Verbo si fece carne e venne ad abitare in mezzo a noi; e noi abbiamo contemplato la sua gloria, gloria come del Figlio unigenito che viene dal Padre, pieno di grazia e di verità*" (Giovanni 1,14), e "Perché *la Legge fu data per mezzo di Mosè, la grazia e la verità vennero per mezzo di Gesù Cristo*" (1,17).

Torna all'indice generale

GRAZIA su GRAZIA

"*Dalla sua pienezza noi tutti abbiamo ricevuto: grazia su grazia*" (Giovanni 1,16).
Indica un crescendo senza limiti di amore su amore, dove l'unico limite è quello posto l'uomo. Infatti chi ama gli altri, permette al Padre di aumentare la capacità di accogliere il suo amore, "*Perché a chi ha, sarà dato; ma a chi non ha, sarà tolto anche quello che ha»*" (Marco 4,25).

Torna all'indice generale

GREGGE

In senso proprio in Luca 2,8 (*C'erano in quella regione alcuni pastori che, pernottando all'aperto, vegliavano tutta la notte facendo la guardia al loro gregge*) e 17,7 (*Chi di voi, se ha un servo ad arare o a pascolare il gregge, gli dirà, quando rientra dal campo: "Vieni subito e mettiti a tavola?*).

In senso figurato per indicare l'insieme dei seguaci di Gesù in Luca 12,32 (*Non temere, piccolo gregge, perché al Padre vostro è piaciuto dare a voi il Regno*) e Matteo 26,32 (*Allora Gesù disse loro: «Questa notte per tutti voi sarò motivo di scandalo. Sta scritto infatti: Percuoterò il pastore e saranno disperse le pecore del gregge).*
Ma il versetto più interessante, è quello che, per colpa di un errore di traduzione di Girolamo che invece di tradurre "gregge" tradusse "ovile", ha indotto la Chiesa romana a combattere tutte le altre Chiese per secoli: "*E ho altre pecore che non provengono da questo recinto: anche quelle io devo guidare. Ascolteranno la mia voce e diventeranno un gregge, un (solo) pastore*" (Giovanni 10,16).
Allo stesso modo (il gregge è uno e il pastore è uno) è scritto in Siracide 18,13: "*La misericordia dell'uomo riguarda il suo prossimo, la misericordia del Signore ogni essere vivente. Egli rimprovera, corregge, ammaestra e guida come un pastore il suo gregge*".
E ci sono poi le parole per noi pochi, che rifuggiamo dalle adunate oceaniche, dalle folle plaudenti: "*Non temere, piccolo gregge, perché al Padre vostro è piaciuto dare a voi il Regno*" (Luca 12,32). A costoro il Regno; agli altri, quelli delle folle oceaniche osannanti, vanno tutti i regni di questo mondo: "*Il diavolo lo condusse in alto, gli mostrò in un istante tutti i regni della terra e gli disse: «Ti darò tutto questo potere e la loro gloria, perché a me è stata data e io la do a chi voglio. Perciò, se ti prostrerai in adorazione dinanzi a me, tutto sarà tuo». Gesù gli rispose: «Sta scritto: Il Signore, Dio tuo, adorerai: a lui solo renderai culto»*" (Luca 4,5-8).

Torna all'indice generale

GRIDARE

Nei vangeli il verbo gridare indica un alzare la voce per disperazione (Matteo 2,18), per paura (Matteo 14,26 e Marco 6,49), per festeggiare (Matteo 21,9. 25,6. Marco 11,9. Giovanni 12,13), ma anche come richiesta di aiuto (Luca 16,24) o di giustizia (Luca 18,7).
Gridano verso Gesù per chiedere aiuto gli indemoniati, gli spiriti impuri, il padre dell'epilettico e la madre cananea, i ciechi di Gerico: tutti simboli dell'incomprensione dei discepoli e degli apostoli verso il comportamento di Gesù.
Giovanni Battista è una voce che grida nel deserto per chiamare tutti alla conversione (Marco 1,3. Matteo 3,3. Luca 3,4. Giovanni 1,23).
Nel vangelo di Giovanni gridano le guardie, i capi dei sacerdoti e la folla da loro istigata a chiedere la morte di Gesù (18,40.19,6.12.15), grida Gesù invitando tutti a bere la sua acqua viva (7,37) e chiamando Lazzaro alla vita (11,43).
Nei sinottici (non nel vangelo di Giovanni) grida Gesù sulla croce (Matteo 27,46; Marco 15,34; Luca 23,46), il forte grido di vittoria sulla morte mentre effonde lo Spirito sull'umanità.
Ai cristiani il compito di "gridare il vangelo con la vita", dice, con rara efficacia, Charles De Foucauld.

Torna all'indice generale

GUAI

I termine greco "***ouai***" (o l'ebraico "***hoi***") ha due possibili traduzioni.
La prima è "guai", un'improbabile minaccia di Dio contro qualcuno, così come si ritrova in alcuni passi della Bobbia ebraica. Per es. nel cap. II di Abacuc ai versetti 6. 9. 12. 15 e 19 c'è una serie di esempi: "*Guai a che accumula ciò che non è suo*", "*Guai a chi è avido di guadagni illeciti*", "*Guai a chi costruisce una città sul sangue*", "*Guai a chi fa bere i suoi vicini mischiando vino forte per ubriacarli e scoprire le loro nudità*", "*Guai a chi dice al legno: «Svégliati», e alla pietra muta: «Àlzati*".
L'altra possibile traduzione in italiano è "ahimé" oppure "ahi", che indica una lamentazione, un pianto per una persona morta, come accadeva nei funerali, oppure uno stato di grave sofferenza o di pericolo.
In 1Re 13,10 è meglio scritto: "*Depose il cadavere nella propria tomba ed egli e i suoi figli lo piansero dicendo: «Ahi fratello mio!»*". Così pure in Geremia 22,18 come in Marco 24,19 (*Ahi alle donne incinte e a quelle che allatteranno in quei giorni*).
È chiaro che questa non può essere in nessun caso una minaccia, o una maledizione, come asserisce Gabriella Caramore, in una trasmissione di Uomini e Profeti sull'argomento, ma solo un doloroso lamento (contraddicendo Paolo Ricca che così li definiva) per avvenimenti che sembrano ineluttabili, date le premesse.
In questo senso andrebbero tradotte con "ahi" i cosiddetti quattro "guai" di Luca 6,24-26 perché Gesù non minaccia, bensì compiange chi si è posto in una condizione di pericolo da cui è poi difficile uscire.
Perciò non una minaccia, ma un avvertimento.

Vedi anche BEATITUDINI.

I "GUAI" (AHI) di MARCO

Il primo "ahi" di Marco fa chiaramente comprendere come sia sbagliato tradurre con una minaccia quello che in effetti è solo un lamento di Gesù per la tragica condizione in cui ci si trova; in questo caso specifico riguardo la condizione di Gerusalemme oltraggiata e poi distrutta dalle truppe di occupazione romane.

Marco 14,14-17 "Quando vedrete *l'abominio della devastazione* presente là dove non è lecito – chi legge, comprenda –, allora quelli che si trovano nella Giudea fuggano sui monti, chi si trova sulla terrazza non scenda e non entri a prendere qualcosa nella sua casa, e chi si trova nel campo non torni indietro a prendersi il mantello" . **In quei giorni ahi alle donne incinte e a quelle che allattano!**

Mc 14,21 **Il Figlio dell'uomo se ne va, come sta scritto di lui; ma ahi a quell'uomo, dal quale il Figlio dell'uomo viene tradito! Meglio per quell'uomo se non fosse mai nato!».**

Con quel gesto Giuda consegna Gesù ai carnefici e se stesso alla perdizione.

****

I "GUAI" (AHI) di MATTEO

Mt 11,19-24 È venuto il Figlio dell'uomo, che mangia e beve, e dicono: "Ecco, è un mangione e un beone, un amico di pubblicani e di peccatori". Ma la sapienza è stata riconosciuta giusta per le opere che essa compie». Allora si mise a rimproverare le città nelle quali era avvenuta la maggior parte dei suoi prodigi, perché non si erano convertite:
Ahi a te, Corazìn! Ahi a te, Betsàida! Perché, se a Tiro e a Sidone fossero avvenuti i prodigi che ci sono stati in mezzo a voi, già da tempo esse, vestite di sacco e cosparse di cenere, si sarebbero convertite.
Ebbene, io vi dico: nel giorno del giudizio, Tiro e Sidone saranno trattate meno duramente di voi. E tu, Cafàrnao, sarai forse innalzata fino al cielo? Fino agli inferi precipiterai! Perché, se a Sòdoma fossero avvenuti i prodigi che ci sono stati in mezzo a te, oggi essa esisterebbe ancora! Ebbene, io vi dico: nel giorno del giudizio, la terra di Sòdoma sarà trattata meno duramente di te!».

Mt 18,4-9 Perciò chiunque si farà piccolo come questo bambino, costui è il più grande nel regno dei cieli. E chi accoglierà un solo bambino come questo nel mio nome, accoglie me. Chi invece scandalizzerà uno solo di questi piccoli che credono in me, gli conviene che gli venga appesa al collo una macina da mulino e sia gettato nel profondo del mare.
Ahi al mondo per gli scandali! È inevitabile che vengano scandali, ma ahi all'uomo a causa del quale viene lo scandalo!
Se la tua mano o il tuo piede ti è motivo di scandalo, taglialo e gettalo via da te. È meglio per te entrare nella vita monco o zoppo, anziché con due mani o due piedi essere gettato nel fuoco eterno. E se il tuo occhio ti è motivo di scandalo, cavalo e gettalo via da te. È meglio per te entrare nella vita con un occhio solo, anziché con due occhi essere gettato nella Geènna del fuoco.

Mt 23,13 **Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che chiudete il regno dei cieli davanti alla gente; di fatto non entrate voi, e non lasciate entrare nemmeno quelli che vogliono entrare.**

Ahi voi, scribi e farisei commedianti, che, per la vostra sete di potere, non permettete agli uomini di vivere in una società basata sull'amore, sulla pace e sulla condivisione.

Mt 23,15 **Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che percorrete il mare e la terra per fare un solo prosèlito e, quando lo è divenuto, lo rendete degno della Geènna due volte più di voi.**

Ahi voi commedianti che fate cadere nel legalismo della vostra religione di morte i pagani convertiti che avrebbero potuto salvarsi, mentre finiscono nell'immondezzaio di Gerusalemme.

Mt 23,16 **Ahi a voi, guide cieche, che dite: "Se uno giura per il tempio, non conta nulla; se invece uno giura per l'oro del tempio, resta obbligato".**

Non ahi ma ahi voi commedianti che vi credete guide dei ciechi mentre siete guide cieche e rendete vana la parola di Dio, perché la svendete per il vostro esclusivo interesse, essendo i devoti di Mammona.

Matteo 23,23-33 **Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che pagate la decima sulla menta, sull'anéto e sul cumìno, e trasgredite le prescrizioni più gravi della Legge: la giustizia, la misericordia e la fedeltà.** Queste invece erano le cose da fare, senza tralasciare quelle. Guide cieche, che filtrate il moscerino e ingoiate il cammello!
Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che pulite l'esterno del bicchiere e del piatto, ma all'interno sono pieni di avidità e d'intemperanza. Fariseo cieco, pulisci prima l'interno del bicchiere, perché anche l'esterno diventi pulito!
Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che assomigliate a sepolcri imbiancati: all'esterno appaiono belli, ma dentro sono pieni di ossa di morti e di ogni marciume. Così anche voi: all'esterno apparite giusti davanti alla gente, ma dentro siete pieni di ipocrisia e di iniquità.
Ahi a voi, scribi e farisei ipocriti, che costruite le tombe dei profeti e adornate i sepolcri dei giusti, e dite: "Se fossimo vissuti al tempo dei nostri padri, non saremmo stati loro complici nel versare il sangue dei profeti". Così testimoniate, contro voi stessi, di essere figli di chi uccise i profeti. Ebbene, voi colmate la misura dei vostri padri. Serpenti, razza di vipere, come potrete sfuggire alla condanna della Geènna?

Ahi voi commedianti che rispettate i precetti insignificanti (la tradizione degli uomini) e trasgredite le fondamenta della volontà di Dio, che sono: la giustizia, la misericordia e la fedeltà. In questo modo le cose insignificanti diventano importanti e le cose importanti vengono tralasciate e tradite.
Ahi voi commedianti che rispettate le futili norme di purità rituale e "*«Non capite che tutto ciò che entra nell'uomo dal di fuori non può renderlo impuro, perché non gli entra nel cuore ma nel ventre e va nella fogna?». Così rendeva puri tutti gli alimenti. E diceva: «Ciò che esce dall'uomo è quello che rende impuro l'uomo. Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo»*". (Marco 7,18-23).
Ahi voi commedianti che sembrate giusti e modelli di santità, mentre siete falsi e disonesti.
Ahi voi commedianti che vi fate chiamare pastori, mentre siete lupi rapaci. Assassinate i profeti che, in mezzo a voi, annunziano la parola di Dio, mentre costruite monumenti ai profeti che i vostri antenati hanno ucciso.

Mt 24,19 **In quei giorni ahi alle donne incinte e a quelle che allattano!**

L'evangelista sta parlando della tragedia che ha colpito il popolo ebraico con la distruzione di Gerusalemme e del Tempio ad opera del generale Tito, figlio di Vespasiano e futuro imperatore, a seguito di un'insurrezione contro le truppe di occupazione romane. La comunità cristiana si salvò perché, aveva rifiutato la violenza ed era fuggita dalla città.

Mt 26,24 **Il Figlio dell'uomo se ne va, come sta scritto di lui; ma ahi a quell'uomo dal quale il Figlio dell'uomo viene tradito! Meglio per quell'uomo se non fosse mai nato!».**

Giuda diventa vittima dell'ambizione di potere di quegli ebrei che attendevano un Messia regale, il figlio di Davide, che. con la forza, avrebbe vinto dominato tutti i popoli.
"*Quand'ero con loro, io li custodivo nel tuo nome, quello che mi hai dato, e li ho conservati, e nessuno di loro è andato perduto, tranne il figlio della perdizione, perché si compisse la Scrittura*" (Giovanni 17,12).

****

I "GUAI" (AHI) di LUCA

Luca, per mettere in evidenza le scelte fatte dalla sua comunità, contrappone le beatitudini agli ahi, ossia alle tentazioni a cui potrebbe andare incontro.

Lc 6,24 **Ma ahi voi, ricchi, perché avete già ricevuto la vostra consolazione.**

La vostra ricchezza vi basta e non desiderate altro cosicché la ricchezza diventa la vostra stessa vita, dice Paolo Ricca.

Lc 6,25 **Ahi voi, che ora siete sazi, perché avrete fame. Ahi a voi, che ora ridete, perché sarete nel dolore e piangerete.**

Non solo chi accumula potere e ricchezza con lo sfruttamento e l'accaparramento, ma anche chi permette che l'ingiustizia crei fame, sete e pianto (la povertà dei più), provocando dolore e morte, con conseguenze negative su voi e sull'intera comunità: allora capirete cosa vuol dire avere fame e vi renderete conto della sofferenza che vi circonda.

Lc 6,26 **Ahi, quando tutti gli uomini diranno bene di voi. Allo stesso modo infatti agivano i loro padri con i falsi profeti.**

Profeti di corte, pagati per mentire.

Lc 10,13 **Ahi te, Corazìn, ahi a te, Betsàida! Perché, se a Tiro e a Sidone fossero avvenuti i prodigi che avvennero in mezzo a voi, già da tempo, vestite di sacco e cosparse di cenere, si sarebbero convertite.**

È il pianto di Gesù sulle cittadine sulle rive del lago di Tiberiade che, pur avendo visto i segni della presenza del Regno, non hanno creduto al messaggio dì amore e di pace portato da Gesù.

Lc 11,42 **Ma hai voi, farisei, che pagate la decima sulla menta, sulla ruta e su tutte le erbe, e lasciate da parte la giustizia e l'amore di Dio. Queste invece erano le cose da fare, senza trascurare quelle.**

Lc 11,43 **Ahi voi, farisei, che amate i primi posti nelle sinagoghe e i saluti sulle piazze.**

Lc 11,44 **Ahi voi, perché siete come quei sepolcri che non si vedono e la gente vi passa sopra senza saperlo».**

Lc 11,46 **Ahi anche a voi, dottori della Legge, che caricate gli uomini di pesi insopportabili, e quei pesi voi non li toccate nemmeno con un dito!**

Lc 11,47 **Ahi voi, che costruite i sepolcri dei profeti, e i vostri padri li hanno uccisi.**

Luca teme che nella sua Chiesa si riproducano le dinamiche di morte che si erano create nella società giudaica, che non aveva voluto ascoltare la voce degli inviati di Dio che invocavano giustizia.

Lc 11,52 **Ahi voi, dottori della Legge, che avete portato via la chiave della conoscenza; voi non siete entrati, e a quelli che volevano entrare voi l'avete impedito».**

Usano la conoscenza della Legge per travisarla e sottomettere il popolo.

Lc 17,1-2 **Disse ai suoi discepoli: «È inevitabile che vengano scandali, ma ahi a colui a causa del quale vengono.**
È meglio per lui che gli venga messa al collo una macina da mulino e sia gettato nel mare, piuttosto che scandalizzare uno di questi piccoli.

Per essi ci sarà una morte senza resurrezione, come chi, pensavano, non viene sepolto in terra di Israele.

Lc 21,23 **In quei giorni guai alle donne che sono incinte e a quelle che allattano, perché vi sarà grande calamità nel paese e ira contro questo popolo.**

Versetto equivalente in Marco 13,17 e in Matteo 23,19.

Lc 22,22 **Il Figlio dell'uomo se ne va, secondo quanto è stabilito, ma guai a quell'uomo dal quale egli viene tradito!».**

Versetto equivalente in Marco 14,21 e in Matteo 26,24.

Torna all'indice generale

GUARIRE

Negli Atti (3,38) è scritto che: "*Dio consacrò in Spirito Santo e potenza Gesù di Nàzaret, il quale passò beneficando e risanando tutti coloro che stavano sotto il potere del diavolo, perché Dio era con lui*".
"E cioè tutti coloro che erano umanamente oppressi, o fisicamente, o moralmente, o politicamente. Il diavolo è il potere che opprime, è la forza che fa sì che un uomo non sia un uomo, non sia se stesso; una forza anonima che qualcuno può rappresentare anche attraverso la simbologia sacrale del diavolo" (Ernesto Balducci).
Gesù non guarisce mai in nome di Dio né dice "mai ti ha guarito", ma "la tua fede ti ha salvato".
Gli evangelisti non puntano mai il loro interesse sui miracoli, ma sul segno che mostrano e sugli atti di fede delle persone guarite.
E ai dieci lebbrosi guariti vicino a Gerusalemme, guariti per la compassione che Dio ha verso i sofferenti, non annuncia la guarigione ma la salvezza; ma con la salvezza arriva la guarigione, perché l'azione di Dio è tesa a salvare tutto l'uomo e non solo la sua "anima" o a guarire il suo "corpo".

Lo fa comprendere molto bene il latino *salus* che significa sia salute che salvezza.
"*Lungo il cammino verso Gerusalemme, Gesù attraversava la Samaria e la Galilea. Entrando in un villaggio, gli vennero incontro dieci lebbrosi, che si fermarono a distanza e dissero ad alta voce: «Gesù, maestro, abbi pietà di noi!». Appena li vide, Gesù disse loro: «Andate a presentarvi ai sacerdoti». E mentre essi andavano, furono purificati. Uno di loro, vedendosi guarito, tornò indietro lodando Dio a gran voce, e si prostrò davanti a Gesù, ai suoi piedi, per ringraziarlo. Era un Samaritano. Ma Gesù osservò: «Non ne sono stati purificati dieci? E gli altri nove dove sono? Non si è trovato nessuno che tornasse indietro a rendere gloria a Dio, all'infuori di questo straniero?». E gli disse: «Àlzati e va'; la tua fede ti ha salvato!»*" (Luca 17,11-19).
Atti compiuti senza magie o esoterismi, ma solo con la sua potenza dello Spirito. E anche quando compie azioni che sembrano farlo, in effetti compie gesti altamente simbolici:
- nell'episodio del cieco dalla nascita (Giovanni 9,6) "*sputò per terra, fece del fango con la saliva, spalmò il fango sugli occhi del cieco*" l'azione sta ad indicare la nuova creazione dell'uomo, secondo il racconto di Genesi;
- al sordomuto (Marco 7,33) e al cieco di Betsaida (Marco 8,23) tocca la lingua con la saliva che era ritenuta come una condensazione del respiro e figura della Spirito.
Altre volte tocca con la mano, ma solo per una plateale trasgressione della Legge. Osa toccare un lebbroso (Marco 1,41) e persino un cadavere (Luca 7,14) per dimostrare la falsità delle regole della purità.
Nella guarigione della suocera di Pietro compie contemporaneamente tre trasgressioni: tocca una donna e anche malata, e lo fa di sabato, uscendo dalla sinagoga.

Torna all'indice generale

HAGGADÀH.

Il termine viene da una radice ebraica che significa raccontare e, in senso molto generico, si può tradurre con "narrazione" talmudica: attraverso il racconto presentare e spiegare la precettistica.
I racconti del viaggio dall'Egitto alla Palestina, l'esodo biblico per eccellenza, è certamente la più importante Haggadà.
Sono sopratutto tradizioni popolari e folkloristiche, proverbi, racconti, frammisti ad elementi religiosi, etici e politici.
Si dice che ***Haggadàh*** sia tutto quello che non è ***Halakàh*** ossia che non assume carattere normativo.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Torna all'indice generale

HALAKÀH

Da una radice vocale ebraica che significa "cammino o via o condotta o norma" ossia le norme comportamentali di un buon ebreo, la parola ***Halakàh*** indica un insieme di prescrizioni, commenti, interpretazioni, discussioni, precetti, spiegazioni, norme di comportamento ed etiche, scaturite dall'applicazione pratica delle prescrizioni della legge scritta, la ***Toràh***. È la cosiddetta Legge Orale che è fatta risalire a Mosè, che l'avrebbe ricevuta da Dio stesso sul Sinai, perché, attraverso una catena ininterrotta, giungesse fino agli scribi che, al tempo di Gesù ne erano i depositari esclusivi.
La trasmissione era sempre stata fatta oralmente perché questa tradizione degli antichi (o degli anziani o dei padri) non *doveva* essere messa per iscritto. Ma il timore che l'enorme patrimonio culturale e religioso andasse distrutto ha spinto a riportarla per iscritto in quella che si chiama la ***Mishnàh***.
Nella vita quotidiana di ogni pio ebreo si presentano situazioni, circostanze e casi riguardo ai quali non si dice nulla nella Legge scritta. Si è così resa necessaria e si è andata formando la ***Halakàh***, che è la concretizzazione, l'applicazione della ***Toràh*** alle mille situazioni che la Legge divina non aveva previsto né poteva prevedere, con norme per la corretta condotta della comunità ebraica in tutti gli accadimenti della vita.

L' ***Halakàh*** ha permesso agli ebrei di preservare una marcata identità anche se dispersi in culture, religioni e popoli diversi.
Halakàh, ***Misnàh*** e ***Ghemaràh*** formano il ***Talmud*** che è il vero cuore dell'ebraismo: dopo la Bibbia - che viene sempre letta alla luce del ***Talmud*** - è il libro più studiato dagli Ebrei. Con le sue norme (la ***Halakàh***) e con le sue storie (la ***Haggadàh***), è stata ed è una diga contro le influenze estranee alla cultura giudaica, per mantenere l'identità del popolo ebraico, anche nella diaspora.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Torna all'indice generale

HAMAREZ

In Giovanni 7,49 è scritto: «*Ma questa gente, che non conosce la Legge, è maledetta!*». Una traduzione più aderente allo spirito dovrebbe allora essere "gentaglia" o "plebaglia". Anche la Bibbia Interconfessionale traduce con "questa maledetta gente del popolo".
Il termine greco ***òklos*** (reso in italiano con gente, folla, massa) riporta al termine ebraico ***hamarez*** che indica il "popolo della terra", i popolani, i contadini, i bifolchi, i cafoni. Essi, per la loro condizione sociale, né potevano studiare la Legge, né potevano osservare le pratiche religiose; per questo erano visti come causa di tutti i mali dell'umanità.
Il pio ebreo recitava tre volte al giorno questa formula di benedizione: "Benedetto colui che non mi ha fatto pagano, né ***hamarez***, né donna". Le donne non potevano che dire: "Benedetto colui che non mi ha fatto pagana, né ***hamarez*** e secondo la sua volontà".
Tra la casta religiosa al potere (farisei, sacerdoti, scribi) e il popolo, lasciato nella povertà, nell'indigenza e nell'ignoranza, c'era un abisso: il potere si riteneva in possesso della verità e tutti gli altri erano maledetti.
Il Talmud prescrive che "i saggi" non diano in sposa le loro figlie agli ***hamarez***, per rispettare la disposizione divina che proibisce l'accoppiamento con un animale (Deuteronomio 27,21).

Torna all'indice generale

IDUMEA

Il territorio corrisponde grossolanamente a quello che si chiamava EDOM fino alla rivolta dei MACCABEI, in lotta contro la politica di ellenizzazione della regione da parte dei SELEUCIDI; infatti in greco ***Idumes*** significa il paese di Edom. Giovanni Ircano, sommo sacerdote ASMONEO della famiglia dei MACCABEI e principe della Giudea, assoggettò gli IDUMEI e attuò una conversione forzata degli abitanti costringendoli alla circoncisione. Antipatro era un ricchissimo Idumeo amico di Roma ed il figlio Erode il Grande, divenne re di tutta la Palestina e non solo, portando al potere la sua famiglia, come premio per aver appoggiato i Romani che andavano estendendo la loro influenza sul Medio Oriente. Con la distruzione di Gerusalemme da parte di Tito nel 70 d. C., si pose fine ad ogni parvenza di autonomia della Giudea, facendo anche scomparire dalla scena gli Idumei.
In Marco 3,8 alcuni Idumei sono nominati tra le folle che seguono Gesù.

Torna all'indice generale

INARIDITO

Inaridito o secco, (nella traduzione CEI dei vangeli è reso anche con i termini paralizzato, paralitico) indica lo stato di inazione, del singolo o del popolo ebraico, che Gesù guarisce liberando dalla cappa della Legge e infondendo lo Spirito datore di vita, perché ciò che è senza Spirito è svuotato di forze, di energia, di vita. Così nella visione del profeta Ezechiele (37,1-5): "*La mano del Signore fu sopra di me e il Signore mi portò fuori in spirito e mi depose nella pianura che era piena di ossa; mi fece passare accanto a esse da ogni parte. Vidi che*

erano in grandissima quantità nella distesa della valle e tutte inaridite. Mi disse: «Figlio dell'uomo, potranno queste ossa rivivere?». Io risposi: «Signore Dio, tu lo sai». Egli mi replicò: «Profetizza su queste ossa e annuncia loro: "Ossa inaridite, udite la parola del Signore. Così dice il Signore Dio a queste ossa: Ecco, io faccio entrare in voi lo spirito e rivivrete".
È lo Spirito che continuamente dona la vita, a chi la vita è stata tolta. Così nei vangeli:
- "*A Gerusalemme, presso la porta delle Pecore, vi è una piscina, chiamata in ebraico Betzatà, con cinque portici, sotto i quali giaceva un grande numero di infermi, ciechi, zoppi e paralitici* (***xeròn***)" (Giovanni 5,2-3).
Oppure
- "*Ed ecco un uomo che aveva una mano paralizzata (**xeran**). Per accusarlo, domandarono a Gesù: «È lecito guarire in giorno di sabato?»*" (Matteo 12,10). E anche
- «*Io sono la vite vera e il Padre mio è l'agricoltore. Ogni tralcio che in me non porta frutto, lo taglia, e ogni tralcio che porta frutto, lo pota perché porti più frutto. Voi siete già puri, a causa della parola che vi ho annunciato. Rimanete in me e io in voi. Come il tralcio non può portare frutto da se stesso se non rimane nella vite, così neanche voi se non rimanete in me. Io sono la vite, voi i tralci. Chi rimane in me, e io in lui, porta molto frutto, perché senza di me non potete far nulla. Chi non rimane in me viene gettato via come il tralcio e secca (**exerante**); poi lo raccolgono, lo gettano nel fuoco e lo bruciano*» (Giovanni 15,1-6).

Torna all'indice generale

INCARNAZIONE

"*La Parola si è fatta carne e venne ad abitare in mezzo a noi*" è scritto in Giovanni 1,14. Ma l'Incarnazione non avviene in un istante, al momento della risposta affermativa di Maria alla voce di Dio, ma è un processo che dura tutta la sua vita.
Scrive Raniero La Valle: "Come diceva già Theilhard de Chardin occorre «sottrarre la venuta del Figlio di Dio, l'Incarnazione, al quadro di una concezione statica del mondo e della vita, in cui è stata finora collocata». Secondo Carlo Molari l'incarnazione non è un evento istantaneo che si esaurisce nella realtà umana di Gesù, «ma incide in modo profondo nella storia ed è ancora operante nel divenire umano». Secondo Raimundo Panikkar «non si può ridurre Dio a un ruolo esclusivamente storico, né l'Incarnazione a un fenomeno temporale»".
Il concilio di Calcedonia del 451 condanna Eutiche, archimandrita di Costantinopoli, che asseriva che Gesù aveva qualche cosa di più degli altri uomini perché la realtà umana di Gesù, rapportandosi con il Verbo, aveva acquistato caratteristiche divine. Dice il testo conciliare: "Seguendo pertanto i santi padri, insegniamo a tutti concordemente a confessare che un solo e stesso Figlio, il Signore nostro Gesù Cristo, è lo stesso, perfetto in divinità (*ed è il Verbo eterno)* e lo stesso perfetto in umanità (*che chiamiamo Gesù*), Dio veramente e uomo veramente, di anima razionale e di corpo, consustanziale al Padre secondo la divinità (*il Verbo eterno*), in tutto simile a noi, fuorché nel peccato (*nella sua umanità che chiamiamo Gesù*), generato dal Padre prima dei secoli secondo la divinità e negli ultimi giorni egli stesso, per noi e per la nostra salvezza da Maria, la vergine, la madre di Dio (*Nicea nel 325*), secondo l'umanità. Uno solo, (*contro Nestorio arcivescovo di Costantinopoli, condannato 20 anni prima, che asseriva che in Gesù coesistessero due soggetti e ciò avrebbe fatto di lui un essere straordinario*) è lo stesso Cristo, Figlio, Signore, Unigenito, in due nature, senza confusione e mutamento, senza divisione e separazione. Poiché, non essendo stata eliminata la differenza delle nature, a motivo dell'unione, la differenza resta (*ossia distinzione nella differenza*), ma piuttosto essendo stata salvaguardato ciò che è proprio di entrambe le nature (*Dio è rimasto Dio, e l'uomo è rimasto uomo*) ed essendo confluito in un unico ***prosopon***, (*in latino "persona", la maschera indossata davanti al volto dagli attori a teatro per rappresentare un personaggio. Il termine indica che Gesù svolgeva una missione, una funzione da parte di Dio, e manifestava la perfezione divina, rivelava Dio*) e in un'unica ***ipostasis*** (*ipo-stà, ciò che sta sotto, soggiace, in latino sub-stantia, in italiano "sostanza" intesa nel senso di allora, ossia una cosa che soggiace*)".
In Gesù il gesto umano visibile era la traduzione della parola divina. A questo siamo tutti chiamati, ossia a consentire all'azione di Dio di diventare in noi. gesto, parola di misericordia, di amore: non sono io a vivere, ma è la Vita che cerca di esprimersi in me; non sono io ad amare, ma è il bene che cerca di diventare amore in me; non sono io a cercare la verità, ma è la verità che cerca in me spazi per tradursi, perché ciò che soggiace, che sta sotto (***ipostasis***) è la forza divina. Ciò è avvenuto pienamente in Gesù per la prima volta nella storia dell'umanità, permettendo a noi di seguire la sua via verso la realizzazione piena che lui ha raggiunto perfettamente e compiutamente non avendo frapposto ostacoli all'azione di Dio in lui, non frapponendo il peccato tra lui e Dio.
Troviamo scritto in Luca18,18-19: "*Un notabile lo interrogò: «Maestro buono, che devo fare per ottenere la vita eterna?». Gesù gli rispose: «Perché mi chiami buono? Nessuno è buono, se non Dio solo*".
E anche noi possiamo dire con l'apostolo Paolo: "*non vivo più io, ma Cristo vive in me. E questa vita, che io vivo nel corpo, la vivo nella fede del Figlio di Dio, che mi ha amato e ha consegnato se stesso per me*" (Gàlati2,20).

Ossia, l'azione di Gesù rivelava Dio al punto da manifestarne l'efficacia, la potenza nella sua azione, nella sua parola. Dice il vangelo di Giovanni: *"Non faccio nulla da me stesso, ma come mi ha insegnato il Padre, così io parlo"* (8,28) e *"Le parole che io vi dico, non le dico da me; ma il Padre, che rimane in me, compie le sue opere"* (14,10).
In Gesù ciò che sta sotto (l'ipostasi) è la forza divina, mentre ciò che si manifesta è la realtà umana, traduzione della forza divina in gesto umano, senza divisione e senza separazione, ma nella distinzione completa, per cui il gesto, esclusivamente umano, è sostenuto ed attraversato dalla Parola creatrice di Dio.
Di Gesù si vedeva il gesto umano, che era la traduzione della parola di Dio che diventava gesto, parola, misericordia, amore. Anche noi dobbiamo metterci in ascolto ed accoglienza della Vita che fluisce da Dio: non siamo noi a vivere ma la vita che è in noi cerca di esprimersi; non siamo noi ad amare ma il bene che è in noi cerca di diventare amore.
Riassumendo:
Gesù è il Verbo incarnato: senza confusione, senza mutamento, senza divisione, senza separazione.
Senza mutazione, senza confusione (contro Eutiche) perché il Verbo resta il Verbo, l'uomo resta perfettamente uomo; nell'unione nessuno dei due cambia, ma restano separati.
Gesù non ha nulla di divino, il Verbo nulla di umano: non c'è confusione tra i due, che non cambiano.
Senza separazione, senza divisione (contro Nestorio) perché non sono due realtà separate che vanno ciascuna per conto proprio ma restano unite. Troppe parole per una verità.

Vedi anche GESÙ CRISTO e TRINITÀ.

Torna all'indice generale

INFERNO

L'inferno non esiste. Nel senso che la parola (e quindi il concetto) non è reperibile, sia nel Vecchio che nel Nuovo Testamento. Per un ebreo non è concepibile neanche l'idea di una punizione eterna e la esistenza dell'inferno avrebbe il significato che Dio, non riuscendo a vincerlo, farebbe diventare il male eterno.
Sconosciuta nel mondo ebraico, greco, romano, l'idea di inferno (come luogo di castigo eterno dopo la morte, dove va prima l'anima e poi andrà anche il corpo, alla fine del mondo) è nata diversi secoli dopo la morte di Gesù.
La parola non esiste neanche nel "credo" e la Chiesa di Roma non ha mai detto di nessuno che sia all'infermo (mentre di molti dice che sono in paradiso).
È scritto in Isaia 55,8: "*I miei pensieri non sono i vostri pensieri, le vostre vie non sono le mie vie*".
Si tratterebbe di una sofferenza eterna, un castigo infinito, una vendetta spietata che il Dio-amore impartisce a chi non ubbidisce alla sua Legge, una pena che non porta a nessun riscatto ed è fine a se stessa. Eppure coloro che asseriscono quest'assurdità teologica sono gli stessi che dicono che Dio chiede agli uomini di perdonare sempre (settanta volte sette). E Gesù ha fatto proprio quello che noi non riusciamo a fare: "*Padre perdona loro perché non sanno quello che fanno*" (Luca 23,34). Ma allora, se la punizione eterna esiste, significa che la richiesta di Gesù al Padre non è stata esaudita.
Il teologo cattolico von Balthasar arriva ad ipotizzare che l'inferno esiste, ma è vuoto; si tratterebbe pertanto solo di un deterrente escogitato da Dio per spaventare gli uomini perché si comportino bene. Mi sembra una teoria bizzarra.
Sono forse gli uomini (non quelli religiosi) più buoni di Dio, non accettando più la pena di morte o una pena che sia per sempre? Impossibile!
Nella nostra civiltà giuridica, per ogni colpa c'è una pena proporzionata, purché serva per la rieducazione e il recupero di chi ha sbagliato. Noi non amiamo i fondamentalismi e li lasciamo a certe Chiese americane (e anche nostrane), alle forze paramilitari che la gerontocrazia romana incoraggia sottobanco (neanche troppo sottobanco), favorendo coloro che si prestano a fare il lavoro sporco, mentre, a parole, solo a parole, mostrano le buone intenzioni e le troppo facili "buone parole".
I brani dei vangeli in cui qualcuno suppone che ci siano elementi per asserire la realtà dell'inferno, sotto la scure della moderna esegesi, sono tutti crollati.
Rimane invece intatta la volontà di un Dio Salvatore, il Dio Padre che si è manifestato in Gesù e riportata in almeno tre brani tratti dai vangeli:
- "*Dio, nostro salvatore, il quale vuole che tutti gli uomini siano salvati*" (1Timoteo 2,3-4).
- "*Cristo Gesù è morto, anzi è risorto, sta alla destra di Dio e intercede per noi!*" (Romani 8,34).
- "*Dio non ha mandato il Figlio nel mondo per condannare il mondo, ma perché il mondo sia salvato per mezzo di lui*" (Giovanni 3,17).

L’inferno allora sarebbe un luogo (o una condizione) inventata dagli uomini religiosi per indicare quale sarà la fine dei loro nemici, indicandoli come nemici di Dio.
Il nostro Dio non è il giustiziere caro a Giovanni Battista, ma è il Padre di Gesù e Padre nostro.
Ma, si sa, per qualcuno il Catechismo è più importante del Vangelo, ma solo per mantenere il potere sulle persone e sulle coscienze.
Penso che andare all’inferno non significhi essere messi arrosto da qualche parte per sempre, ma l’aver fallito il bersaglio della propria vita, ossia non aver raggiunto lo scopo di vivere per sempre nell’amore, di aver scelto di rifiutare l'amore e la vita e di cercare l'odio e la morte.
Diceva Oscar Wilde “L’inferno e il paradiso sono tutti e due dentro di noi”.
Il concetto di purgatorio invece è legato al sacramento della penitenza che, a quei tempi, poteva comminare pene che potevano durare anni, talora anche per sempre; fu allora che qualcuno ha inventato il Purgatorio, ed anche le indulgenze con pagamento in contanti, per detrarre un certo tempo alla pena. Ma se il peccatore fosse morto prima. avrebbe dovuto scontare gli anni che non erano stati scontati, a meno che non ci fossero preghiere particolari o messe di suffragio, meglio se messe gregoriane.
Ma dice giustamente Carlo Molari che: “Le azioni umane hanno incidenza nel futuro dell’uomo e quando sono inquinate richiedono purificazione. Essa è resa possibile dalle risorse dell’amore creatore”.
Il vero pericolo però, non è andare all’inferno, ma vivere nell’inferno: infatti senza l'amore il nostro cuore diventa un inferno. L'inferno infatti esiste davvero ed è la possibilità di perdere Dio con un atto libero che lo respinge, respingendo l'amore. Sia ben chiaro: quest’inferno non lo crea Dio, ma lo fa la libertà umana e Dio ne prende atto con infinito rammarico, ma anche con infinito rispetto della nostra libertà.
Scrive Fernando Armellini: "L'inferno esiste, ma non è un luogo creato da Dio per punire, al termine della vita, chi si sarà comportato male. È una condizione di infelicità e disperazione creata dal peccato. Dall'inferno del peccato è però possibile uscire: si viene liberati da Cristo e dal suo giudizio di salvezza". Ed aggiunge Giovanni Vannucci: "Dov'è l'inferno? È in noi. In ognuno di noi ci sono gli inferi, e negli inferi ci sono i demoni, e i demoni non vengono dal di fuori, vengono da noi, sono una parte importante del nostro essere, sono l'ombra del nostro essere".
Siamo nell’inferno, e la nostra vita biologica diventa un fallimento, se non accogliamo il dono d'amore che riceviamo continuamente, in ogni istante, da Dio.
Secondo alcuni esegeti, l’inferno è allora il nulla della persona, quando non si è saputo conservare l’offerta della vita che ci è stata consegnata, a causa delle scelte sbagliate della nostra esistenza.
La “vita” si va allora atrofizzando fino ad annullarsi, per il rifiuto ostinato e cosciente della proposta di vita piena che Gesù fa, portando così alla “morte seconda, la fine dell’esistenza. Gesù parla della “Geénna di fuoco” come immagine di distruzione della persona per il rifiuto ostinato e cosciente della proposta di vita piena che Egli fa.
Essendo liberi, siamo pienamente responsabili delle nostre azioni, come dice, con efficacia, Silvio Piersanti: “Non c’è né inferno né paradiso. Non ci sono né premi né punizioni: ci sono solo conseguenze”. E le azioni non sono mai senza conseguenze, positive o negative che siano.

Vedi anche GEÉNNA.

Torna all'indice generale

INIZIO

La parola “inizio” è nel primo versetto del vangelo di Marco: “Inizio del vangelo di Gesù Cristo, figlio di Dio”.
È la trasposizione della parola greca ***arkhè*** o dell’ebraico ***bereshìt***, traducibile, più appropriatamente, con il termine PRINCIPIO di Genesi1,1 (*In principio Dio creò il cielo e la terra*) e di Giovanni 1,1 (*In principio era il Verbo*).

Torna all'indice generale

INSEGNAMENTO

"Non è una semplice informazione; si tratta di comunicare un sapere che il discepolo deve applicare alla propria vita e condotta" (Juan Mateos).

Torna all'indice generale

INSEGNARE / AMMAESTRARE

Verbo tecnico usato per Gesù quando si rivolge agli ebrei. ed usa categorie veterotestamentarie che ritiene adatte a insegnare la novità del Vangelo del Regno. I suoi discepoli, non avendo assimilato il messaggio di Gesù e persistendo nella loro visione di un nazionalismo religioso di restaurazione del regno di Davide, è bene che non insegnino.
Il verbo greco ***didàsko***, si traduce con insegnare o anche istruire, ammaestrare.
In Giovanni 6,45 insegnare è il compito è di Dio: "*Sta scritto nei profeti: E tutti saranno istruiti da Dio. Chiunque ha ascoltato il Padre e ha imparato da lui, viene a me*". Dio insegna e noi impariamo da Gesù.
In Giovanni 14,26 è lo Spirito che insegna: "*Ma il Paràclito, lo Spirito Santo che il Padre manderà nel mio nome, lui vi insegnerà ogni cosa e vi ricorderà tutto ciò che io vi ho detto*". Lo Spirito insegna facendo ricordare le parole di Gesù.
Gesù stesso insegna in quella che gli ebrei chiamavano dimora di Dio in Giovanni 7,14 (*Salì al tempio e cominciò da insegnare*) e 8,20 (*Pronunciò queste parole nel luogo del tesoro, mentre insegnava nel tempio*).
Gli evangelisti ci ricordano che Gesù frequentava la sinagoga per insegnare e non per seguire le funzioni liturgiche:
- "*Gesù disse queste cose, insegnando nella sinagoga a Cafàrnao*" (Giovanni 6,59); e i Giudei non la prendono bene e, in attesa di tempi migliori, lo lasciano andare: "*Gesù pronunciò queste parole nel luogo del tesoro, mentre insegnava nel tempio. E nessuno lo arrestò, perché non era ancora venuta la sua ora*" (Giovanni 8,20).
- "*Gesù percorreva tutta la Galilea, e ammaestrava nelle loro sinagoghe e annunciando il Vangelo del Regno e guarendo ogni sorta di malattie e di infermità nel popolo*" (Matteo 4,23);
- "*Gesù ritornò in Galilea con la potenza dello Spirito Santo e la sua fama si diffuse in tutta la regione. Insegnava nelle loro sinagoghe e tutti ne facevano grandi lodi*" (Luca 4,14-15). Naturalmente di sabato:
- "*Poi scese a Cafàrnao, città della Galilea, e in giorno di sabato insegnava alla gente*" (Luca 4,31).
L'insegnamento è rivolto alla gente che lo seguiva:
- "*Poi discese a Cafàrnao, una città della Galilea, e al sabato ammaestrava la gente*" (Luca 4,31).
- "*Un giorno, mentre, levato in piedi, stava presso il lago di Genèsaret e la folla gli faceva ressa intorno per ascoltare la parola di Dio, vide due barche ormeggiate alla sponda. I pescatori erano scesi e lavavano le reti. Salì in una barca, che era di Simone, e lo pregò di scostarsi un poco da terra. Sedutosi, si mise ad ammaestrare le folle dalla barca*" (Luca 5,1-3).
. "*Gesù percorreva i villaggi d'intorno, insegnando*" (Marco 6,6).
- "*Partito di là, si recò nel territorio della Giudea e al di là del fiume Giordano. La folla accorse di nuovo a lui e di nuovo egli insegnava loro, come era solito fare*" (Marco 10,1).
Si rivolge anche ai discepoli:
- "*Vedendo le folle, Gesù salì sul monte: si pose a sedere e si avvicinarono a lui i suoi discepoli. Si mise a parlare e insegnava loro dicendo: «Beati i poveri in spirito, perché di essi è il regno dei cieli*" (Matteo 5,1-3)
- "*Salì in una barca, che era di Simone, e lo pregò di scostarsi un poco da terra. Sedette e insegnava alle folle dalla barca*" (Luca 5,3).
- "*E cominciò a insegnare loro che il figlio dell'Uomo doveva soffrire molto, ed essere rifiutato dagli anziani, dai capi dei sacerdoti e dagli scribi, poi venire ucciso e, dopo tre giorni, risorgere*" (Marco 8,31).
Ma ai discepoli insegna anche lo Spirito Santo, che ricorderà loro le parole di Gesù:
- "*Ma il Paràclito, lo Spirito Santo che il Padre manderà nel mio nome, lui vi insegnerà ogni cosa e vi ricorderà tutto ciò che io vi ho detto*" (Giovanni 14,26).
Come detto, i discepoli non debbono insegnare, ma lo fanno ugualmente e Gesù è costretto a riprenderli (in disparte) com'è scritto in Marco 6,30-32: "*Gli apostoli si riunirono attorno a Gesù e gli riferirono tutto quello che avevano fatto e quello che avevano insegnato. Ed egli disse loro: «Venite in disparte, voi soli, in un luogo deserto, e riposatevi un po'». Erano infatti molti quelli che andavano e venivano e non avevano neanche il tempo di mangiare. Allora andarono con la barca verso un luogo deserto, in disparte*".
Verrà il loro tempo, quando si faranno guidare dal Signore, presente in mezzo a loro: "*Gesù si avvicinò e disse loro: «A me è stato dato ogni potere in cielo e sulla terra. Andate dunque e fate discepoli tutti i popoli, battezzandoli nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo, insegnando loro a osservare tutto ciò che vi ho comandato. Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni, fino alla fine del mondo»*" (Matteo 28,18-20).

Vedi anche PREDICARE, ANNUNCIARE e PROCLAMARE.

Torna all'indice generale

INVIARE

È il verbo greco ***apostèllo*** significa mandare qualcuno con uno scopo, una missione: Dio manda Gesù, che manda i discepoli.
In Luca 1,26-27 è scritto: "*Al sesto mese, l'angelo Gabriele fu mandato da Dio in una città della Galilea, chiamata Nàzaret, a una vergine, promessa sposa di un uomo della casa di Davide, di nome Giuseppe. La vergine si chiamava Maria*".
In Marco 1,2 Dio manda un messaggero davanti a Gesù: "*Come è scritto nel profeta Isaia: Ecco, io mando* (***apostèllo***) *il mio messaggero* (***angelon***) *davanti a te: egli ti preparerà la via*".
In Matteo 24,31: «*Ed egli manderà gli angeli* (***apostolei tous angelous***) *e radunerà i suoi eletti dai quattro venti, dall'estremità della terra fino all'estremità del cielo*".
Nel vangelo di Marco ci sono esempi di come ***apostèllo*** abbia un significato aspecifico; è infatti usato in 1,2 per il Battista: "*Ecco innanzi a te mando* (***apostèllo***, *invio) il mio messaggero* (***ànghelos***, *angelo)"* e in 9,37 per Gesù: *"Chi accoglie me, non accoglie me, ma colui che mi ha mandato* (***apostèllo***)". In 6,27 si usa questo verbo parlando di Erode: "*Sùbito il re mandò* (***aposteilas***) *una guardia con l'ordine che gli fosse portata la testa di Giovanni*".
In Marco 6,7 Gesù manda i dodici: "*Allora chiama a sé i dodici* (***dodeca***), *ed incominciò a mandarli* (***apostellein***) *a due a due e diede loro potere sugli spiriti impuri",* e manda i discepoli al versetto 14,13: *"Allora mandò* (***apostolei***) *due suoi discepoli dicendo loro: «Andate in città e incontrerete un uomo con una brocca d'acqua; seguìtelo*".
In Marco 3,13-19 è si parla della costituzione del nucleo ristretto di discepoli: "*Ne costituì dodici, che chiamò apostoli, perché stessero con lui e per mandarli a predicare con il potere di scacciare i demòni*". Nella versione CEI "Dodici" e "Apostoli" sono scritti con l'iniziale maiuscola, per mostrare la supposta supremazia di questi inviati rispetto a tutti gli altri inviati.
Inoltre occorre rilevare che la frase: "*Ne costituì dodici che chiamò apostoli*", (***hous kai apostolous onomasen***) è presente solo in alcuni codici.
Gli apostoli sono gli inviati e gli inviati sono apostoli. Così come gli angeli sono messaggeri e i messaggeri sono angeli. In ultima analisi angeli e apostoli sono termini equivalenti: infatti nel vangelo di Giovanni si legge (20,18) che Maria di Màgdala è inviata da Gesù a portare l'annunzio (***aggelon***) ai discepoli l'annunzio cristiano della morte e resurrezione di Gesù, il ***kerigma*** pasquale. Per questo la Maddalena, nella Chiesa primitiva, è chiamata l'apostola.
Ma il termine apostolo applicato al genere femminile, risulta sgradito al nascente clero e presto sparisce.
Nel vangelo di Giovanni non esiste la parola "apostolo o apostoli" e tra quelli elencati ne mancano molti, presenti invece nei sinottici, e si parla sempre e solo di "inviati". La Chiesa giovannea, ossia la Chiesa del servizio, si presenta in aperto contrasto con coloro che accampavano, già da sùbito, pretese di potere e diritti di successione, ed è anche, nell'ultima cena, non parla di Eucarestia, ma riporta la lavanda dei piedi.
Nel vangelo di Giovanni Gesù serve ed invita i suoi discepoli a servire (***diakonèo***) ed infatti in quella cena l'evangelista Giovanni parla del diaconato e non del sacerdozio, come asserisce qualcuno.

Vedi anche APOSTOLO, ANGELO.

Torna all'indice generale

IO SONO

"*Mosè disse a Dio: «Ecco, io vado dagli Israeliti e dico loro: "Il Dio dei vostri padri mi ha mandato a voi". Mi diranno: "Qual è il suo nome?". E io che cosa risponderò loro?». Dio disse a Mosè: «Io sono colui che sono!». E aggiunse: «Così dirai agli Israeliti: "Io-Sono mi ha mandato a voi"». Dio disse ancora a Mosè: «Dirai agli Israeliti: "Il Signore, Dio dei vostri padri, Dio di Abramo, Dio di Isacco, Dio di Giacobbe, mi ha mandato a voi". Questo è il mio nome per sempre; questo è il titolo con cui sarò ricordato di generazione in generazione*" (Esodo 3,13-15). Il senso sarebbe: Io sono vicino agli oppressi.
Nella lingua ebraica non esiste il concetto di "essere" ma solo quello concreto di "esserci", per cui "Io Sono" è stato tradotto in modi molto diversi, nessuno completamente esatto: '*Io sono colui che è*'; '*Io sono colui che sarò*'; '*Io ci sono*'; '*Io sarò con te*'; '*Io ero, sono e sarò colui che ero*'; '*Io sono e sarò con voi*'. Il più diffuso è: «*Io sono colui che sarà*», anche se andrebbe coniugato al futuro, dice Moni Ovadia.
È il concetto di Gesù in Matteo 28.20: «*Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni, fino alla fine del mondo*». Io ci sono, dice Gesù.

Perciò non è il nome di Dio ma un'attività che lo rende riconoscibile per il suo concreto agire a favore dei diseredati.
"Io Sono" è un termine sempre in bocca a Gesù, per autodefinirsi. Una sola volta l'evangelista Giovanni la mette in bocca al cieco dalla nascita che, guarito, rimodellato a immagine e somiglianza del Dio il cui volto Gesù gli ha fatto conoscere, sotto l'azione dello Spirito, può dire: Io Sono.
Al Battista, che riporta le parole del profeta Isaia, l'evangelista (Giovanni 1,23), per non fargli dire Io Sono, scrive: «Io, *voce di uno che grida nel deserto*: *Rendete diritta la via del Signore*» e non "*Io sono voce*", come riportato nella traduzione CEI.
«Secondo le due interpretazioni più diffuse, questa autopresentazione di Dio è il rifiuto di consegnare il proprio nome («Io sono quello che sono», ossia "la cosa non ti riguarda") o l'attestato e la promessa di presenza («Io ci sono», dove l'esserci non è l'esistere in senso assoluto ma l'essere vicino a qualcuno). Le due interpretazioni non sono incompatibili: potremmo congiungerle nella bella formula: "Io non ti do il mio nome ma ti do la mia parola" (Armando Rosso).
"Nell'Apocalisse, Giovanni lo definisce in un modo stupendo, «*Io sono colui che era, che è, che viene* » (1,4), dice che viene e non che sarà. Nel nostro futuro c'è il venire continuo di Dio, e aprirci al futuro vuol dire aprirci costantemente alla sua venuta. L'espressione allude all'unità di passato-presente-futuro" (Salvatore Frigerio).
Gesù è l'uomo che rivendica, per sé (e per noi), la condizione divina. In pratica Gesù dice "Io Sono Dio".
Nel Vangelo di Giovanni si contrappongono "Io Sono" di Gesù e "Non Sono" del Battista (1,21) ai rappresentanti della casta sacerdotale venuta da Gerusalemme ad inquisirlo (Allora gli chiesero: «*Chi sei, dunque? Sei tu Elia?». «Non Sono», disse. «Sei tu il profeta?». «No», rispose*) e quello di Pietro (18,17) che nega di conoscere Gesù davanti alla servetta che lo aveva riconosciuto (*E la giovane portinaia disse a Pietro: «Non sei anche tu uno dei discepoli di quest'uomo?». Egli rispose: «Non Sono»*).
Ma la traduzione CEI dice "Non lo sono", tradendo il testo greco ed il suo significato profondo.
Altre volte l'espressione è seguita dal complemento di specificazione: il pane della vita, la luce del mondo, la porta, la resurrezione e la vita, la via la verità la vita; il buon pastore, la vera vite, la vera luce, il vero pane, il buon pastore. Il senso è lo stesso, come in Giovanni 14,9 "*Chi ha visto me ha visto il Padre*" e in 14,11: "*Credete a me: Io Sono nel Padre e il Padre è in me*" oppure "*Io e il Padre siamo uno*" di Giovanni 10,30.

Torna all'indice generale

IOTA

Il termine greco ***iota***, traducibile anche con apice o con trattino, è, in Matteo 5,18: "*In verità io vi dico: finché non siano passati il cielo e la terra, non passerà un solo iota o un solo trattino della Legge, senza che tutto sia avvenuto*". Lo ***iota*** manca in Luca 16,17: "*È più facile che abbiano fine il cielo e la terra, anziché cada un solo trattino della Legge*".
La lettera greca ***iota***, corrispondente alla nostra "i", si rappresenta infatti con un piccolo segno grafico.
In ebraico la più piccola consonante dell'alfabeto è la decima lettera, ***yod*** (o ***yud*** o ***iod)***, un trattino nero, talora omesso, un piccolo segno posto a distinzione tra due lettere simili. Ma questa consonante ebraica è l'iniziale del tetragramma divino, che noi chiamiamo, per convenzione **Jahwè,** ma anche di ***Israèl***, di ***Yerushalàyim,*** (Gerusalemme), di ***Yehudà,*** (la tribù di Giuda). Questa lettera, in una lingua le cui le consonanti hanno tutte un significato altamente simbolico, racchiude il senso dello stesso Israele.

Vedi anche TRATTINO.

Torna all'indice generale

ISAIA

In ebraico *Yeshayah* significa "il Signore libera o salva".
Il profeta, vissuto tra la seconda metà dell'VIII secolo e la prima del VII a. C., viene indicato come l'autore del libro, ma è certo che gli autori di questo scritto sono diversi, vissuti in secoli diversi, così come è molto diversificato il contenuto del testo. Se ne possono distinguere almeno tre parti con i primi 39 capitoli che parlano dell'ascesa della potenza assira che conquista Gerusalemme e ne deporta gli abitanti, ai tempi del profeta. La seconda parte, capp. 40-55, si occupa dei deportati a Babilonia a seguito delle conquiste babilonesi. La terza parla degli avvenimenti post-esilici a seguito della vittorie sui babilonesi ad opera di Ciro, re dei persiani.

Alle parole di Isaia fanno spesso riferimento i vangeli sia per la gran mole di brani messianici, sia per gli scritti sul "Servo Sofferente del Signore" nei capp. dal 42 al 53 con apparenti riferimenti al racconto della passione.
Lo stesso Gesù, nella sinagoga di Cafarnao (Luca 4,16-21), asserisce che di Lui parlava il profeta (Isaia 61,1-2) come il Messia inviato di Dio. Ma nella citazione che l'evangelista fa, manca la seconda parte del versetto 2 dove si parla del *"giorno di vendetta del nostro Dio*", immagine che Gesù non accetta che venga messa in bocca al Padre. In Luca 3,4-6 il brano di Isaia 40,3-5 è citato per mostrare come il Battista sia il precursore del Messia, riconosciuto nella persona di Gesù.
Lo stesso in Marco 1,2 e in Giovanni 1,23. In Matteo 1,23 è citato Isaia 7,14 per presentare la nascita di Gesù da Maria Vergine.

Torna all'indice generale

ISRAELE

1) Giacobbe (il nome indica "aggrapparsi al tallone" del fratello primogenito Esaù, oppure "appoggiato alla menzogna") ma, dopo la lotta con l'angelo di Dio (si usa il termine angelo per non nominare la divinità) al torrente Iabbok, viene chiamato Israele ("colui che lotta con Dio" oppure "appoggiato a Dio"). È per questo che i dodici figli di Giacobbe e i loro discendenti formano quello che è chiamato "popolo o figli di Israele".
2) Lo stato di Israele è la repubblica nata nel 1948 alla fine del mandato britannico sulla Palestina, posta tra Libano, Giordania, Siria ed Egitto, sulla sponda orientale del mediterraneo, un territorio che è poco più esteso del Lazio.
3) Regno di Israele era il Regno del Nord nato nel 931 a.C. dopo la scissione dal Regno di Giuda o del Sud, alla salita al trono di Roboamo, figlio di Salomone. Il regno d'Israele finisce con il re Osia, sconfitto dal re assiro Salmanassar che, dopo aver deportato gli ebrei in Assiria, rimpiazzò la popolazione ebrea con coloni provenienti da altri territori del suo regno.

Torna all'indice generale

ISRAELITI

Può indicare sia di figli di Israele, ossia i discendenti di Giacobbe-Israele, sia gli abitanti del Regno d'Israele o Regno del Nord, sia usato come sinonimo di Ebreo o anche di Giudeo.
In Giovanni 1,47 si parla di Natanaele come di "*Un Israelita in cui non c'è falsità*".

Torna all'indice generale

ISRAELIANI

Sono gli abitanti del moderno stato di Israele.

Torna all'indice generale

ISSOPO

L'issopo (***Hyssopus officinalis***) è un **a**rbusto aromatico che cresce spontaneamente, nel bacino del Mediterraneo, lungo i muri; molto simile alla maggiorana e all'origano, usato nella Bibbia nei riti di purificazione, come canta il Salmo 51,9: "*Aspergimi con rami d'issopo e sarò puro; lavami e sarò più bianco della neve*".
Nel racconto dell'Esodo (12,7) si intinge un ramo d'issopo nel sangue dell'agnello pasquale per segnare gli stipiti delle porte degli ebrei, perché siano risparmiati i primogeniti ebrei quando l'angelo sterminatore scenderà per uccidere tutti i primogeniti dell'Egitto.
Nel vangelo di Giovanni 19,29 si parla di una spugna intrisa d'aceto e posta su un rametto d'issopo per darla a Gesù agonizzante sulla croce (*Vi era lì un vaso pieno di aceto; posero perciò una spugna, imbevuta di aceto, in cima a un issopo e gliela accostarono alla bocca*). L'evangelista vuol collegare la morte di Gesù alla vigilia di Pasqua, all'agnello pasquale dell'Esodo, la cui carne dà la forza per affrontare l'esodo verso la libertà e il sangue, intinto nell'issopo, per evitare la morte dei primogeniti. Un altro collegamento che vuol fare Giovanni (19,33) sta nel fatto che a Gesù, già morto, non furono spezzate le gambe (*Venuti però da Gesù, vedendo che era già morto,*

non gli spezzarono le gambe), come all'agnello pasquale, al quale, dice il Signore: "*non ne spezzerete alcun osso*" (Esodo 12,46).
La traduzione CEI di Giovanni 19,29 non parla di "issopo" ma di "canna" /perché è impossibile materialmente impossibile mettere una spugna intrisa di aceto su un rametto d'issopo) sostituendo alla parola greca ***hyssopoi*** (issopo) il termine ***hyssoi*** (canna o giavellotto), ignorando il senso simbolico voluto dall'evangelista, tradendone il significato teologico profondo.

Torna all'indice generale

JHWH

È il tetragramma sacro che indica il nome impronunciabile del Dio di Israele (impronunciabile perché inconoscibile) e che non veniva (e non viene) mai pronunciato, se non dal Sommo Sacerdote in carica, una volta l'anno, nel giorno dello Yom Kippur, quando, da solo, entrava nel Santo dei Santi del Tempio, alla presenza della gloria di Dio.
Con la morte dell'ultimo Sommo Sacerdote il nome non fu più pronunciato e non si conosce come effettivamente si pronunci. Al suo posto, quando si trova scritto il tetragramma, si può pronunciare il nome ***Adonai***.
In italiano è pronunziato di solito, più o meno giustamente, con Jahwè (oppure Geova per i suoi "testimoni") ed è tradotto con "Signore", in greco ***Kyrios***.
Per noi cristiani Gesù ha mostrato Dio così com'è veramente, perché il vero volto di Dio è Gesù: ossia Dio è uguale a Gesù, e non il contrario, perché senza Gesù nulla potremmo conoscere di Dio (Giovanni 1,18). Da allora il nome di Dio è, per noi, quello di Padre.

Torna all'indice generale

LAGO di GENNÈSARET

Il mare di Galilea in Luca 5,1 è chiamato lago (***limnè***): "*Mentre la folla gli faceva ressa attorno per ascoltare la parola di Dio, Gesù, stando presso il lago di Gennèsaret*". Luca invece non usa la parola "mare" per dire lago.

Torna all'indice generale

LAICO

Dal greco ***làos***, popolo, da cui, in senso lato, "il popolo di Dio".
In senso generico e allargato, il concetto comprende credenti, atei, agnostici e molto di più.
Per il cristianesimo si intende il credente battezzato che non appartiene ad un ordine religioso e che non fa parte del clero; non è un prete, ma è "sacerdote" perché, secondo la dottrina del Concilio Vaticano II, il battesimo è la consacrazione sacerdotale del popolo santo di Dio; un sacerdozio esercitato con ministeri diversi secondo il proprio ruolo nell'esistenza quotidiana. È quella porzione del Popolo di Dio che, consapevolmente, vivendo la vita teologale, nell'ambito profano specifico (famiglia, lavoro, sindacato, politica ecc), assume il compito di svolgere la "missione del cristiano" nel suo campo specifico, in piena autonomia, dai princìpi cristiani e dal Vangelo: è la missione ecclesiale in ambito secolare.
Nella restaurazione in corso in Vaticano, il clero e il clericalismo spingono ad estremizzare le posizioni religiose. Invece i laici, sempre più illuminati dal Vangelo, si preparano e crescono, così molti laici sono più cristiani di molti chierici cattolici, divenuti professionisti del sacro.
Troppo spesso la differenza tra due tipi di cristiani, uno laico e uno chierico, sta nel fatto che il laico prende a cuore le necessità di tutti, il chierico quelle proprie della casta e dei pii cristiani, dei devoti ubbidienti che rinunciano a pensare.
"Non è un caso che da un punto di vista storico culturale la dimensione laica dell'esistenza sia nata all'interno della società cristiana", ci ricorda Ernesto Balducci, perché il cristianesimo è nato senza templi, senza sacerdoti, senza sacrifici e senza liturgie, tant'è che i primi cristiani erano considerati atei dai pagani. Ma da Costantino in poi la categoria del "sacro" è entrata a far parte a pieno titolo della "religione" cristiana, ma rimane esclusa dalla "fede" in Gesù e nel Padre: «*Dio è spirito, e quelli che lo adorano devono adorare in spirito e verità*» (Giovanni 4, 24).
Infatti "Dio non distingue tra sacro e profano, non discrimina tra puro ed impuro, non si veste da prete, non abita nei templi e nei santuari ma nello spirito e nella verità, non sbraita dai pulpiti ma parla nel sussurro di un vento leggero" (Raniero La Valle).

E “Non c’è contraddizione tra fedeltà alla chiesa (alla Chiesa, alle chiese) e attaccamento all’istanza della laicità” (Enzo Bianchi).
La gerarchia chiede ai laici una fede adulta (e non si può che essere d’accordo) e poi li vuole anche ubbidienti alla gerarchia e se questo è perfettamente comprensibile da quel punto di vista, non si può non dissentire da tutti gli altri punti di vista perché nella richiesta c’è insita un’evidente irrazionalità, una contraddizione insuperabile per una persona che ha cercato il “cibo solido” nel Vangelo per formarsi una retta coscienza ed è quindi in grado di giudicare da sola.
La Chiesa gerarchica (che per secoli e secoli ha proibito ai suoi laici di leggere la Bibbia e il Vangelo e nella liturgia ha parlato solo in latino, in modo che nessuno capisse) deve perciò convertirsi alla laicità del suo fondatore laico, difensore dell’umanità contro lo strapotere di una società sacralizzata, che lo ha rifiutato, combattuto e assassinato in nome di Dio. Non dimentichiamo che per volontà di Pio X (che, beato lui, è stato dichiarato beato) era stata messa all’indice la stessa parola di Dio.

Torna all'indice generale

LAPIDARE

La lapidazione era una modalità di condanna a morte comune nella società teocratica che vigeva nell’ebraismo al tempo di Gesù: un assassinio in nome di Dio. Dio aveva parlato chiaro: “*Non ucciderai*” (Esodo 20,13), ma poi la Legge di Mosè prevedeva un’infinità di eccezioni, e la lapidazione era una prassi molto praticata.
“La lapidazione è una forma di assassinio collettivo del quale nessuno si sente responsabile. Esige l’unanimità della folla: tutti collaborano e sfogano la loro aggressività contro il trasgressore, per lo più presunto, che rappresenta ciò che tutti travaglia e che si vuol levare di mezzo” (…) “La violenza, *giustificata* dal consenso, una volta scatenata, deve comunque scaricarsi su qualcuno” (Silvano Fausti).
Giovanni parla di tre tentativi di lapidazione, tutti tentati nel Tempio di Gerusalemme, e Gesù è chiamato in causa, direttamente o indirettamente, in tutte tre le volte:
- «*Mosè, nella Legge, ci ha comandato di lapidare donne come questa. Tu che ne dici?*» (8,5). L’adulterio che avveniva prima che i coniugi andassero a vivere insieme, era punito con la lapidazione, mentre, se avveniva dopo, prevedeva la morte per soffocazione. La colpevole, con le mani legate, era gettata all'indietro in una buca, e i testimoni stessi erano chiamati a scagliare la prima pietra, di solito molto pesante, seguita dal lancio di altre pietre da parte di tutti i presenti.
Le altre due volte il tentativo di lapidazione è contro Gesù, un insopportabile bestemmiatore:
- “*Allora* (i Giudei) *raccolsero delle pietre per gettarle contro di lui; ma Gesù si nascose e uscì dal tempio*” (8,59);
- “*Di nuovo i Giudei raccolsero delle pietre per lapidarlo. Gesù disse loro: «Vi ho fatto vedere molte opere buone da parte del Padre: per quale di esse volete lapidarmi?». Gli risposero i Giudei: «Non ti lapidiamo per un’opera buona, ma per una bestemmia: perché tu, che sei uomo, ti fai Dio»*” (10,31-33).
La sorte cui Gesù è scampato, toccherà invece, in nome di Dio e con la complicità di Paolo di Tarso, ad un altro bestemmiatore, Stefano, il primo martire.

Torna all'indice generale

LAZZARO

Lazzaro è l’abbreviazione di Eleazaro, El-Azar, che significa “Dio aiuta”.
Sono due i personaggi evangelici con questo nome:
1) Il povero della parabola del ricco epulone di Luca 16,19-31. È l'unico che ha il nome proprio, fra tutti i personaggi delle parabole, e che è ignorato dal ricco epulone, che neanche si accorge di lui. Per Luca la ricchezza non è, come si credeva, segno della benevolenza di Dio, e anzi Dio ama i poveri. Vedi la voce POVERI.
2) Il fratello di Marta e Maria di Betania, che Gesù amava, il personaggio del racconto dei capitoli 11 e 12 di Giovanni.

Torna all'indice generale

LEBBRA

Più che una malattia, la lebbra era considerata una maledizione, il giusto castigo di Dio, che puniva il peccatore, per particolari gravissimi peccati.

Erano chiamata lebbra molte affezioni cutanee, specie alcune macchie della pelle, anche transitorie, guaribili.
L'avvenuta guarigione era constatata, a pagamento, nel Tempio, dai sacerdoti (Matteo 8,4. Marco 1,44. Luca 5,14).
Esisteva anche, si credeva, una lebbra dei tessuti, del cuoio e perfino delle mura di casa.
Ma la lebbra, quella vera, era, per la religione, inguaribile, perché solo Dio poteva salvare, liberare, purificare, un lebbroso ma, essendo soggetti impuri, non possono rivolgersi a Dio perché, a causa dell'impurità, era irrimediabilmente rotta ogni comunicazione con il divino.
Nell'Antico Testamento si narra di due soli lebbrosi guariti da Dio: Miriam (Numeri12) punita per aver criticato il fratello Mosè, reo di aver sposato un'etiope (in effetti era una donna non ebrea con la carnagione scura) e Naamàn, il generale siriano guarito, per intercessione del profeta Eliseo, che si era categoricamente rifiutato di incontrarlo (cfr. Luca 4,27) .
Il Talmud riporta, parlando a proposito delle malattie mandate da Dio come punizione per i peccati, un'invocazione: "Benedetto sia Dio, il giudice giusto", valida anche per i ciechi, gli zoppi, i paralitici. Questa mentalità blasfema non è ancora del tutto scomparsa.

Torna all'indice generale

LEBBROSO

L'emarginazione civile e religiosa era assoluta: uno scomunicato, espulso dall'accampamento, al tempo della vita nomade era destinato a morte certa. Al tempo di Gesù il lebbroso doveva vivere fuori dalle città e dai villaggi, lontano da tutti, non poteva avvicinare nessuno né essere avvicinato e doveva indossare vesti strappate, e, alla vista di qualcuno, doveva gridare la sua impurità, dicendo: "immondo, immondo" perché la sua impurità, non la malattia, era ritenuta contagiosa.
Se trovato dentro le mura di Gerusalemme, riceveva 39 frustate; se colto nel Tempio doveva essere ucciso.
Nei vangeli sono simbolo dell'emarginazione sociale e religiosa causata dalla Legge; figura di tutte le persone che la religione emargina perché "Dio lo vuole".
Ma Gesù non solo non li sfugge, ma si fa avvicinare e addirittura ne tocca uno (Matteo 8,2-4. Marco 1,40-43. Luca 5,12-14): allora non solo Egli non diventa impuro, ma rende puro il lebbroso che lo aveva cercato.
I lebbrosi del vangelo sono personaggi anonimi, figura delle persone emarginate dalla religione, ma guarite, salvate, liberate da Gesù, a monito per i credenti.
Uno solo ha un nome: è Simone il lebbroso che, invitato Gesù a casa, non gli chiede di essere guarito o purificato e non è la sola stranezza del racconto (Matteo 26,6-13. Marco 14,3-9. Luca 5,12-14) in cui il padrone di casa è un uomo che si chiama come Simone, il discepolo soprannominato "pietra".
Nel vangelo di Giovanni non ci sono lebbrosi, ma si parla di molte altre esclusioni più subdole e feroci.

Torna all'indice generale

LEGGE

La parola Legge è assente nell'Apocalisse e nelle Lettere Cattoliche, esclusa quella di Giacomo e, sopratutto, nel vangelo di Marco (Il "Vangelo senza Legge", lo definisce Alberto Maggi). Quest'assenza è clamorosa se si pensa che il primo Vangelo è stato scritto a ridosso degli avvenimenti narrati, poco dopo la morte e la risurrezione di Gesù. Non per questo Marco sfugge ai problemi posti dalla Legge e anzi, in due famosi episodi, attacca con violenza scribi e farisei che trascurano il comandamento di Dio per osservare la tradizione degli uomini (7,1-15): "*Si riunirono attorno a lui i farisei e alcuni degli scribi, venuti da Gerusalemme. Avendo visto che alcuni dei suoi discepoli prendevano cibo con mani impure, cioè non lavate – i farisei infatti e tutti i Giudei non mangiano se non si sono lavati accuratamente le mani, attenendosi alla tradizione degli antichi e, tornando dal mercato, non mangiano senza aver fatto le abluzioni, e osservano molte altre cose per tradizione, come lavature di bicchieri, di stoviglie, di oggetti di rame e di letti –, quei farisei e scribi lo interrogarono: «Perché i tuoi discepoli non si comportano secondo la tradizione degli antichi, ma prendono cibo con mani impure?». Ed egli rispose loro: «Bene ha profetato Isaia di voi, ipocriti, come sta scritto: Questo popolo mi onora con le labbra, ma il suo cuore è lontano da me. Invano mi rendono culto, insegnando dottrine che sono precetti di uomini. Trascurando il comandamento di Dio, voi osservate la tradizione degli uomini». E diceva loro: «Siete veramente abili nel rifiutare il comandamento di Dio per osservare la vostra tradizione. Mosè infatti disse: Onora tuo padre e tua madre, e: Chi maledice il padre o la madre sia messo a morte. Voi invece dite: "Se uno dichiara al padre o alla madre: Ciò con cui dovrei aiutarti è korbàn, cioè offerta a Dio", non gli consentite di fare più nulla per il padre o la madre. Così annullate la parola*

di Dio con la tradizione che avete tramandato voi. E di cose simili ne fate molte». Chiamata di nuovo la folla, diceva loro: «Ascoltatemi tutti e comprendete bene! Non c'è nulla fuori dell'uomo che, entrando in lui, possa renderlo impuro. Ma sono le cose che escono dall'uomo a renderlo impuro»".
L'attacco di Gesù contro la Legge, sia quella scritta che quella orale, è violento perché la Legge era diventata uno strumento di oppressione, di soprusi, di prevaricazione.
Nell'episodio riguardante la possibilità di ripudio della moglie, Marco (10,1-9) dice che Mosè ha permesso agli Israeliti maschi ciò che Dio non voleva: "*Partito di là, venne nella regione della Giudea e al di là del fiume Giordano. La folla accorse di nuovo a lui e di nuovo egli insegnava loro, come era solito fare. Alcuni farisei si avvicinarono e, per metterlo alla prova, gli domandavano se è lecito a un marito ripudiare la propria moglie. Ma egli rispose loro: «Che cosa vi ha ordinato Mosè?». Dissero: «Mosè ha permesso di scrivere un atto di ripudio e di ripudiarla». Gesù disse loro: «Per la durezza del vostro cuore egli scrisse per voi questa norma. Ma dall'inizio della creazione li fece maschio e femmina; per questo l'uomo lascerà suo padre e sua madre e si unirà a sua moglie e i due diventeranno una carne sola. Così non sono più due, ma una sola carne. Dunque l'uomo non divida quello che Dio ha congiunto». A casa, i discepoli lo interrogavano di nuovo su questo argomento. E disse loro: «Chi ripudia la propria moglie e ne sposa un'altra, commette adulterio verso di lei; e se lei, ripudiato il marito, ne sposa un altro, commette adulterio»*".
A quel tempo la Legge era ormai appannaggio esclusivo degli scribi che, talora, la manovravano e manipolavano a esclusivo vantaggio della classe religiosa al potere.
Gesù attacca apertamente il mondo farisaico per il modo di intendere il precetto più importante, quello che Dio stesso rispetta: il riposo sabbatico.
"*Avvenne che di sabato Gesù passava fra campi di grano e i suoi discepoli, mentre camminavano, si misero a cogliere le spighe. I farisei gli dicevano: «Guarda! Perché fanno in giorno di sabato quello che non è lecito?». Ed egli rispose loro: «Non avete mai letto quello che fece Davide quando si trovò nel bisogno e lui e i suoi compagni ebbero fame? Sotto il sommo sacerdote Abiatàr, entrò nella casa di Dio e mangiò i pani dell'offerta, che non è lecito mangiare se non ai sacerdoti, e ne diede anche ai suoi compagni!». E diceva loro: «Il sabato è stato fatto per l'uomo e non l'uomo per il sabato! Perciò il Figlio dell'uomo è signore anche del sabato». Entrò di nuovo nella sinagoga. Vi era lì un uomo che aveva una mano paralizzata, e stavano a vedere se lo guariva in giorno di sabato, per accusarlo. Egli disse all'uomo che aveva la mano paralizzata: «Àlzati, vieni qui in mezzo!». Poi domandò loro: «È lecito in giorno di sabato fare del bene o fare del male, salvare una vita o ucciderla?». Ma essi tacevano. E guardandoli tutt'intorno con indignazione, rattristato per la durezza dei loro cuori, disse all'uomo: «Tendi la mano!». Egli la tese e la sua mano fu guarita. E i farisei uscirono subito con gli erodiani e tennero consiglio contro di lui per farlo morire*" (Marco 2,23-3,6).
Nei vangeli è chiaro che, con le parole e le azioni, Gesù supera completamente la Legge, intesa come mediazione tra Dio e gli uomini, avendo egli, unico mediatore, aperto l'accesso diretto di ogni uomo a Dio. È scritto chiaramente in Luca 16,16: "*Legge e Profeti fino a Giovanni: da allora in poi viene annunciato il regno di Dio*" e in Matteo 5,21-48 quando ripete per cinque volte : "*Avete inteso che fu detto dagli antichi, ma io vi dico*".
Nel vangelo di Giovanni, tutti i riferimenti alla Legge stanno ad indicare la ormai definitiva frattura del cristianesimo nascente con quel piccolo mondo antico. "Rispose *loro Gesù: «Non è forse scritto nella* ***vostra*** *Legge »*" (10,34) ma anche: "*Questo perché si adempisse la parola scritta nella* ***loro*** *Legge*" (15.25).
In Matteo 5.17 aggiunge: " *Non crediate che io sia venuto ad abolire la Legge o i Profeti; non sono venuto ad abolire, ma a dare pieno compimento".* E l'apostolo Paolo, che per primo ha capito, spiega, in Romani 13,10*: "Pieno compimento della Legge è l'amore*". E in Matteo 9,13 - riprendendo le parole di Osea 6,6 - dice: «*Andate a imparare che cosa vuol dire: Misericordia io voglio e non sacrifici. Io non sono venuto infatti a chiamare i giusti, ma i peccatori*».
La salvezza pertanto, secondo Gesù, non viene dall'osservanza della Legge e dei Comandamenti, ma dal vivere il comandamento, l'unico, dato ai suoi seguaci, il "comandamento nuovo", quello definitivo, di una qualità che supera tutti gli altri e che permette di onorare Dio e l'Uomo contemporaneamente, quello specifico della Nuova Alleanza: «*Vi do un comandamento nuovo: che vi amiate gli uni gli altri. Come io ho amato voi, così amatevi anche voi gli uni gli altri. Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli: se avete amore gli uni per gli altri*» (Giovanni 13,34-35). I veri seguaci di Gesù non sono quelli che seguono la Legge di Mosè, ma quelli che fanno l'esperienza del dono dello Spirito.
Il tempo della preparazione (o della Legge) è compiuto perché da Gesù in poi è il tempo della sua realizzazione: "*Avete inteso che fu detto agli antichi: Non ucciderai; chi avrà ucciso dovrà essere sottoposto al giudizio. Ma io vi dico: chiunque si adira con il proprio fratello dovrà essere sottoposto al giudizio. Chi poi dice al fratello: "Stupido", dovrà essere sottoposto al sinedrio; e chi gli dice: "Pazzo", sarà destinato al fuoco della Geènna*". (Matteo 5,21-22).

Ma già prima di Marco, Paolo di Tarso aveva avuto parole durissime contro la Legge. Dice l'apostolo: "*La forza del peccato è la Legge*" (1Corinzi 15,56) e in Gàlati3,13: "*Cristo ci ha riscattati dalla maledizione della Legge, divenuto per noi maledizione*". In 1Corinzi 7,19: "*La circoncisione non conta nulla, e la non circoncisione non conta nulla; conta invece l'osservanza dei comandamenti di Dio*", scindendo i comandamenti di Dio dalla legge di Mosè.
La tesi di Paolo è tanto semplice quanto efficace: "*Non siate debitori di nulla a nessuno, se non dell'amore vicendevole; perché chi ama l'altro ha adempiuto la Legge.* (…) *La carità non fa nessun male al prossimo: pienezza della legge è la carità*" (Romani 13,8.10).
Già dai profeti era venuto un forte richiamo alle autorità religiose perché accanto alla ***Toràh***, ormai in mano agli scribi, si andavano accumulando continue degenerazioni della parola di Dio. È scritto in Geremia 8,8-9: "*Come potete dire: «Noi siamo saggi, perché abbiamo la legge del Signore? ». A menzogna l'ha ridotta lo stilo menzognero degli scribi! I saggi restano confusi, sconcertati e presi come in un laccio. Ecco, hanno rigettato la parola del Signore: quale sapienza possono avere?*". E «*Questa sarà l'alleanza che concluderò con la casa d'Israele dopo quei giorni – oracolo del Signore –: porrò la mia legge dentro di loro, la scriverò sul loro cuore. Allora io sarò il loro Dio ed essi saranno il mio popolo. Non dovranno più istruirsi l'un l'altro, dicendo: "Conoscete il Signore", perché tutti mi conosceranno, dal più piccolo al più grande – oracolo del Signore –, poiché io perdonerò la loro iniquità e non ricorderò più il loro peccato*» (31,33-34).
Diceva Ernesto Balducci: "L'orizzonte è quello della nuova alleanza che dovrà sostituire la vecchia alleanza, quella delle tavole di pietra, una legge esterna, esterna come una pietra, minacciosa, gravida di sanzioni. La peregrinazione del popolo nel deserto dopo la legge è funestata da punizioni, da serpenti velenosi, da terre che si aprono e inghiottiscono i peccatori. La legge e la sanzione vanno sempre insieme. Noi diciamo che la prima alleanza è finita ed è cominciata la seconda, ma in realtà è solo cominciata in germe perché siamo ancora nell'alleanza – chiamiamola così – delle "pietre" in quanto ancora la legge è scritta fuori, ha le sue autorità che si impongono, le sue punizioni, le sue condanne, le sue scomuniche. Siamo ancora, dal punto di vista della legge, all'età della pietra. L'età profetizzata da Geremia – che ha trovato in Gesù il proprio adempimento – è ancora di là da venire perché la sua caratteristica è che non ci saranno più leggi e nessuno insegnerà all'altro perché ciascuno parlerà da sé secondo la sua coscienza, in quanto quella legge sarà scritta non sulle pietre ma nel cuore, dentro. La legge della coscienza sostituirà quella scritta sulle tavole di pietra. Vorrei dire che tutta la storia è tra questa prima alleanza e la seconda, quella cui tendiamo che però non dobbiamo considerare semplicemente come un orizzonte lontano, com'era la terra promessa per i pellegrini del deserto, in quanto essa è già cominciata. il suo tempo è già stato inaugurato da Gesù Cristo e quindi chi di noi può, chi di noi ha il coraggio, chi di noi ha la generosità sufficiente, può già cominciare ora. Anche se poi cadranno su di lui le tavole di pietra, però egli avrà vissuto secondo la nuova alleanza che è l'alleanza della libertà , dove i rapporti di dipendenza saranno tutti recisi".
La Legge, soffocata da tradizioni e interpretazioni era diventata, al tempo di Gesù, uno strumento di potere in mano alla casta religiosa. Infatti, nel nome della Legge di Dio, si richiedeva la cieca sottomissione all'interpretazione della Legge proposta dai dirigenti (Marco 7,1-13; Luca 13, 14; Giovanni 7,49).
Ma l'obbedienza a tutta la Legge mosaica è chiaramente vincolante solo per il solo popolo ebraico e così in effetti diventa una discriminante tra popolo eletto e salvato e tutti gli altri popoli: e il segno tangibile della discriminazione è la circoncisione.
La giustificazione deriva allora dall'obbedienza alla Legge, per cui chi obbedisce, o meglio chi può obbedire, si ritiene creditore nei riguardi di Dio, a causa dei meriti accumulati, e disprezza gli altri. In Giovanni 7,47 i farisei, perfetti osservanti, dicono alle guardie che non avevano arrestato Gesù secondo gli ordini: "*Questa gente che non conosce la Legge è maledetta*".
Infatti al tempo di Gesù la Legge, scritta in ebraico, la lingua sacra, la lingua di Dio, non era più compresa dal popolo che parlava normalmente in aramaico.
Strettamente collegati alla Legge ci sono: la trasgressione come peccato, l'obbedienza acritica come mezzo per acquistare meriti, la perequazione tra le piccole e insignificanti norme e quelle principali (***Thorà e Halacha*** si equivalgono), la scarsa importanza della coscienza e dell'amore. La propria egoistica salvezza diventa allora più importante dell'amore per gli altri, il merito (digiuni, riti, tradizioni, orazioni) vale più della grazia e l'obbedienza mette a posto la coscienza delle persone pie. L'orgoglio, l'autocompiacimento, l'autosufficienza di chi pretende di avere accumulato meriti verso Dio, a fronte dell'umiltà di chi sa di aver ricevuto un dono. La Legge diventa un idolo, prende il posto di Dio e l'obbedienza alla Legge dà l'illusione di potersi salvare da soli. Ma dice il fariseo Paolo in Gàlati2,18: "*L'uomo non è giustificato dalle opere della legge ma soltanto dalla fede in Gesù Cristo (...) dalle opere della Legge non verrà mai giustificato nessuno*". E Luca presenta un ritratto perfetto di questo modo di pensare nella parabola del fariseo e del pubblicano al Tempio (18,9-14).
Tutte le religioni, non solo quella ebraica, tendono a sacralizzare la legge, le regole, ponendole come disposizione divina, e la casta sacerdotale è incaricata di colpire i trasgressori: così il potere religioso sottomette i suoi fedeli.

Così nel Secondo Testamento il povero, lo storpio, il cieco, il lebbroso - esclusi dal contatto con Dio da un sistema oppressore - si convincevano di essere esclusi dall'amore di Dio e perdevano la forza di ribellarsi.
Questo fino a Gesù, che proclama parole di liberazione: non esiste una Legge di Dio, perché Dio è amore, amore di Padre. Occorre allora vigilare, perché la Legge diventa facilmente uno strumento di potere, così come era prima che Gesù lo smascherasse e gli strenui difensori della Legge si sentissero in dovere di ucciderlo.
L'aperta avversione di Gesù per il Tempio, la Legge orale e scritta, lo rendevano insopportabile ai detentori del potere, specie ai farisei, agli scribi e alla casta sacerdotale.
Scrive José Maria Castillo:
"Non v'è dubbio che Gesù abbia violato in più di un'occasione la ***Halachà***, per esempio quando guariva i malati in giorno di sabato o quando non imponeva ai discepoli i digiuni praticati dai farisei. In qualche occasione, anzi, Gesù arrivò a rinfacciare ai suoi contemporanei il fatto di aggrapparsi alle tradizioni umane fino al punto di violare il comandamento di Dio (Marco 7,1-8 par). (…) Gesù, provocatoriamente, si mostra come uno che è contro tutto quel sistema, qualificandolo come cosa vana (Marco 7,7; Matteo 15,9) e grossolana ipocrisia (Marco 7,6; Matteo 15,7), qualcosa che attenta ai diritti delle persone e alla stessa volontà di Dio (Marco 7,9; Matteo 15,3).
In certi momenti sdegno e tristezza invadono Gesù (Marco 3,5) davanti al triste spettacolo di una religiosità legalista che opprimeva il popolo semplice (cfr. Matteo 23,4) e che sovente degenerava nell'omissione delle cose più gravi, imposte dalla volontà di Dio, quali «la giustizia, la misericordia e la fedeltà». (Matteo 23,23). Ma l'Atteggiamento di Gesù davanti alla legge non si è fermato qui. Gesù non ha violato solo la ***Halachà***, ma anche e sopratutto la ***Toràh***. Quando Gesù tocca il lebbroso, si oppone direttamente a ciò che Dio prescrive nella legge di Mosè (Levitico 5,3; 13, 45-46); quando permette ai suoi discepoli di strappare le spighe in giorno di sabato e giustifica tale condotta, si oppone egualmente alla legge mosaica (Esodo 31, 12-17; 34,21; 35,2); lo stesso dicasi quando tocca i malati (contro Levitico 13-15), e sopratutto i cadaveri (contro Numeri 129, 11-14); più chiaramente quando dichiara mondi tutti gli alimenti (contro Levitico 11, 25-47; Deuteronomio 14.1-21) e contraddice espressamente Mosè annullando la legislazione sul divorzio (Deuteronomio 24,1)" (…) "È dunque inaccettabile la teoria di coloro che distinguono tra il comportamento di Gesù in relazione alla ***Halachà***, da una parte, e il suo comportamento in relazione alla ***Toràh***, dall'altra" (…) "Del resto, è bene tenere presente che nel giudaismo dei tempi di Cristo la distinzione tra la ***Toràh*** e la ***Halachà*** non era così chiara come noi oggi crediamo. Abbondano invece i dati che indicano che la ***Toràh*** comprendeva non solo il complesso della legge mosaica (in particolare il Pentateuco), ma anche la dottrina generalmente in vigore". (…) "… Gesù non solo si è ripetutamente e deliberatamente messo ai margini della legge, ma che inoltre vi si è opposto, ha insegnato cose contrarie a essa, l'ha abolita in alcuni casi e ha preso le difese della comunità dei discepoli quando questi non avevano badato alle osservanze legali. È da tener presente che tutto ciò che si riferisce non solo alle tradizioni umane che insegnavano i farisei e teologi di quel tempo, ma anche – almeno in certi casi – alla legge divina dell'Antico Testamento". (…) "… che cosa significa questo comportamento di Gesù per la nostra fede e per la nostra vita cristiana? La domanda ne suppone logicamente un'altra ancor più elementare: è ancora valida la legge dell' Antico Testamento per i credenti in Gesù? E se la legge dell'Antico Testamento non ha valore per noi credenti, quali esigenze impone allora Gesù ai suoi discepoli?".
L'episodio del cosiddetto "giovane ricco" di Marco 10,17-22 e dei corrispondenti sinottici risponde a questa domanda. Per entrare nella "vita eterna" basta osservare i comandamenti della seconda tavola della Legge; per entrare nella comunità di Gesù ("sèguimi"), ossia per entrare sùbito nella Vita, non bastano i comandamenti.
"Tra la religiosità ebraica (giudaica) e la fede cristiana non esiste semplicemente una relazione quantitativa (la fede cristiana sarebbe allora la religiosità ebraica cui si aggiunge la sequela di Cristo), ma tra le due esiste una differenza qualitativa. È precisamente questo che viene a sottolineare il nostro testo. Ciò che Gesù presenta al giovane non è un programma di riforma del giudaismo (perfezionare quella religione aggiungendole qualcos'altro), ma un progetto alternativo, qualcosa di radicalmente nuovo. A questo si riferisce la chiamata al séguito di Gesù, che il giovane comprende non come un andare oltre la linea di quello che già faceva, ma come qualcosa di radicalmente nuovo, qualcosa che lo sorprende e a cui certamente non è disposto". (José Maria Castillo).
La legge è superata, inutile, perché le promesse sono giunte a compimento e giustizia e fedeltà non sono misurate con la legge, ma con l'aderenza alle beatitudini, la "Nuova Legge" proclamata sul monte da Gesù. "Non è l'uomo che deve rispettare la Legge, ma la Legge che deve avere rispetto per l'uomo. Ogni qualvolta che ravvisa un conflitto tra il bene della Legge e il bene dell'Uomo, Gesù non ha esitazione: il bene dell'uomo viene prima del rispetto della Legge" (Alberto Maggi).
Nel commentare l'episodio delle nozze di Cana, Tonino Bello dice: " Maria non solo avverte che la vecchia alleanza è ormai logora e che l'antica economia di salvezza fondata sulle prescrizioni della legge ha chiuso da tempo la sua contabilità, ma sollecita coraggiosamente la transizione. Vede raggiunti i livelli di guardia da un mondo che boccheggia nella tristezza, e invoca da suo figlio non tanto uno strappo alla legge della natura, quanto

uno strappo alla natura della legge. Questa non contiene ormai nulla, non è in grado di purificare nessuno, e non rallegra più il cuore dell'uomo".
Dal Vangelo scaturisce un forte NO alla fede retributiva, perché Dio non è in vendita e quindi non si compra.
La legge del Regno è questa: "L'umanità esiste nel mondo perché realizzi il proposito di Colui che l'ha posta in essere, di diventare cioè una famiglia legata da rapporti di amore: che usa, con riconoscenza, dei beni della creazione non per prevaricare l'uno sull'altro, non per stabilire il dominio dei ricchi sui poveri, ma per glorificare, nell'unità e nella fraternità, il Dio che ha creato tutte le cose". (Ernesto Balducci).
Paul Kle, nel 1910, con un'espressione poetica che sembra fatta per noi, scriveva,: "Oh, non lasciar morire l'infinita scintilla nella misura stretta della legge".

Vedi anche TORÀH.

Torna all'indice generale

LEGGE e PROFETI

Il termine indica tutta la Scrittura, la Bibbia ebraica, dove a prevalere è certo la Legge e non la parola dei profeti.
In Giovanni 1,45 l'evangelista riporta le parole che Filippo, convinto di aver trovato il Messia figlio di Davide, dice a Natanaele, che poi confermerà: "*Filippo trovò Natanaele e gli disse: «Abbiamo trovato colui del quale hanno scritto Mosè, nella Legge, e i Profeti: Gesù, il figlio di Giuseppe, di Nazaret»*". Saranno tutti delusi da questo oscuro Galileo, che si presenta come figlio di Dio.
Luca (16,16) è chiarissimo: "*La Legge e i Profeti fino a Giovanni: da allora in poi viene annunciato il regno di Dio e ognuno si sforza di entrarvi*", e Matteo, che parla ad un pubblico impregnato della cultura ebraica, tende a mettere in chiaro che la Legge e Profeti non sono ripudiati da Gesù, ma vanno compresi per quello che realmente sono. Infatti dice: "*Tutto quanto volete che gli uomini facciano a voi, anche voi fatelo a loro: questa infatti è la Legge e i Profeti*" (7,12); e, parlando a farisei, sadducei e scribi, aggiunge (22,37-40): "Gli rispose: «*Amerai il Signore tuo Dio con tutto il tuo cuore, con tutta la tua anima e con tutta la tua mente*. *Questo è il grande e primo comandamento. Il secondo poi è simile a quello: Amerai il tuo prossimo come te stesso. Da questi due comandamenti dipendono tutta la Legge e i Profeti»*".

Torna all'indice generale

LETTO

Nei vangelo si trova sempre il termine *klìnen* come in Matteo 9,2 (*Ed ecco, gli portavano un paralitico disteso su un letto. Gesù, vedendo la loro fede, disse al paralitico: «Coraggio, figlio, ti sono perdonati i peccati»*), anche quando è tradotto con il diminutivo lettuccio come il Luca 5,19: (*Non trovando da quale parte farlo entrare a causa della folla, salirono sul tetto e, attraverso le tegole, lo calarono con il lettuccio davanti a Gesù nel mezzo della stanza*).
Altre volte per dire che "è a letto", viene usato il verbo giacere, come in Matteo 8,6: *"Signore, il mio servo è in casa, a letto, giace paralizzato e soffre terribilmente"*.

Torna all'indice generale

LEVI

Una delle dodici tribù, prende il nome da Levi, il terzo figlio di Giacobbe, avuto dalla moglie Lia. Ma i suoi figli furono maledetti da Giacobbe per la loro ferocia usata contro i cananei, perché Sichem, figlio del padrone di quelle terre, aveva violentato Dina, pur volendola successivamente sposare (Genesi 34).
Mosè ed Aronne sono discendenti di Levi e Aronne è il capostipite delle classi sacerdotali di Israele, leviti e sacerdoti. La tribù di Levi era stata esclusa dalla spartizione della terra conquistata e nel Levitico si dice che vivranno dei proventi del Tempio, dove erano chiamati a servire, con mansioni secondarie rispetto ai sacerdoti.
Nel vangelo di Marco (2,14) Levi è il pubblicano chiamato da Gesù a seguirlo (*Passando, vide Levi, il figlio di Alfeo, seduto al banco delle imposte, e gli disse: «Séguimi». Ed egli si alzò e lo seguì*).
È lo stesso personaggio che in Matteo 9,9 è chiamato Matteo (*Andando via di là, Gesù vide un uomo, chiamato Matteo, seduto al banco delle imposte, e gli disse: «Séguimi». Ed egli si alzò e lo seguì*).

LEVIRATO

La legge del levirato (dal latino ***levir***, cognato) è un'istituzione matrimoniale già in uso presso Assiri ed Hittiti, poi adottata anche da Israele. In quella cultura il non avere discendenza maschile era considerato una disgrazia perché solo nella discendenza si continua a vivere: la vita continua nei figli; ma anche, e forse sopratutto, perché il patrimonio familiare non venisse disperso.
Il cognato (o il parente più prossimo) era obbligato a sposare la donna rimasta vedova e senza figli - che però non era obbligata ad accettare - per assicurare una discendenza al marito defunto, la cui vita così non si interrompeva, e perché l'eredita non fosse dispersa. Il primo figlio che nasceva era considerato il primogenito del defunto, ed aveva pieno diritto all'eredità. L'uomo che si rifiutava veniva denunciato, davanti agli anziani, dalla donna, che gli toglieva un sandalo dal piede sputandoci, come gesto infamante di disprezzo, facendogli perdere il diritto-dovere di unirsi a lei, e disonorandolo.
È scritto in Deuteronomio 25,5-10: "*Quando i fratelli abiteranno insieme e uno di loro morirà senza lasciare figli, la moglie del defunto non si sposerà con uno di fuori, con un estraneo. Suo cognato si unirà a lei e se la prenderà in moglie, compiendo così verso di lei il dovere di cognato. Il primogenito che ella metterà al mondo, andrà sotto il nome del fratello morto, perché il nome di questi non si estingua in Israele. Ma se quell'uomo non ha piacere di prendere la cognata, ella salirà alla porta degli anziani e dirà: «Mio cognato rifiuta di assicurare in Israele il nome del fratello; non acconsente a compiere verso di me il dovere di cognato». Allora gli anziani della sua città lo chiameranno e gli parleranno. Se egli persiste e dice: «Non ho piacere di prenderla», allora sua cognata gli si avvicinerà in presenza degli anziani, gli toglierà il sandalo dal piede, gli sputerà in faccia e proclamerà: «Così si fa all'uomo che non vuole ricostruire la famiglia del fratello». La sua sarà chiamata in Israele la famiglia dello scalzato*".
Il cap. 38 di Genesi narra le vicissitudini di Tamar, sposata con Er, figlio di Giuda e rimasta vedova. Presa dal fratello Onam che, per interesse, non volle renderla gravida pur possedendola. Il rifiuto di Sela, il terzo fratello, di sposarla, aveva messo Tamar fuori dall'asse ereditario, per cui la donna, con uno stratagemma e rischiando la morte, si fece rendere gravida dal suocero, riuscendo nel suo intento di avere una discendenza che pensasse a lei quando fosse divenuta vecchia.
Non avere discendenza era infatti considerata una disgrazia che portava alla scomparsa completa dell'individuo, perché solo nella discendenza si continua a vivere e la sterilità era considerata un castigo divino.
La prassi era ancora in uso al tempo di Gesù, come narra, in maniera esasperata, la parabola dei sette fratelli morti dopo aver avuto la stessa donna per moglie e che i Sadducei pongono a Gesù per metterlo in imbarazzo sulla questione della resurrezione dei morti riportata in Matteo 22,24-28: «*Maestro, Mosè disse: Se uno muore senza figli, suo fratello ne sposerà la moglie e darà una discendenza al proprio fratello (*Deuteronomio *25,5). Ora, c'erano tra noi sette fratelli; il primo, appena sposato, morì e, non avendo discendenza, lasciò la moglie a suo fratello. Così anche il secondo, e il terzo, fino al settimo. Alla fine, dopo tutti, morì la donna. Alla risurrezione, dunque, di quale dei sette lei sarà moglie? Poiché tutti l'hanno avuta in moglie*». Lo stesso in Marco 12,20 e in Luca 20,27. È l'occasione per Gesù di descrivere la condizione dei risorti, che ricevono la vita direttamente da Dio, quella chiamata, per la qualità, "eterna".
Al levirato fa riferimento il Battista quando, sul Giordano, Giovanni riconosce in Gesù che va a farsi battezzare, colui che ha il diritto di prendere in sposa Israele, vedova di Dio, per darle una discendenza: "*Giovanni rispose a tutti dicendo: «Io vi battezzo con acqua; ma viene colui che è più forte di me, a cui non sono degno di slegare i lacci dei sandali. Egli vi battezzerà in Spirito Santo e fuoco»*" (Luca 3,16) e nei corrispettivi di Matteo 3,11 e Marco 1,7-8.

Torna all'indice generale

LEVITI

Alla famiglia di Levi, una delle dodici tribù di Israele, non era stato assegnato in possesso un territorio della Palestina perché tutti gli uomini erano destinati a servire Dio; essi infatti vivevano delle rendite dei sacrifici e delle "decime" raccolte per il Tempio.
Tra i discendenti di Levi, figlio di Giacobbe, Aronne diede inizio alla classe sacerdotale, mentre ai discendenti degli altri figli, chiamati Leviti, erano affidati compiti secondari. Essi - quasi aiutanti dei sacerdoti e talora veri e propri "sacrestani" - avevano diverse mansioni: erano addetti al servizio della Dimora, curavano e trasportavano l'Arca dell'alleanza, erano custodi dei libri della Legge, erano preposti al buon funzionamento del Tempio, erano addetti alla liturgia come musici e cantori, ai sacrifici, e dirigevano i lavori nel perimetro del Tempio, dove

avevano anche compiti di vigilanza e polizia, com'è scritto in Giovanni 1,19: "*Questa è la testimonianza di Giovanni, quando i Giudei gli inviarono da Gerusalemme sacerdoti e leviti a interrogarlo: «Tu, chi sei?»*".
Come per i sacerdoti, anche i leviti assunsero grande importanza dopo il ritorno dall'esilio in Babilonia.

Torna all'indice generale

LIBERARE

Ovviamente si dice liberare nel senso di rimettere in libertà un prigioniero come quando si parla di Barabba in Matteo 27,15-17 (*A ogni festa, il governatore era solito rimettere in libertà per la folla un carcerato, a loro scelta. In quel momento avevano un carcerato famoso, di nome Barabba. Perciò, alla gente che si era radunata, Pilato disse: «Chi volete che io rimetta in libertà per voi: Barabba o Gesù, chiamato Cristo?»*) in Luca 23,16-18 e Giovanni 19,12.
Ma nelle Scritture liberare è il verbo dell'azione divina, che inizia con la liberazione del popolo dalla schiavitù in Egitto e dall'esilio a Babilonia. Infatti la prima concezione di Dio per l'ebreo fu quella di un Dio liberatore e solo più tardi quella di un Dio creatore.
Il pio ebreo spera che Dio lo liberi dall'essere sottomesso ai suoi nemici, com'era stato per secoli e lo era ancora al tempo di Gesù, come ci ricorda Luca 1,74 (*liberati dalle mani dei nemici, di servirlo senza timore*) e persino i discepoli a lui più vicini in 24,21 (*Noi speravamo che egli fosse colui che avrebbe liberato Israele; con tutto ciò, sono passati tre giorni da quando queste cose sono accadute*). Infine la ricerca di segni e prodigi da parte dei Giudei per credere in quel galileo in Matteo 27,43 (*Ha confidato in Dio*; *lo liberi lui, ora, se gli vuol bene*. *Ha detto infatti: "Sono Figlio di Dio"*). La disputa tra i Giudei e Gesù in Giovanni 8,33-36 è chiarissima: "*Gli risposero: «Noi siamo discendenti di Abramo e non siamo mai stati schiavi di nessuno. Come puoi dire: "Diventerete liberi"?». Gesù rispose loro: «In verità, in verità io vi dico: chiunque commette il peccato è schiavo del peccato. Ora, lo schiavo non resta per sempre nella casa; il figlio vi resta per sempre. Se dunque il Figlio vi libererà, sarete liberi davvero*".
La vera libertà è l'essere liberati dal peccato, "peccato" che per Giovanni consiste nel male coscientemente procurato.
E Gesù ci insegna a chiedere a Dio di "*non abbandonarci alla tentazione, ma liberaci dal male*" (Matteo 6,13), il male di cui siamo vittime ma sopratutto da quello di cui siamo complici, quello che ci porta alla morte eterna.
Ma il credente, il discepolo di Gesù, si aspetta da lui la liberazione dal Maligno, dal Diavolo, che nei vangeli è ogni sistema oppressore, come mostra l'episodio della donna curva di Luca 13,12-16, da diciotto anni piegata sotto il peso della Legge, rappresentata dal capo della sinagoga: "*Gesù la vide, la chiamò a sé e le disse: «Donna, sei liberata dalla tua malattia». Impose le mani su di lei e subito quella si raddrizzò e glorificava Dio. Ma il capo della sinagoga, sdegnato perché Gesù aveva operato quella guarigione di sabato, prese la parola e disse alla folla: «Ci sono sei giorni in cui si deve lavorare; in quelli dunque venite a farvi guarire e non in giorno di sabato». Il Signore gli replicò: «Ipocriti, non è forse vero che, di sabato, ciascuno di voi slega il suo bue o l'asino dalla mangiatoia, per condurlo ad abbeverarsi? E questa figlia di Abramo, che Satana ha tenuto prigioniera per ben diciotto anni, non doveva essere liberata da questo legame nel giorno di sabato*?»". Dice Paolo (Gàlati4,4-5) "*Ma quando il tempo giunse alla sua pienezza, Dio mandò il suo figlio, nato da donna, nato sotto il dominio della Legge, per riscattare quello sottomessi al dominio della Legge e perché noi ricevessimo l'adozione filiale*". Anche noi aspettiamo la nostra liberazione perché, in Lui, siamo figli del Padre.

Vedi anche LIBERAZIONE, SALVARE, SALVATORE, RISCATTO.

Torna all'indice generale

LIBERAZIONE

La liberazione è l'atto fondamentale dell'azione di Dio verso gli uomini, di cui il paradigma è l'Esodo dall'Egitto, per liberare dalla sopraffazione e dallo sfruttamento il popolo angariato. Questo vale tanto più oggi, in tutto il mondo, ma specialmente nel mondo che si dice "cristiano". Specie per noi cattolici, aderenti alla Chiesa universale.
Luca presenta il programma che Gesù, il Cristo, espone nella sinagoga di Nazaret facendo infuriare i suoi concittadini, che tentano di ammazzarlo: "*Lo Spirito del Signore è sopra di me; per questo mi ha consacrato con l'unzione e mi ha mandato a portare ai poveri il lieto annuncio, a proclamare ai prigionieri la liberazione e ai ciechi la vista; a rimettere in libertà gli oppressi*". Parole inaudite. Ma come si permette? Liberare, affrancare

l'uomo da ogni potere, aprire gli occhi alla gente. Meglio ammazzarlo, come appunto farà la classe sacerdotale al potere.
Anche a noi la liberazione è stata data da Gesù, come un progetto da realizzare in lui.
"Sì, è solamente Dio che libera: Dio è la stessa libertà, e tutta la storia non è che una continua lotta di liberazione. (…) L'uomo, per dirsi uomo, deve sentirsi avanti tutto libero da ogni idolo: salvo dall'idolatria" (Davide Maria Turoldo).
"La liberazione dal peccato, non soltanto dal peccato individuale, che è ripiegamento individualista su di sé e rifiuto di essere di più con l'amore, ma dal peccato oggettivo, cioè dalle condizioni politiche e sociali nelle quali «l'immagine di Dio» che è l'uomo è sfigurata, derisa con lo sfruttamento, l'oppressione, la violenza istituzionalizzata" (Roger Garaudy).
La parola liberazione di poveri, prigionieri e oppressi non è piaciuta e non piace a chi ha preferito far trucidare Oscar Romeo sull'altare piuttosto che scontentare i fascisti al potere in sud America. Per il seguace di Gesù la liberazione è portata da Lui, ma è raggiunta attraverso l'auto-liberazione da tutte le strutture repressive di ogni potere, specialmente quello esercitato in nome di Dio in generale e in particolare del Dio Padre di Gesù.
La teologia della liberazione, alla quale si sono opposti con tutte le loro forze e tutti i mezzi gli ultimi due papi, esisteva già prima della nascita di Gesù ed è testimoniata da Luca: "*Grandi cose ha fatto per me l'Onnipotente e Santo è il suo nome; di generazione in generazione la sua misericordia per quelli che lo temono. Ha spiegato la potenza del suo braccio, ha disperso i superbi nei pensieri del loro cuore; ha rovesciato i potenti dai troni, ha innalzato gli umili; ha ricolmato di beni gli affamati, ha rimandato i ricchi a mani vuote*" (1,49-53).
Annota Daniele Garota che queste parole risuonano nel manifesto del Partito Comunista di Friedrich Engels, in entrambi i casi come una vera fame e sete di giustizia umana.
Ma, dice Luca (21,16-17): "*Sarete traditi perfino dai genitori, dai fratelli, dai parenti e dagli amici, e uccideranno alcuni di voi; sarete odiati da tutti a causa del mio nome*", ma "*Quando cominceranno ad accadere queste cose, risollevatevi e alzate il capo, perché la vostra liberazione è vicina*" (Luca 21,28).
L'accoglimento del messaggio di Gesù comporta la liberazione dalla schiavitù del peccato: "*Chiunque commette il peccato è schiavo del peccato*" (Giovanni 8,31). Ma nel vangelo di Giovanni "il peccato" è uno solo, quello della sopraffazione dell'uomo sull'uomo, il potere esercitato sui propri simili, un potere che, nei vangeli, è sempre diabolico.

Vedi anche LIBERARE, RISCATTO.

Torna all'indice generale

LIBERI

In contrapposizione ad un servo o ad uno schiavo, viene definito libero colui che è padrone delle proprie azioni e non dipende da altri nelle proprie decisioni. Definizione teorica perché tutti siamo condizionati nelle scelte da fattori non dipendenti dalla nostra volontà: dal proprio passato, dalla povertà o dalla ricchezza, dalla cultura, dalla conoscenza o dall'ignoranza, dalle istituzioni, dalla religione, dalle leggi, dai bisogni, dall'educazione, dai sentimenti, dagli obblighi sociali, dalle condizioni contingenti in cui ci si trova ad agire.
Ogni uomo nasce libero ma condizionabile e, di fatto, condizionato. È quello che, nella cultura del Vecchio Testamento, il padre passa al figlio, ossia tutto il carico di condizionamenti che il figlio riceve dal padre. I vangeli spezzano questa catena parlando della nascita di Gesù da Maria senza apporto paterno: "*Giacobbe generò Giuseppe, lo sposo di Maria, dalla quale è nato Gesù, chiamato Cristo" (Matteo 1,16),* ma anche: *"Mentre però stava considerando queste cose, ecco, gli apparve in sogno un angelo del Signore e gli disse: «Giuseppe, figlio di Davide, non temere di prendere con te Maria, tua sposa. Infatti il bambino che è generato in lei viene dallo Spirito Santo*" (Matteo 1,20). Figlio di Dio, perché un uomo così solo da Dio poteva venire. Ma la stessa cosa vale per ogni uomo perché ogni uomo riceve, con la libertà, la grazia; perché Dio vuole che tutti si salvino (1Timoteo 2,4) e pertanto a tutti è data in abbondanza la capacità di agire in un giusto rapporto con Dio e con gli uomini. Anche se poi ognuno è libero di rifiutare il dono di Dio, che però non per questo smette di donarsi: "La libertà non comincia come capacità autonoma di fare il bene o di amare, bensì come possibilità di rifiutare i doni di vita che ci vengono fatti" (Carlo Molari).
Liberi con il rischio di sbagliare, e, se liberi di sceglier il bene o il male ("*Vedi, io pongo oggi davanti a te la vita e il bene, la morte e il male*" in Deuteronomio 30,15), responsabili delle conseguenze delle proprie scelte. E le scelte sbagliate portano sicuramente danni, talora danni molto gravi e perfino mortali, superabili con l'accoglimento della grazia.
Chi è libero reclama i suoi diritti ma contemporaneamente è sottoposto ai doveri che conseguono all'altrui libertà. Ma l'idea che sta alla base della libertà cristiana supera di gran lunga questo concetto perché implica

un'educazione all'amore ("*Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano!"*, in Matteo 5,44) alla condivisione, alla donazione ("*Si è più beati nel dare che nel ricevere!*" in Atti 20,35).
Dio vuole gli uomini, i suoi figli, liberi dalla falsità del potere ("*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna*" in Giovanni 8,44), di ogni tipo di potere, anche quello che parla, o crede di parlare, in nome di Dio.
La verità ci farà liberi: *"Se rimanete nella mia parola, siete davvero miei discepoli; conoscerete la verità e la verità vi farà liberi*»" (Giovanni 8,31-33). Liberi perché liberati dalla sua parola, quella che libera dal peccato e salva dalla morte eterna.
Scriveva Ernesto Balducci, con tutta la lucidità di cui era capace*: "La voce* del Cristo giunge alle radici dell'essere: ci possiede rendendoci liberi, e ci rende liberi possedendoci".
Quella parola che non chiede più di obbedire a un Dio-Re, in un rapporto di sudditanza e di cieca obbedienza acritica (quella dello schiavo), ma chiede di assomigliare ad un Dio che è Padre, anzi *Abbá*.
"Signore, rendici capaci di vivere con amore la nostra vocazione, da veri innamorati della bellezza spirituale, rapiti dal profumo di Cristo che esala da una vita di conversione al bene, stabiliti non come schiavi sotto una legge ma come uomini liberi guidati dalla grazia", scriveva sant'Agostino.
Infatti l'obbedienza ad un'autorità che decide per noi, danneggia grandemente la persona, perché toglie la libertà senza diminuire la responsabilità delle proprie azioni, ma, credo, aggravandola.
Nel vangelo di Giovanni risalta chiaramente il concetto di libertà interiore, quella per cui Gesù, sia nei confronti della guardie sia dello stesso Pilato, è l'unico veramente libero, seppure incatenato.
C'è infine la piena libertà conquistata da Maria, la sorella di Lazzaro, che è capace di superare i tabù che la vogliono chiusa in cucina come pretende la sorella Marta, ma che Gesù elogia per la libertà che non può esserle tolta perché non le è stata data, ma conquistata con l'ascolto della Parola: *"Mentre erano in cammino, entrò in un villaggio e una donna, di nome Marta, lo ospitò. Ella aveva una sorella, di nome Maria, la quale, seduta ai piedi del Signore, ascoltava la sua parola. Marta invece era distolta per i molti servizi. Allora si fece avanti e disse: «Signore, non t'importa nulla che mia sorella mi abbia lasciata sola a servire? Dille dunque che mi aiuti». Ma il Signore le rispose: «Marta, Marta, tu ti affanni e ti agiti per molte cose, ma di una cosa sola c'è bisogno. Maria ha scelto la parte migliore, che non le sarà tolta»*" (Luca 10,38-42). Infatti *"Se il Figlio vi farà liberi, sarete veramente liberi"* in Giovanni 8,36.
L'apostolo Paolo ci invita anche a rimanere liberi: "*Cristo ci ha liberati per la libertà! State dunque saldi e non lasciatevi imporre di nuovo il giogo della schiavitù*" (Gàlati 5,1).

Torna all'indice generale

LIBERO ARBITRIO

È la facoltà, che ogni uomo ha, di autodeterminarsi. Per il libero arbitrio, tutti noi, nel bene e nel male, siamo arbitri della nostra vita, come ci ricorda il libro della Genesi: "Ma il Signore Dio chiamò l'uomo e gli disse: «Dove sei?»" (3,9).
Ma per il cristiano (inteso come seguace di Cristo, non delle dottrine di questa o quella Chiesa) il libero arbitrio è dentro il progetto di Dio, che vuole che tutti gli uomini giungano alla salvezza e che pertanto non cessa di procurare a tutti sempre nuove ed efficaci possibilità di salvezza, che, sempre a causa del libero arbitrio, possono essere rifiutate. "*Dio, nostro salvatore, il quale vuole che tutti gli uomini siano salvati e giungano alla conoscenza della verità. Uno solo, infatti, è Dio e uno solo anche il mediatore fra Dio e gli uomini, l'uomo Cristo Gesù, che ha dato se stesso in riscatto per tutti*" (1Timoteo 2,3-6).
È una dottrina contrapposta a quella della predestinazione, basata sul presupposto che la grazia è puro dono, un regalo che Dio elargisce, del tutto gratuitamente, a qualcuno e non a qualcun'altro, escludendo ogni pretesa di meritare alcunché in alcun modo.
Eppure, fa notare Roberto Mancini, se il libero arbitrio è una scelta arbitraria tra bene e male cui consegue un premio o un castigo (che può venire dagli uomini, da Dio o da se stessi come una condanna automatica), allora libertà vuol dire imputabilità, come conseguenza della responsabilità personale, allora il merito, scacciato dalla porta, rientra dalla finestra.
La libertà non sta pertanto nell'arbitrio indifferente che può decidere per il bene o per il male, ma la sua natura profonda sta nella libertà del bene, un bene fatto non per costrizione, ma tramite dinamiche di educazione, di scelta, di conversione, di dedizione, per cui, anche esposti al male si sceglie il bene *(«Padre, perdona loro perché non sanno quello che fanno»* in Luca 23,34).

Dice Paolo in Romani 9,11: "*perché rimanesse fermo il disegno divino fondato sull'elezione, non in base alle opere, ma alla volontà di colui che chiama*". Ci si salva pertanto per la sola fede, perché essa predispone a ricevere la grazia. Una smussatura di questa assurda asserzione è l'affermazione che tutti sono eletti, perciò tutti sono salvati.
Certo il dono è gratuito, ma l'uomo deve rispondere con le opere alla grazia ricevuta. Sono quelli che Paolo chiama "frutti dello Spirito" contrapposti alle "opere della carne".
La dottrina paolina fu esasperata da Lutero, monaco agostiniano, ma sopratutto da Calvino che diede vita ad una (presunta) comunità di eletti, visibile ed identificabile, come asserisce lo gnosticismo.

Torna all'indice generale

LIBERTÀ

È definita come la condizione di chi ha la facoltà di scegliere in autonomia la propria condotta, di essere padrone delle proprie decisioni e dei propri atti. Il concetto nasce contrapposto a quello di chi è subordinato, servo, schiavo o prigioniero e pertanto sottoposto ad una serie di obblighi, limitazioni, divieti, costrizioni. Ma quella che sembra la facoltà di scegliere, spesso non è senza vincoli perché le scelte sono legate a stati di necessità fisiologiche, sociali, oppure all'educazione, perfino al subconscio e al codice genetico. Perciò è meglio non identificare la libertà con il libero arbitrio di cui la libertà certamente è una parte piccola, ma essenziale.
D'altronde la libertà assoluta non esiste perché ognuno di noi, entrando in relazione con qualcun altro, viene condizionato nelle sue scelte.
Dio ha voluto per l'uomo la libertà, non l'oppressione, non la schiavitù e non ci ha neanche costretto in un regime di necessità, ma ha lasciato uno spazio di autodeterminazione, di autonomia, di libera scelta, per superare la condizione umana e giungere ad un compimento che superi la fine biologica tramite una relazione d'amore con il divino e con l'umano, da accettare o rifiutare, consapevolmente.
Ricorda Roberto Mancini che "Il bisogno della libertà è radicato nella condizione umana", e aggiunge: "Senza la libertà non può darsi nessuna vita propriamente umana, nessuna genuina esperienza di fede, nessun incontro con il Dio vivente".
Riporto alcune brevi annotazioni raccolte sull'argomento:
- La libertà è l'espressione della dignità della persona, è costitutiva dell'essere e non può essere tolta a nessuno, proprio a nessuno.
- La libertà è un diritto universalmente riconosciuto, anche da chi poi effettivamente pone limiti, divieti ed obblighi, come nelle religioni, limiti che gli adepti accettano volontariamente. Ma, troppo spesso si eccede, imponendo le stesse restrizioni a chi non vuole aderire a quel credo. Alcune religioni vietano ai propri adepti la carne di maiale, e di certo ciò è lecito, ma non lo sarebbe se obbligassero anche gli altri a rinunciare a questo tipo di cibo. Lo stesso vale per le regole che certi cattolici vorrebbero imporre per legge ai non credenti, instaurando, di fatto, una teocrazia.
- La libertà va conquistata perché se la si riceve da qualcuno, la si può perdere per lo stesso motivo. La libertà donata da altri non è irreversibile perché sempre minacciata.
- La libertà personale non è la scelta di non porre limiti ai propri desideri, ma è lecita entro limiti precisi ed ha come confine invalicabile la relazione interpersonale, altrimenti diventa pura convenienza, sopruso, prevaricazione, ingiustizia, arbitrio. Nella libertà ogni uomo può scegliere di vivere con gli altri in un rapporto positivo di fiducia e rispetto o di naturale competizione, ma può anche, purtroppo, creare inimicizia, ostilità e odio, che minano alla base la convivenza pacifica.
- La libertà deve realizzarsi nel rapporto con gli altri, dove l'altro non è limite ma relazione, una relazione positiva nei riguardi dell'altro. Essa richiede di essere fedele alla dignità della persona e alla propria vocazione al bene.
- "La libertà non rende felice l'uomo. Lo rende semplicemente uomo" e perciò essa diventa una scelta esistenziale radicale. dice, giustamente, Juan Mateos.
- La libertà è una merce preziosa e senza prezzo perché non si può comprare. Scrive infatti il Sommo Poeta (Purgatorio 1,69): "Libertà vo cercando, ch'è si cara, come sa chi per lei vita rifiuta".
- La libertà va conquistata perché se la si riceve da qualcuno, la si può perdere per lo stesso motivo. La libertà donata da altri non è irreversibile perché sempre minacciata.
- La libertà personale non è la scelta di non porre limiti ai propri desideri, ma è lecita entro limiti precisi ed ha come confine invalicabile la relazione interpersonale, altrimenti diventa pura convenienza, sopruso, prevaricazione, ingiustizia, arbitrio. Nella libertà ogni uomo può scegliere di vivere con gli altri in un rapporto positivo di fiducia e rispetto o di naturale competizione, ma può anche, purtroppo, creare inimicizia, ostilità e odio, che minano alla base la convivenza pacifica.

- La libertà deve realizzarsi nel rapporto con gli altri, dove l'altro non è limite ma relazione, una relazione positiva nei riguardi dell'altro. Essa richiede di essere fedele alla dignità della persona e alla propria vocazione al bene.
La vita di ognuno inizia da un atto d'amore (***eros***) e si sviluppa, cresce. matura in un'esperienza d'amore gratuito (***agape***) attinto e partecipato da una realtà più grande di noi, da un bene che è fuori di noi stessi, che chiamiamo Dio. E chi arriva a conoscere il bene tende a sceglierlo perché è parte di ciò che lo costituisce.
La persona può costruirsi, diventare se stessa, solo in una relazione con il bene. Non si cresce grazie al male, ma per relazioni positive di condivisione del bene: lo sa chi vive l'Eucarestia come esperienza di bene e di donazione.
Le dinamiche del male invece sono distruttive, mortifere. Il male non è libertà ma schiavitù, come dice Giovanni "*Chiunque commette il peccato è schiavo del peccato*" (8,34).
La libertà non è pertanto l'arbitrio indifferente che può decidere per il bene o per il male, ma la sua natura profonda sta nella libertà del bene, fatto non per costrizione, ma tramite dinamiche di educazione, di scelta, di conversione, di dedizione, per cui, anche esposti al male, si sceglie il bene *(«Padre, perdona loro perché non sanno quello che fanno»* in Luca 23,34).
- La libertà è un bene assoluto che però comporta inevitabilmente una responsabilità morale per le scelte, perché le conseguenze sono il frutto della scelta tra bene e male. Il male voluto e procurato è frutto dell'uso negativo della propria libertà, ma, se non ci fosse la libertà, il bene non sarebbe bene.
Il vero messaggio cristiano è indissolubilmente legato alla libertà. Infatti tra libero (***eleùtheros***) e servo o schiavo (***doùlos***) il vangelo pone una terza categoria, nella quale tutti sono chiamati ad entrare, quella di servitore (***diàkonos***) ossia chi, essendo libero, si mette, per amore, al servizio di chi è nel bisogno.
Nel libro della Genesi si narra che Dio rinuncia all'onnipotenza e dà all'uomo la libertà di scegliere il bene o il male, ma, dando la libertà all'uomo, si espone al rischio del rifiuto. E il rifiuto dell'amore di Dio porta al rifiuto del suo dono continuo ed eterno di vita, fino a rinunciare alla Vita. Nello stesso tempo "Una fede adulta e veramente cristiana riconosce che Dio non solo lascia agli esseri umani la loro libertà, ma li chiama di continuo a libertà" (Lilia Sebastiani).
Dio ci ha creati liberi, ci vuole liberi e responsabili, ma pone un'unica condizione, quella dell'amore vicendevole: "La vera libertà consiste nel rendersi schiavi per amore", dice Giuseppe Cellucci.
Afferma l'apostolo Paolo: "*Cristo ci ha liberati per la libertà!*" (Gàlati 5,1) e "*Voi infatti, fratelli, siete stati chiamati a libertà. Che questa libertà non divenga però un pretesto per la carne; mediante l'amore siate invece a servizio gli uni degli altri. Tutta la Legge infatti trova la sua pienezza in un solo precetto: Amerai il tuo prossimo come te stesso*" (Gàlati 5,13), e aggiunge in 1Corinzi 9,19: "*Infatti, pur essendo libero da tutti, mi sono fatto servo di tutti*".
"*Voi siete stati chiamati alla libertà*" vuol dire che per noi la libertà è una vocazione, un mettersi in cammino, un mettersi alla ricerca, una meta da raggiungere. E aggiunge: "*Il Signore è lo Spirito e, dove c'è lo Spirito del Signore, c'è libertà*" (2Corinzi 3,17) e dove non c'è libertà, non c'è lo Spirito che "*soffia dove vuole e ne senti la voce, ma non sai di dove viene e dove va: così è di ognuno che è nato dallo Spirito*" (Giovanni 3,8).
Ma, dice Enzo Bianchi, ci sono quelli che pensano "che dove c'è lo Spirito c'è la libertà e dove c'è la libertà può regnare lo Spirito, e quelli che temono la libertà e temono lo Spirito".
Martin Lutero sottolinea che per la fede "Il cristiano è signore di tutte le cose, assolutamente libero, non sottoposto ad alcuno; il cristiano è servo zelantissimo in tutte le cose, sottoposto a tutti".
"Nella tradizione cristiana la libertà è considerata una caratteristica dei «figli di Dio», un traguardo da raggiungere vivendo secondo verità. Lo ricorda Paolo quando scrive ai Gàlati: «*Voi infatti, fratelli, siete stati chiamati a libertà*» (Gàlati 5,13), chiamati dalla stessa parola di Gesù Cristo «*che ci ha liberati, perché restassimo liberi*» (Gàlati 5,1). La sua azione liberatrice è costituita dalla rivelazione della verità: «*conoscerete la verità e la verità vi farà liberi*» (Giovanni 8,32) e dal dono dello «*Spirito della verità, vi guiderà a tutta la verità*» (Giovanni 16,13). Anche la verità, quindi, come la libertà, è un traguardo da raggiungere «*guidati dallo Spirito*» (Romani 8,14). La vita spirituale del cristiano è attraversata da una dialettica costante: più conosciamo «la verità» più diventiamo liberi, e più diventiamo liberi più entriamo nella luce della verità" (…) "Per esercitare la libertà in tutte le circostanze è necessario però conoscere tutti i condizionamenti cui siamo soggetti per non confondere libertà e spontaneità d'azione" (Carlo Molari).
La vera libertà consiste allora nel liberarsi dalla schiavitù delle cose, da ogni idolatria: è quella cha nasce da una relazione con Dio e con gli altri, tutti gli altri. Occorre cercarla nel servizio di Dio verso di noi e di noi verso gli altri, nell'amore misericordioso, o, se preferiamo dirlo con linguaggio laico, nel rispetto dell'umanità dell'altro.
"La libertà cristiana consiste nell'amare come e perché siamo amati, mettendoci ognuno al servizio degli altri", scrive Silvano Fausti. Questo è il seme per la nascita del Regno di Dio.
E, se Gesù Cristo «*ci ha liberati, perché restassimo liberi*», significa che la libertà dei cristiani è in effetti l'esito di una dinamica di liberazione portata da Gesù, perché anche oggi libertà è questione di liberazione, come vuole la Teologia della Liberazione.

Liberi, come sono i figli, perché hanno accolto il messaggio della buona notizia portata da Gesù ("*A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio*" in Giovanni 1,12), e perché si lasciano guidare dall'amore ("*Infatti tutti quelli che sono guidati dallo Spirito di Dio, questi sono figli di Dio*" in Romani 8,14).
Lo stesso concetto l'ho trovato nella spiritualità indiana, in un pensiero di Shri Cankharacyra: "Non lo yoga, non il samkhya, né l'azione o l'erudizione ti fanno approdare alla liberazione. È necessario che tu stesso realizzi l'identità con il Divino; non disponi di altro mezzo".
"Crescere nella libertà implica diventare responsabili del cammino dei fratelli ed essere strumenti della loro liberazione. Ci è donato di diventare liberi per essere liberatori, e solo quando realizziamo la liberazione altrui, siamo noi stessi pienamente liberati. La libertà quindi, nella sua intima essenza, è la facoltà di amare al punto da far crescere persone libere", dice Carlo Molari.
Ma occorre saper superare la paura della libertà, ossia di dover decidere per noi stessi e pagarne le conseguenze – libertà è responsabilità -, occorre reprimere il desiderio di tornare a mangiare le cipolle in Egitto, dove bastava ubbidire. Dice Ernesto Balducci: "Noi, in forme le più diverse, ricerchiamo la garanzia; vogliamo essere forti e sicuri. In questo rimaniamo prigionieri dei faraoni, anche se non sembra".
Dice il magistero che è meglio sbagliare restando nella Chiesa che fare bene ed esserne fuori! Sarà! A me pare che il vangelo dica il contrario: "*E perché non giudicate voi stessi ciò che è giusto?*" (Luca 12,57).
Si dice che la libertà abbia tre facce: la **libertà da** tutti i condizionamenti, la **libertà di** scegliere di cooperare con Dio nella costruzione del Regno, la **libertà per** giungere alla completa liberazione, sostenuti dalla Grazia.
Dice l'Abbé Pierre: "L'uomo non è libero di amare o di non amare. È libero per amare" e "Il simbolo dell'uomo libero è l'uomo che ama".
È per questo, parafrasando Platone, si può dire che "la fede non può vivere senza libertà", mentre per molte religioni la libertà è un ostacolo da eliminare e l'obbedienza acritica è una regola cui non sono ammesse eccezioni.
Io, dal canto mio, raccolgo con entusiasmo l'invito di Vito Mancuso ad: "Esseri liberi nella propria mente e nel proprio spirito, senza alcuna sudditanza *esteriore*, e, al contrario coltivare una scrupolosa obbedienza *interiore* alla verità (o, che è lo stesso, al bene, alla giustizia, alla bellezza, all'amore): questo è il senso della vita spirituale ed è questo l'obiettivo che intendo promuovere".
La libertà vera è una sola: quella interiore. Il resto è solo un'apparenza, un'illusione.
Allo stesso tempo la libertà spaventa per il timore di assumersi le proprie responsabilità e di questa paura approfitta il potere per sottomettere le masse, promettendo la felicità in cambio della rinuncia alla libertà, intesa, secondo il potere, non come una pienezza ma come una privazione.
Memorabile, a questo proposito, quella perla letteraria che è "La Leggenda del grande inquisitore" incastonata nel romanzo di Dostoevskij "I fratelli Karamazov". Per chi non la ricorda riporto alcuni passi emblematici delle parole che il cardinale rivolge a Gesù, tornato, improvvidamente, nella Siviglia dei roghi degli eretici. Il grande inquisitore minaccia di metterlo al rogo e "ascrive a merito suo e dei suoi, di esser riusciti, una buona volta, a soggiogare la libertà e di aver agito così al fine di rendere gli uomini felici". Infatti lo accusa: " Tu hai ricusato l'unica via per cui era possibile ordinare gli uomini alla felicità" (...) "Sennonché per buona ventura, quando sei ripartito, hai affidato ogni cosa a noi, Tu ci hai promesso, tu ci hai sanzionato con la tua parola. Tu ci hai concesso il diritto di legare e di sciogliere e, certamente, non puoi neppur pensare di venire a toglierci questo diritto ora. Perché dunque sei venuto a darci impaccio" (…) "Tu vuoi andare nel mondo, e ci vai con le mani vuote, con non so quale promessa di libertà che quelli, nella loro semplicità e nella loro ingente sregolatezza, non possono neppur concepire e ne hanno timore e spavento, perché nulla mai fu per l'uomo e per la società umana più insopportabile della libertà" (…) "Noi permetteremo loro di peccare. Noi diremo loro che ogni peccato sarà rimesso se compiuto con il permesso nostro. E il permesso di peccare noi glielo concederemo perché li amiamo. E il castigo di questi peccati, ebbene, lo assumeremo a carico nostro. Noi ce lo assumeremo a nostro carico e loro ci adoreranno come benefattori che si sono accollati i peccati loro di fronte a Dio. Ed essi non ci terranno nascosto assolutamente nulla di loro stessi. Noi permetteremo loro, o proibiremo, di vivere con le loro mogli o amanti, di avere o non avere figli, sempre regolandoci sul loro grado di docilità, ed essi si sottometteranno a noi lietamente e con gioia. Perfino i più torturanti segreti della loro coscienza. Tutto, tutto porranno in mano a noi e noi tutto risolveremo. Ed essi si affideranno con gioia alla decisione nostra perché questa li avrà liberati dal grave affanno e dai tremendi tormenti che accompagnano ora la decisione libera e personale. E tutti saranno felici" (,,,) "Ci saranno miglia di milioni di fanciulli felici e centomila martiri che avranno presa su loro la maledizione della conoscenza del bene e del male".

Torna all'indice generale

LITÒSTROTO

In greco ***litostroton*** significa “pavimento lastricato di pietre, e stava ad indicare la zona antistante la reggia di Erode il grande costruita a Gerusalemme del 37 a. C. e chiamata dal re "Fortezza Antonia" in onore del triunviro romano Antonio, diventata poi “il pretorio”, la residenza del procuratore romano, quando veniva a Gerusalemme, in occasione delle festività ebraiche, da Cesarea Marittima, dove risiedeva abitualmente.
“*Pilato fece condurre fuori Gesù e sedette in tribunale, nel luogo chiamato Litòstroto, in ebraico Gabbatà*” (Giovanni 19,13). Ma il termine aramaico ***gabbatà*** in realtà significa prominenza, altezza, gobba.

Torna all'indice generale

LUCE

Luce in greco è ***phos*****,** illuminare è ***photìzo***, splendere si dice ***phàino*****.**
Luce è sinonimo di verità e di amore, contrapposta a tenebra, equivalente a menzogna e peccato.
Nella Bibbia ebraica: la luce è la vita degli uomini, riferita alla parola di Dio, ma anche alla Legge, a Gerusalemme e al Tempio. La luce, creatura di Dio, diventa così la metafora di Dio: non si vede ma fa vedere le cose che illumina.
Nell’Antico Testamento gli esempi sono molti:
- Salmo 119,105: "*Lampada per i miei passi è la tua parola, luce sul mio cammino*".
- Sapienza 18,4: "*La luce incorruttibile della Legge doveva essere concessa al mondo*".
- Siracide 45,17: "*... illuminare Israele nella sua Legge*".

Ma con l’arrivo di Gesù, la situazione si ribalta e lo sintetizza perfettamente il quarto evangelista parlando di Gesù: “*In lui era la vita e la vita era la luce degli uomini; la luce splende nelle tenebre e le tenebre non l’hanno vinta*” (Giovanni 1,4-5).
"Alla luce basta mostrare se stessa, per far risplendere la vita" (Maggi e Thellung), non serve combattere le tenebre.
È uno dei temi ricorrenti del vangelo di Giovanni, a cominciare dalla testimonianza del Battista: “*Egli venne come testimone per dare testimonianza alla luce, perché tutti credessero per mezzo di lui. Non era lui la luce, ma doveva dare testimonianza alla luce. Veniva nel mondo la luce vera, quella che illumina ogni uomo*” (1,7-9). Una luce che il mondo odia: “*E il giudizio è questo: la luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno amato più le tenebre che la luce, perché le loro opere erano malvagie. Chiunque infatti fa il male, odia la luce, e non viene alla luce perché le sue opere non vengano riprovate. Invece chi fa la verità viene verso la luce, perché appaia chiaramente che le sue opere sono state fatte in Dio»*” (3,19-21). E ancora: “*Io sono venuto nel mondo come luce, perché chiunque crede in me non rimanga nelle tenebre*” (12,46).
Sempre in Giovanni, Gesù dichiara apertamente di essere lui la luce del mondo: “*Di nuovo Gesù parlò loro e disse: «Io sono la luce del mondo; chi segue me, non camminerà nelle tenebre, ma avrà la luce della vita»*” (8,12).
La luce della vita è in chiunque segue Gesù e opera nel suo nome.
Gesù è luce perché Dio è luce: “*Questo è il messaggio che abbiamo udito da lui e che noi vi annunciamo: Dio è luce e in lui non c’è tenebra alcuna*” (1Giovanni 1,5). Quando diciamo che Dio è luce, non diamo una definizione di Dio ma constatiamo la perfezione che egli ha manifestato nella creazione.
Ma, così come la luce nel vuoto non è luminosa, così l’amore di Dio ha bisogno degli uomini per mostrasi.
Come Dio, Gesù è luce ed egli, dopo aver proclamato le beatitudini, dice che anche i suoi discepoli possono esserlo rispetto al mondo: “*Voi siete la luce del mondo; non può restare nascosta una città che sta sopra un monte, né si accende una lampada per metterla sotto il moggio, ma sul candelabro, e così fa luce a tutti quelli che sono nella casa. Così risplenda la vostra luce davanti agli uomini, perché vedano le vostre opere buone e rendano gloria al Padre vostro che è nei cieli*” (Matteo 5,14-16).
Chi accoglie e mette in pratica il messaggio delle beatitudini diventa una persona libera e luminosa, splendente.

Torna all'indice generale

LUOGO

In greco ***tòpos***, oltre al significato ovvio di località, è usato per dire il tempio di Gerusalemme che, per rispetto, era chiamato "il santo luogo". Nel libro di Ester (4,14) si legge: "*Liberazione e salvezza per gli ebrei verranno da qualche altro luogo*" per dire che verranno da Dio, senza nominarlo. Talora il "luogo" è usato anche per indicare il

nome di Dio o Dio stesso. Così è nel vangelo di Giovanni (4,20) nell'incontro con la Samaritana: "*I nostri padri hanno adorato su questo monte; voi invece dite che è a Gerusalemme il luogo in cui bisogna adorare*" e 5,13-14 con il cieco dalla nascita: "*Ma colui che era stato guarito non sapeva chi fosse; Gesù infatti si era allontanato perché vi era folla in quel luogo. Poco dopo Gesù lo trovò nel tempio e gli disse: «Ecco: sei guarito! Non peccare più, perché non ti accada qualcosa di peggio*".
Significativamente, è usato anche per indicare l'Eucarestia, Gesù pane spezzato: "*Altre barche erano giunte da Tiberìade, vicino al luogo dove avevano mangiato il pane, dopo che il Signore aveva reso grazie*" (Giovanni 6,23).
Infine, molto polemicamente, in Giovanni 8,20, nel nominare la stanza del tesoro, quella che racchiudeva "mammona", il dio della classe sacerdotale, si dice: "*Gesù pronunciò queste parole nel luogo del tesoro, mentre insegnava nel tempio*".

Torna all'indice generale

MACCABEI

Dall'ebraico ***makkabi***, martello, prese il soprannome Giuda Maccabeo, che nel II secolo a. C. guidò la rivolta anti siriana, per contrastare l'ellenizzazione della Giudea. Infatti da Mattatia e dai suoi cinque figli (Giovanni, Giuda, Eleazaro, Gionata e Simone) si sviluppò, tra il II e il I secolo a. C., la dinastia dei Maccabei.
Alla fine del II secolo a. C., morto Alessandro Magno, i SELEUCIDI (discendenti di Seleuco I, generale di Alessandro Magno, che governavano la Siria) strapparono la Palestina ai Tolomei d'Egitto ed iniziarono una politica di ellenizzazione forzata della Giudea, e, al tempo di Antioco IV Epifane, si arrivò ad erigere una statua di Giove nel Tempio, con l'appoggio di parte della classe dirigente giudaica. I circoli più conservatori dapprima resistettero e poi insorsero. Nel 167 a. C. il sacerdote Mattatia diede inizio alla rivolta rifugiandosi nel deserto di Giuda con i suoi cinque figli. Il primo figlio, Giuda (chiamato Maccabeo, da cui il nome all'intera casata) riuscì a conquistare Gerusalemme e a ri-dedicare il Tempio. Alla sua morte in battaglia gli succedette il fratello Gionata che ottenne diverse vittorie e, rimanendo a capo dell'esercito, si fece nominare dai siriani anche sommo sacerdote. Gli succedette Simone che seguì con successo la strada del fratello, con l'opposizione di coloro che, come i farisei, volevano nettamente divisi i compiti militari da quelli sacerdotali. Addirittura, dal 140 a. C., Simone fu a capo dell'esercito, e nel contempo etnarca e sommo sacerdote, fondando la dinastia degli ASMONEI (Asmon era un antenato di Mattatia). Ma egli fu ucciso in un attentato e gli succedette Giovanni Ircano I, che, mostrando un grande talento militare, conquistò la Samaria e distrusse il Tempio samaritano sul Garizim. Vinse anche gli IDUMEI e li costrinse a convertirsi alla religione ebraica. Ma l'avversione dei pii ASIDEI andava crescendo. Dopo di lui Aristobulo I, un autentico despota, conquistò anche la Galilea abitata dai discendenti dei coloni Assiri che avevano occupato le terre degli ebrei deportati in Mesopotamia.
Gli succedette il fratello Alessandro Ianneo che conquistò ampi territori ma perseguitò i farisei e represse nel sangue ogni contrasto interno, con l'aiuto dei SELEUCIDI. Alla sua morte prese il potere la moglie Salome Alessandra che governò saggiamente fino alla sua morte nel 67 a. C. Tra i due figli, Ircano II e Aristobulo II ebbe inizio una guerra intestina che portò i Romani nella regione. Alla fine, nel 63 a. C Pompeo occupò Gerusalemme e conquistò la Siria che diventò, per secoli, provincia Romana.
Ma si stava facendo strada il genio militare di Erode il Grande, l'idumeo alleto di Roma che diventerà re di tutta la regione.

Torna all'indice generale

MADDALENA

MARIA DI MAGDALA, detta MADDALENA.
Una figura complessa, di primissimo piano nei vangeli (in particolare quello di Giovanni), una vera leader nel gruppo dei discepoli, una figura di tale spessore da suscitare il risentimento di Pietro, che si sentiva messo in ombra. Un'eco di questo aspro contrasto con i maschi del gruppo lo ritroviamo nei vangeli apocrifi. Il vangelo di Tommaso si chiude così (114): "Simon Pietro disse: «Voglio che Màriza si allontani da noi perché le donne non sono degne della Vita». Gesù allora disse: «Io invece la terrò con me affinché io possa completarla in maschilità, per farla diventare Spirito Vivente. E similmente per voi maschi! Perché le donne che si completano in mascolinità possono entrare nel Regno dei Cieli»".
Maria di Màgdala (con la madre e altre donne) dice Matteo, lo aveva seguìto fin dall'inizio (*Vi erano là anche molte donne, che osservavano da lontano; esse avevano seguito Gesù dalla Galilea per servirlo*), era sotto la

croce come discepola, va alla tomba quando gli uomini erano fuggiti, come è scritto in Matteo 27,61 (Lì, sedute di fronte alla tomba, c'erano Maria di Màgdala e l'altra Maria). Le donne e la Maddalena sono testimoni della resurrezione ed a loro appare Gesù risorto (mentre non è più nominata Maria, sua madre) che le invia a dare l'annuncio ai discepoli, come in Matteo 28,10: "*Allora Gesù disse loro: «Non temete; andate ad annunciare ai miei fratelli che vadano in Galilea: là mi vedranno*»".
Ma è Giovanni che ne fa una figura centrale, perché Gesù la chiama "donna" ossia ne fa la sposa della Nuova Alleanza (così come Maria, la madre, lo è stata dell'Antica Alleanza) e la descrive come "l'apostola" chiamata a portare il messaggio del Risorto agli apostoli: "*Maria invece stava all'esterno, vicino al sepolcro, e piangeva. Mentre piangeva, si chinò verso il sepolcro e vide due angeli in bianche vesti, seduti l'uno dalla parte del capo e l'altro dei piedi, dove era stato posto il corpo di Gesù. Ed essi le dissero: «Donna, perché piangi?». Rispose loro: «Hanno portato via il mio Signore e non so dove l'hanno posto». Detto questo, si voltò indietro e vide Gesù, in piedi; ma non sapeva che fosse Gesù. Le disse Gesù: «Donna, perché piangi? Chi cerchi?». Ella, pensando che fosse il custode del giardino, gli disse: «Signore, se l'hai portato via tu, dimmi dove l'hai posto e io andrò a prenderlo». Gesù le disse: «Maria!». Ella si voltò e gli disse in ebraico: «Rabbunì!» – che significa: «Maestro!». Gesù le disse: «Non mi trattenere, perché non sono ancora salito al Padre; ma va' dai miei fratelli e di' loro: «Salgo al Padre mio e Padre vostro, Dio mio e Dio vostro». Maria di Màgdala andò ad annunciare ai discepoli: «Ho visto il Signore!» e ciò che le aveva detto*" (Giovanni 20,11-18).
Bagna Gesù con le sue lacrime (come la prostituta in casa di Simone di Luca) poiché a lui legata con un legame unico perché quest'uomo ha cambiato la sua vita e lei mostra gratitudine per essere stata guarita, devozione per averla chiamata tra i discepoli.
Capisce che questo non è un uomo come gli altri (ma è pur sempre un uomo), ma non riesce a comprenderlo pienamente e lo ama, un amore umano profondo e sincero, cosicché prima dell'alba è già presso la tomba, per prima, mentre i discepoli ancora dormono.
Gesù, com'era solito fare, la chiama per nome (chiamare per nome indica la vocazione personale) facendola sussultare. è proprio Lui, il suo Maestro!
E proprio lei, una donna, diventa la testimone della resurrezione e l'apostola degli apostoli.
Gesù risorto le chiede di non trattenerlo, mentre invita i discepoli a toccarlo per vincere la loro incredulità.
La Chiesa primitiva l'ha chiamata ***Apostola Apostolorum***, ma ben presto la sua figura fu emarginata dai maschi a capo del potere religioso, che non potevano accettare che una donna diventasse così importante. Poi arrivò quel grande papa che fu Gregorio Magno, che la confuse, più o meno consapevolmente, con Maria sorella di Lazzaro, con la prostituta del capitolo sette di Luca, e con Maria sorella di Lazzaro.
La conclusione era che i sette demoni che Gesù aveva scacciato da Maria di Magdala (Marco 16.9), erano i demòni della lussuria e la Maddalena era una prostituta che si era redenta seguendo il Maestro, affermazione inventata di sana pianta per la soddisfazione dei benpensanti. Poi da prostituta ad amante di Gesù il passo è breve, fino ad arrivare al Codice da Vinci. Questa menzogna è stata di recente anche sulla bocca di Giuseppe Molinari, vescovo dell'Aquila, quando, il 27 Agosto 2009, ha detto: "Lo stesso Gesù disse all'adultera Maria Maddalena: «Neanch'io ti condanno, va' e d'ora in poi non peccare più»". E questa sarebbe la Chiesa docente.
Ha scritto Lidia Sebastiani, nel 2006, in un bell'articolo su Rocca: "Maria non si rassegna all'evidenza della morte, cerca colui che ha dato senso e direzione alla sua vita. Cerca il suo tesoro perduto. Non si lascia consolare facilmente e i segni della speranza - la tomba aperta e il corpo assente - non le parlano. L'assenza è così travolgente che non può essere colmata dai simboli della resurrezione, occorre fare diretta esperienza di quell'evento. Maria rimane indifferente persino agli angeli del Signore. E cerca ovunque il corpo dell'amato. Interroga le persone intorno a lei perché è convinta che qualcuno l'abbia trafugato. Colei che cerca con tanta passione, viene a sua volta cercata. Si sente chiamare per nome, si volta e vede il Signore. Maria vorrebbe afferrarlo e non lasciarlo andare finché lui non l'abbia benedetta. Ma Gesù le chiede altro. «Non trattenermi!». Lui deve salire al Padre ed ha per lei una missione importante. Maria non può trattenere per sé quell'esperienza. Se la resurrezione deve toccare la vita dei testimoni, non può tuttavia, ridursi ad esperienza individuale. A Maria viene chiesto di diventare apostola. Ha tutti i requisiti: ha seguito il Signore fin dalla Galilea, conosce i suoi insegnamenti ed ha incontrato il risorto. La Maddalena è chiamata ad annunziare ai discepoli quello che ha visto e che il Signore le ha detto. Il suo messaggio rischia tuttavia di rimanere afono, imprigionato nel pregiudizio patriarcale che ha trasformato questa prima apostola della chiesa in peccatrice penitente. Colei che è stata liberata dai sette demoni è stata nuovamente incatenata da stereotipo sessisti. «Non mi trattenete», dice Maria di Magdala, l'apostola degli apostoli, «ho un messaggio importante da annunciare al mondo!»: l'Assente è Risorto e chiama ciascuno per nome". Un po' di verità non fa male.

Torna all'indice generale

MADRE

Anche se con molta difficoltà, l'ebraismo ha accettato di usare l'espressione che Dio è Padre.
Mai Dio è chiamato madre anche se i profeti parlano volentieri dell'atteggiamento materno di Dio verso gli uomini e la Bibbia parla della compassione divina usando un termine che si riferisce alle viscere materne, all'utero. Inoltre nella lingua ebraico per dire lo Spirito di Dio si usa un termine femminile.
Nel vangelo Apocrifo di Giovanni è scritto "Io sono colui che è con voi in ogni tempo. Io sono il Padre, io sono la Madre, io sono il Figlio. Io sono l'Incomprensibile e l'Immacolato. Sono venuto per annunciarti ciò che è, ciò che era e ciò che sarà" e "Mi ha preso mia madre, lo Spirito Santo".
Il vangelo di Luca (15,8-10) arriva a paragonare Dio ad una donna: "Oppure, quale donna, se ha dieci monete e ne perde una, non accende la lampada e spazza la casa e cerca accuratamente finché non la trova? E dopo averla trovata, chiama le amiche e le vicine, e dice: "Rallegratevi con me, perché ho trovato la moneta che avevo perduto". Così, io vi dico, vi è gioia davanti agli angeli di Dio per un solo peccatore che si converte»".
Tra le tante madri nominate nei vangeli, due hanno una posizione di rilievo: in positivo la madre del Battista e in negativo la madre dei figli di Zebedeo. Ma su tutte brilla la figura di Maria, la madre di Gesù, chiamata anche per nome, spesso da Matteo, meno da Luca e meno ancora da Marco.
Il vangelo di Marco, scritto a ridosso della morte di Gesù, con il suo stile schietto, descrive con parole dure l'episodio della caccia a Gesù, preso per matto, da parte del clan guidato da Maria: "Poiché dicevano: «È posseduto da uno spirito impuro».Giunsero sua madre e i suoi fratelli e, stando fuori, mandarono a chiamarlo. Attorno a lui era seduta una folla, e gli dissero: «Ecco, tua madre, i tuoi fratelli e le tue sorelle stanno fuori e ti cercano». Ma egli rispose loro: «Chi è mia madre e chi sono i miei fratelli?». Girando lo sguardo su quelli che erano seduti attorno a lui, disse: «Ecco mia madre e i miei fratelli! Perché chi fa la volontà di Dio, costui per me è fratello, sorella e madre»" (Marco 3,30-35).
Se avessimo solo il vangelo di Giovanni non avremmo saputo che la madre di Gesù si chiamava Maria, perché l'evangelista la nomina sempre come "sua madre", nonostante ne faccia una figura singolare, non come madre ma come discepola perfetta del Figlio, e descriva come singolare l'esperienza di Dio fatta Maria, seconda solo a quella di Gesù.
Agostino d'Ippona dice che Maria "fu più grande per aver accolto la Parola nel cuore, che per averla accolta nel grembo".
Da madre a discepola per essersi messa in ascolto della Parola, prima conservandola nel cuore senza comprenderla in Luca 2,18-19 (Tutti quelli che udivano si stupirono delle cose dette loro dai pastori. Maria, da parte sua, custodiva tutte queste cose, meditandole nel suo cuore) fino ad essere in piedi, sotto la croce, come discepola disposta a fare la fine del figlio in Giovanni 19,25 (Stavano presso la croce di Gesù sua madre, la sorella di sua madre, Maria madre di Clèopa e Maria di Màgdala).
Tre volte nei vangeli Maria è chiamata la madre di Gesù, mai madre del Cristo.
Nel V secolo, sotto l'imperatore Teodosio, nel concilio di Efeso, Maria, madre del Signore Gesù Cristo, fu proclamata Madre di Dio.
Dice Luca: "A che cosa devo che la madre del mio Signore venga da me?" (1,43).
Il Sant'Uffizio (o ex) non ha mai gradito sentir dire che Dio è anche "madre" (è infatti una tesi dello gnosticismo) . Poi, malauguratamente, l'ha detto Giovanni Paolo I, e qualcuno ha dovuto ingoiare il rospo. Ma Albino Luciani, ha presto tolto il disturbo. Troppo presto, aggiungono i maldicenti.
In ogni caso in tutti i vangeli e in tutto il Vangelo, l'amore di Dio per l'umanità è un amore di madre, un amore uterino, perché incondizionato e incondizionabile.

Torna all'indice generale

MAESTRO

Traduce il termine greco ***didàskalos*** (da ***didàsko*** insegnare), l'ebraico ***rabbì*** (alla lettera, mio signore): "*Gesù allora si voltò e, osservando che essi lo seguivano, disse loro: «Che cosa cercate?». Gli risposero: «Rabbì – che, tradotto, significa Maestro –, dove dimori?»*" (Giovanni 1,38) e "*Costui (Nicodemo) andò da Gesù, di notte, e gli disse: «Rabbì, sappiamo che sei venuto da Dio come maestro; nessuno infatti può compiere questi segni che tu compi, se Dio non è con lui»*" (Giovanni 3,2). In Giovanni 20,16 compare anche il termine aramaico ***rabbunì*** (*Gesù le disse: «Maria!». Ella si voltò e gli disse in ebraico: «Rabbunì!» – che significa: «Maestro!»*).
Pure il Battista (Luca 3,12) era rispettato come un maestro: "*Vennero anche dei pubblicani a farsi battezzare e gli chiesero:«Maestro, che cosa dobbiamo fare?»*", ma anche fortemente osteggiato dal potere religioso gerosolomitano.

Anche se in Isaia 30,20 Dio è il "maestro" di Israele e se "ammaestrare" è il verbo usato per parlare di Dio, tra gli ebrei erano numerosi i maestri che accoglievano turbe di discepoli mentre il loro prestigio cresceva con il numero dei seguaci. Ma Gesù - in Matteo 23 - mette in guardia i suoi discepoli dall'imitarli: "*si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe, dei saluti nelle piazze, come anche di essere chiamati "rabbì" dalla gente. Ma voi non fatevi chiamare "rabbì", perché uno solo è il vostro Maestro e voi siete tutti fratelli*" (23,6-8), e aggiunge Luca (6,40): "*Un discepolo non è più del maestro; ma ognuno, che sia ben preparato, sarà come il suo maestro*".
Incontriamo questa parola nel racconto di Luca 2,46 Gesù dodicenne incontra i maestri nel Tempio (*Dopo tre giorni lo trovarono nel tempio, seduto in mezzo ai maestri, mentre li ascoltava e li interrogava*), come pure nell'episodio di Nicodemo, trattato da ignorante in Giovanni 3,10 (*Gli rispose Gesù: «Tu sei maestro d'Israele e non conosci queste cose?*), oppure nei sempre più frequenti scontri con i detentori del potere religioso, come in Luca 5,17 nell'episodio del paralitico guarito (*Un giorno stava insegnando. Sedevano là anche dei farisei e maestri della Legge, venuti da ogni villaggio della Galilea e della Giudea, e da Gerusalemme. E la potenza del Signore gli faceva operare guarigioni*).
Gesù è chiamato maestro:
- dagli scribi, talora disponibili a parlare, come i Marco 12,32 (*Lo scriba gli disse: «Hai detto bene, Maestro, e secondo verità, che Egli è unico e non vi è altri all'infuori di lui*) o in Matteo 8,19 (*Allora uno scriba si avvicinò e gli disse: «Maestro, ti seguirò dovunque tu vada»*);
- dagli avversari, come in Luca 10,25 (*Ed ecco, un dottore della Legge si alzò per metterlo alla prova e chiese: «Maestro, che cosa devo fare per ereditare la vita eterna?»*) e 11,45 (*Intervenne uno dei dottori della Legge e gli disse: «Maestro, dicendo questo, tu offendi anche noi»*) oppure in Matteo 12,38 (*Allora alcuni scribi e farisei gli dissero: «Maestro, da te vogliamo vedere un segno»*);
- dagli sconosciuti, come in Marco 9,17 (*E dalla folla uno gli rispose: «Maestro, ho portato da te mio figlio, che ha uno spirito muto*) oppure Luca 9,38 e 12,13; dai lebbrosi come in Luca 17,12-13: "*Entrando in un villaggio, gli vennero incontro dieci lebbrosi, che si fermarono a distanza e dissero ad alta voce: «Gesù, maestro, abbi pietà di noi!*»; da un ricco notabile come in Luca 18,18: "*Un notabile lo interrogò: «Maestro buono, che cosa devo fare per avere in eredità la vita eterna?*»";
- dai discepoli e dalle discepole, come in Marco 4,38.9,38.10,35. 11,21 o 13,1 (*Mentre usciva dal tempio, uno dei suoi discepoli gli disse: «Maestro, guarda che pietre e che costruzioni!»*) o in Giovanni 11,28 (*Dette queste parole, [Marta] andò a chiamare Maria, sua sorella, e di nascosto le disse: «Il Maestro è qui e ti chiama»*).
Ma anche Lui si definisce "maestro" come in Marco 14,14 (*Là dove entrerà, dite al padrone di casa: "Il Maestro dice: Dov'è la mia stanza, in cui io possa mangiare la Pasqua con i miei discepoli?"*), ma aggiunge, in Giovanni 13,13-14, cosa intende per *Maestro e Signore*: "*Voi mi chiamate il Maestro e il Signore, e dite bene, perché lo sono. Se dunque io, il Signore e il Maestro, ho lavato i piedi a voi, anche voi dovete lavare i piedi gli uni agli altri*". Esattamente il contrario di quello che pensavano gli apostoli (Marco 10,35-37): "*Gli si avvicinarono Giacomo e Giovanni, i figli di Zebedeo, dicendogli: «Maestro, vogliamo che tu faccia per noi quello che ti chiederemo». Egli disse loro: «Che cosa volete che io faccia per voi?». Gli risposero: «Concedici di sedere, nella tua gloria, uno alla tua destra e uno alla tua sinistra»*".
Gesù, così come il Battista, è chiamato dagli evangelisti "maestro" o anche con il termine ebraico "rabbì".

Vedi anche RABBÌ.

Torna all'indice generale

MAGDALA

Migdal in ebraico significa torre.
Era un villaggio di pescatori sulla riva orientale del lago di Tiberiade, tra Tiberiade e Cafarnao, dove convivevano la cultura ellenistica ed ebraica, e che prosperava per la lavorazione del pesce salato, ma era anche famosa come centro per la tintoria delle stoffe.
Era la città di Maria Maddalena, la discepola di Gesù, una vera ***leader***, invisa ai maschi del gruppo, specie a Pietro, che non nascondeva la sua ambizione di guidare il gruppo ristretto dei discepoli, i cosiddetti "dodici".

Torna all'indice generale

MAMMONA

È un termine d'origine fenicia, in aramaico ***mamonà*** e ***mamon*** nel targum, in greco ***mamōnās***.
Nella lingua consonantica ebraica ha le stesse consonanti di ***amen*** (***mn***), ossia di quando si dice "così sia", "è certamente così", "ne sono certo".
Il termine si trova nei vangeli di Matteo e Luca dove è tradotto con "la ricchezza": "*Nessuno può servire due padroni, perché o odierà l'uno e amerà l'altro, oppure si affezionerà all'uno e disprezzerà l'altro. Non potete servire Dio e la ricchezza"* (Matteo 6,24) e «*Nessun servitore può servire due padroni, perché o odierà l'uno e amerà l'altro, oppure si affezionerà all'uno e disprezzerà l'altro. Non potete servire Dio e la ricchezza*». *I farisei, che erano attaccati al denaro, ascoltavano tutte queste cose e si facevano beffe di lui*" (Luca 16,13).
Non è vero che è impossibile, perché molte persone religiose lo fanno, oggi come allora.
La tradizione cristiana la chiama ***Mammona iniquitatis,*** la personificazione della ricchezza che, accumulata in modo disonesto, porta a comportamenti sempre più iniqui. Indica perciò un idolo in cui si pone la fiducia, perché dà certezza, sicurezza, stabilità economica, successo, potere. "Il feticcio sacro – come lo chiamava Marx - che è il vero Dio del nostro mondo – un Dio che a noi distribuisce benefici con mani larghe, ma spreme sangue nella maggior parte della umanità" (Ernesto Balducci). È quello che per Marco (7,21) e in Matteo (15,19), è il vero "prostituirsi".
Riguardo all'avidità di ricchezza già in Qoèlet è scritto:
- "Non smette mai di faticare, né il suo occhio è mai sazio di ricchezza" (4,8)
- Chi ama il denaro non è mai sazio di denaro e chi ama la ricchezza non ha mai entrate sufficienti. Anche questo è vanità" (5,9).
Ma la ricchezza in sé non è un male, ma lo diventa se è causa di povertà, sofferenza e umiliazione. La povertà invece è di sicuro un male e nel Regno di Dio che siamo chiamati a costruire, deve scomparire. Non la ricchezza in sé ma il possesso smodato che diventa la ragione stessa della vita. "Il possesso che ti possiede" dice Paolo Ricca.
Il denaro, strumento di potere, anonimo e perciò più pericoloso, l'idolo più potente cui si prostrano anche molti che dicono di adorare Dio, quelli che Ernesto Balducci chiamava "devoti al feticcio del denaro".
Il denaro, l'idolo onnipotente con cui tutto si può (comprare) e chi non l'ha non solo non può comprare e non ha, ma, nella nostra società, neanche esiste, perché l'uomo non vale per quello che è, ma per quel che ha.
Ma non è il denaro la fonte di tutti i male ma l'amore per i denaro.
"Nel Vangelo non c'è l'odio contro le ricchezze e nemmeno contro i ricchi: la ricchezza e il potere rientrano in quella grande categoria che si chiama la stoltezza, cioè la grande idiozia che non sa di essere tale, altrimenti non sarebbe a quel posto" (Ernesto Balducci). È scritto infatti in Luca 12,20: "*Dio gli disse: «Stolto, questa notte stessa ti sarà richiesta la tua vita. E quello che hai preparato, di chi sarà?»*" .
Anche Paolo ribadisce il concetto che accumulo di denaro equivale ad idolatria, come in Colossesi 3,5: "*Quella cupidigia che è idolatria*", e in 1Timoteo 6,10: "*L'avidità del denaro è infatti la radice di tutti i mali; presi da questo desiderio, alcuni hanno deviato dalla fede e si sono procurati molti tormenti*".
Matteo (13,22) mette in guardia chi si mette in ascolto ma non porta frutto: "*Quello seminato tra i rovi è colui che ascolta la Parola, ma la preoccupazione del mondo e la seduzione della ricchezza soffocano la Parola ed essa non dà frutto*". Mentre negli Atti degli Apostoli Luca scrive: "*In tutte le maniere vi ho mostrato che i deboli si devono soccorrere lavorando così, ricordando le parole del Signore Gesù, che disse: "Si è più beati nel dare che nel ricevere!»*" (29,35).
"Cristo è venuto ad accendere un fuoco sulla terra, vuole che esso si apra un varco nel gelo dell'indifferenza. Egli non lascia spazi ampi di compromesso, non ci permette fughe strategiche, non tollera le mezze misure e gli equilibrismi, non si può essere con lui e col suo avversario, Mammona cioè la ricchezza, il possesso, il potere, l'orgoglio" (Gianfranco Ravasi).

Torna all'indice generale

MANDARE

Vedi INVIARE.

Torna all'indice generale

MANNA

È una sostanza resinosa odorosa e dolciastra che, nei mesi più caldi, geme dalla corteccia di un'acacia che cresce in alcune zone della penisola sinaitica (tamerix mannifera) quando viene punta da un insetto o incisa.
Allora, sotto il sole cola sul tronco, e di notte si indurisce e cade a terra in granuli.
è scritto in Esodo: "*Al mattino c'era uno strato di rugiada intorno all'accampamento. Quando lo strato di rugiada svanì, ecco, sulla superficie del deserto c'era una cosa fine e granulosa, minuta come è la brina sulla terra. Gli Israeliti la videro e si dissero l'un l'altro: «Che cos'è?», perché non sapevano che cosa fosse. Mosè disse loro: «È il pane che il Signore vi ha dato in cibo. Ecco che cosa comanda il Signore: "Raccoglietene quanto ciascuno può mangiarne, un omer a testa, secondo il numero delle persone che sono con voi. Ne prenderete ciascuno per quelli della propria tenda»*" (14,14-16).
Nella Bibbia ebraica si chiama ***man hu*** (che cos'è, si dice ***mah hu***), e anche oggi i beduini arabi del deserto la chiamano ***man***.
Diventa poi il simbolo del cibo che è dono da Dio, del suo amore e della sua parola: "*Il Signore ti ha fatto mangiare la manna che tu non conoscevi, per insegnarti che non di solo pane vive l'uomo, ma di tutto ciò che esce dalla bocca di Dio*" (Deuteronomio 8,3).
La manna è chiamata "pane dal cielo" in Esodo 16,4 (*Allora il Signore disse a Mosè: «Ecco, io sto per far piovere pane dal cielo per voi*), "pane del cielo" nel Salmo 78,24: "*Fece piovere su di loro la manna per cibo e diede loro pane del cielo*". e "cibo degli angeli" in Sapienza 16,29: "*Hai sfamato il tuo popolo con il cibo degli angeli*".
Nel discorso sull'Eucarestia nella sinagoga di Cafarnao (Giovanni 6), diventa figura dell'Eucarestia.

Torna all'indice generale

MANTELLO

In quel tempo l'abbigliamento della gente comune era composto da una tunica (di lino o di lana a seconda della stagione) indossata a pelle, e da un mantello portato sopra la tunica, che era usato anche come coperta per la notte.
Le persone non potevano essere espropriate del mantello e se ciò fosse avvenuto, lo si doveva restituire prima della notte, com'è scritto in Esodo 22,25-26: "*Se prendi in pegno il mantello del tuo prossimo, glielo renderai prima del tramonto del sole, perché è la sua sola coperta, è il mantello per la sua pelle; come potrebbe coprirsi dormendo? Altrimenti, quando griderà verso di me, io l'ascolterò, perché io sono pietoso*".
In senso metaforico, nell'Antico Testamento, il termine veniva usato come simbolo di un regno, in particolare del regno di Salomone, che, com'è riportato nel primo libro di Re (11,26-32), era stato diviso tra Roboamo, figlio di Salomone, e Geroboamo, il suo ambizioso generale: "*Anche Geroboamo, figlio dell'efraimita Nebat, di Seredà – sua madre, una vedova, si chiamava Seruà –, mentre era al servizio di Salomone, alzò la mano contro il re. Questa è la ragione per cui alzò la mano contro il re: Salomone costruiva il Millo e chiudeva la breccia apertasi nella Città di Davide, suo padre. Geroboamo era un uomo di riguardo; Salomone, visto quanto il giovane lavorava, lo nominò sorvegliante di tutto il lavoro coatto della casa di Giuseppe. In quel tempo Geroboamo, uscito da Gerusalemme, incontrò per strada il profeta Achia di Silo, che era coperto con un mantello nuovo; erano loro due soli, in campagna. Achia afferrò il mantello nuovo che indossava e lo lacerò in dodici pezzi. Quindi disse a Geroboamo: «Prenditi dieci pezzi, poiché dice il Signore, Dio d'Israele: "Ecco, strapperò il regno dalla mano di Salomone e ne darò a te dieci tribù. A lui rimarrà una tribù a causa di Davide, mio servo, e a causa di Gerusalemme, la città che ho scelto fra tutte le tribù d'Israele*".
Altrove la parola mantello, indica la trasmissione dello spirito profetico: "*Partito di lì, Elia trovò Eliseo, figlio di Safat. Costui arava con dodici paia di buoi davanti a sé, mentre egli stesso guidava il dodicesimo. Elia, passandogli vicino, gli gettò addosso il suo mantello*" (1Re 19, 19), ossia Eliseo è rivestito dallo spirito di Elia.
Nel Nuovo Testamento indica, generalmente, la dignità o lo spirito della persona, oppure la persona stessa, come si trova nel brano di Marco 10,49-52, quando Bartimeo, il cieco di Gerico guarito da Gesù, si alza, ossia risuscita a nuova vita, getta il suo mantello (***himation***), rinunciando a se stesso e al suo passato, e si mette al seguito di Gesù, ossia diventa suo discepolo: "*Gesù si fermò e disse: «Chiamatelo!». Chiamarono il cieco, dicendogli: «Coraggio! Àlzati, ti chiama!». Egli, gettato via il suo mantello, balzò in piedi e venne da Gesù. Allora Gesù gli disse: «Che cosa vuoi che io faccia per te?». E il cieco gli rispose: «Rabbunì, che io veda di nuovo!». E Gesù gli disse: «Va', la tua fede ti ha salvato». E subito vide di nuovo e lo seguiva lungo la strada*".
Sempre Marco, in due occasioni, parla del mantello che i malati cercano di toccare cercando la guarigione dai loro mali nella potenza vitale che Gesù possiede e che promana dalla sua persona: "*E dovunque giungeva, in villaggi o città o campagne, ponevano i malati nelle piazze e lo pregavano di potergli toccare almeno la frangia del mantello; e quanti lo toccavano erano salvati*" (6,56). La stessa cosa era accaduta all'emorroissa in Marco 5,27,

Ancora Marco usa il simbolo del mantello per indicare la sottomissione del popolo alla figura del Messia politico trionfante atteso: "*Portarono il puledro da Gesù, vi gettarono sopra i loro mantelli ed egli vi salì sopra. Molti stendevano i propri mantelli sulla strada, altri invece delle fronde, tagliate nei campi*" (11,7-8). Lo stesso episodio raccontato in Matteo 21, 7-8.
Luca invece ne parla quando Gesù invita i suoi discepoli a superare il perdono vincendo il male con il bene: "*Ma a voi che ascoltate, io dico: amate i vostri nemici, fate del bene a quelli che vi odiano, benedite coloro che vi maledicono, pregate per coloro che vi trattano male. A chi ti percuote sulla guancia, offri anche l'altra; a chi ti strappa il mantello, non rifiutare neanche la tunica*" (6,27-29).
Giovanni usa il termine "mantello" quando i soldati si divisero le vesti di Gesù e dice: "*I soldati poi, quando ebbero crocifisso Gesù, presero le sue vesti (**imàtia**) e ne fecero quattro parti, una per ciascun soldato, e la tunica (**kitòna**). Ora quella tunica era senza cuciture, tessuta tutta intera dall'alto*" (19,23). Come detto, il mantello, nel linguaggio profetico, è immagine del Regno, il Regno di Dio che era stato offerto ad Israele e che, poiché era stato rifiutato, verrà dato ai pagani e sarà un Regno universale, dove le "quattro parti" indicano i quattro punti cardinali.
In Matteo troviamo la stesso concetto, quando Gesù dice: "*Perciò io vi dico: a voi sarà tolto il regno di Dio e sarà dato a un popolo che ne produca i frutti*" (21,43).
Infine, durante l'ultima cena, Gesù "*si alzò da tavola, depose le vesti* (***imàtia***)*, prese un asciugamano e se lo cinse attorno alla vita. Poi versò dell'acqua nel catino e cominciò a lavare i piedi dei discepoli e ad asciugarli con l'asciugamano di cui si era cinto*" (13.4-5). Il gesto indica l'offerta di tutta la sua persona, di tutta la sua vita per il servizio agli uomini.
Poi aggiunge: *"Quando ebbe lavato loro i piedi, riprese le sue vesti, sedette di nuovo e disse loro: «Capite quello che ho fatto per voi? Voi mi chiamate il Maestro e il Signore, e dite bene, perché lo sono. Se dunque io, il Signore e il Maestro, ho lavato i piedi a voi, anche voi dovete lavare i piedi gli uni agli altri. Vi ho dato un esempio, infatti, perché anche voi facciate come io ho fatto a voi. In verità, in verità io vi dico: un servo non è più grande del suo padrone, né un inviato è più grande di chi lo ha mandato. Sapendo queste cose, siete beati se le mettete in pratica" (13,12-17). Gesù si separa dalla sua vita ma la ricupera immediatamente nella resurrezione.*

Vedi anche TUNICA.

Torna all'indice generale

MARE

Nell'ebraico e nell'aramaico per dire mare e lago si usa un unico termine: *yam*. Così viene chiamato mare il Mar Morto ad indicare il grande lago dove si getta e muore il Giordano (come d'altronde facciamo anche noi oggi), i grandi fiumi come l'Eufrate (Geremia51,35) e il Nilo (Naum 32,8). Il lago può essere chiamato anche *agàm* se di piccole dimensioni. In Numeri 34,11 si parla di mare di Kinneret e di mar Morto. In Giosuè 12, 3 e 13,27 di mare di Chinaròt.
Ma nella Bibbia molto spesso il sostantivo "mare" ha valore simbolico, allegorico o metaforico: indica le potenze ostili a Dio, la morte, il nulla, il caos primordiale che solo Dio può dominare, il luogo dell'insidia, dell'inganno.
Nei vangeli il mare (***tàlassa***) può indicare:
1) Genericamente il mare: "*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che percorrete il mare e la terra per fare un solo prosèlito e, quando lo è divenuto, lo rendete degno della Geènna due volte più di voi*" (Matteo 23,15).
2) L'Esodo dall'Egitto, con il passaggio del Mar Rosso (detto anche mare delle canne o dei giunchi) verso il territorio dei Cananei, divenuto simbolo di libertà. Ma poi in effetti Gesù presenta un a ritroso, da una terra diventata terra di schiavitù in nome di Dio verso i territori pagani (Giovanni 6,1-4), nella nuova e definitiva Pasqua: "*Dopo questi fatti, Gesù passò all'altra riva del mare di Galilea, cioè di Tiberìade, e lo seguiva una grande folla, perché vedeva i segni che compiva sugli infermi. Gesù salì sul monte e là si pose a sedere con i suoi discepoli. Era vicina la Pasqua, la festa dei Giudei*" (Giovanni 6,1-4).
3) Il simbolo del confine tra Israele ed i popoli pagani.
4) Il simbolo del caos, del male e delle forze ostili: "*Vi saranno segni nel sole, nella luna e nelle stelle, e sulla terra angoscia di popoli in ansia per il fragore del mare e dei flutti*" (Luca 21,25). Oppure in Giovanni 6,16-19: "*Venuta intanto la sera, i suoi discepoli scesero al mare, salirono in barca e si avviarono verso l'altra riva del mare in direzione di Cafàrnao. Era ormai buio e Gesù non li aveva ancora raggiunti; il mare era agitato, perché soffiava un forte vento. Dopo aver remato per circa tre o quattro miglia, videro Gesù che camminava sul mare e si avvicinava alla barca, ed ebbero paura*".

5) Il lago di Tiberiade, la città che Erode Antipa costruì sulle rive del lago e dedicò all'imperatore Tiberio. Questo lago, molto pescoso, si forma per le acque portate dal Giordano, in una depressione a più di 200 metri sotto il livello del mare, profondo non più di 50 metri, e largo tra 11 e 21 chilometri. È chiamato in più modi:

MARE di BRONZO

Era così chiamata la grande vasca (bacino o conca) circolare, di bronzo riccamente decorata sul bordo con figure di frutta, posta nel vestibolo del tempio di Salomone, che poggiava su 12 tori di bronzo e contenente, dicono alcuni studiosi, fino a 38 mila litri di acqua usata per il lavaggio delle vittime e le abluzioni dei sacerdoti. Fu distrutta dai babilonesi conquistatori.

Torna all'indice generale

MARE di GALILEA

È il nome del lago in Matteo 4,18 e 15,29, Marco 1,16 e 7,31.

Torna all'indice generale

MARE di KINNERET / di CHINARÒT

Il lago prende primitivamente il nome (o viceversa) da Kinneret, una città cananea sulla riva nord-occidentale del lago, che a sua volta deriva da ***kinnòr***, che significa cetra o arpa, per la forma del lago.
Poi chiamata ***Gennesar*** al tempo dei Maccabei, da cui ***Gennesaret***, più tardi diventato di Galilea e infine di Tiberiade quando Erode vi fece costruire una città in onore di Tiberio, che doveva diventare la nuova capitale del suo regno.

Torna all'indice generale

MARE di TIBERIADE

Così chiamato solo in Giovanni, dove è usato un doppio nome: "*Dopo questi fatti, Gesù passò all'altra riva del mare di Galilea, cioè di Tiberìade*" (6,1).

Torna all'indice generale

MARIA / MIRYAM

Da ***mir-yam***, che significa goccia del mare, ***stilla maris*** in latino, da cui la storpiatura "stella del mare".
Nella lingua cananea significa eccelsa, esaltata, elevata, gloriosa, bella. In egiziano (non dimentichiamo che Mosè, Aronne e la sorella Maria erano nati e cresciuti in Egitto) significa: desiderata, amata.
Il nome Maria compare nel Vecchio Testamento solo per la sorella di Mosè che aveva tramato, con il fratello Aronne, contro Mosè di cui contestavano la supremazia, prendendo lo spunto dal fatto che aveva sposato una donna di colore (il razzismo di sempre!): "*Maria e Aronne parlarono contro Mosè, a causa della donna etiope che aveva preso. Infatti aveva sposato una donna etiope. Dissero: «Il Signore ha forse parlato soltanto per mezzo di Mosè? Non ha parlato anche per mezzo nostro?»*" (Numeri 12,1-2). Per questo fu maledetta da Dio con la lebbra, da cui guarì per intercessione del fratello, mentre Aronne non fu punito con la lebbra perché sacerdote. Per questo il nome di Maria scomparve dalla Bibbia ebraica, anche se era considerata una profetessa.
MARIA la madre di Gesù.
La maternità di Maria, avvenuta per intervento diretto di Dio, ricalca quella di altri famosi personaggi biblici, con la nascita di un figlio da donne sterili o troppo vecchie, come, p. es., per Sansone, Samuele e Giovanni Battista. La nascita di Gesù, annunziata dall'angelo del Signore, ossia da Dio stesso, indica che al nascituro sarà affidato un compito speciale, come dice Luca per Giovanni (1,16-17): "*Ricondurrà molti figli d'Israele al Signore loro Dio*". *Egli camminerà innanzi a lui con lo spirito e la potenza di Elia, per ricondurre i cuori dei padri verso i figli e i ribelli alla saggezza dei giusti e preparare al Signore un popolo ben disposto*" e per Gesù (1,31-33): "*Ed ecco, concepirai un figlio, lo darai alla luce e lo chiamerai Gesù. Sarà grande e verrà chiamato Figlio dell'Altissimo;*

il Signore Dio gli darà il trono di Davide suo padre e regnerà per sempre sulla casa di Giacobbe e il suo regno non avrà fine".
Maria concepisce per opera dello Spirito Santo perché Giuseppe non è il padre di Gesù: "*Giacobbe generò Giuseppe, lo sposo di Maria, dalla quale è nato Gesù, chiamato Cristo*" (1,16) perché quel bambino è dono assoluto di Dio e in lui non si è manifestata la "tradizione dei padri" ma la "novità del Padre", la nuova creazione.
Per i cristiani non crea particolari problemi parlare di nascita verginale di Gesù, ma Joseph Ratzinger ebbe a dire che, anche se Gesù fosse nato da un normale matrimonio, nulla cambierebbe nel messaggio di Gesù. Perfetto.
D'altronde anche chi dice che Maria è stata, è e sarà sempre vergine, prima, durante e dopo il parto, in fondo dice, pensateci bene, che la verginità di Maria non è assolutamente un problema.
Se noi avessimo solo il vangelo di Giovanni non avremmo mai saputo che la madre di Gesù si chiamava Maria, perché l'evangelista la nomina sempre come "sua madre", nonostante ne faccia una figura singolare, non come madre, ma come discepola perfetta del Figlio, e descriva come singolare l'esperienza di Dio fatta da Maria, seconda solo a quella di Gesù.
Maria è il modello del perfetto credente che si apre all'azione creatrice del Padre e sa far fiorire in sé e negli altri una vita completamente nuova. Vedi INCARNAZIONE.
Agostino d'Ippona dice che Maria "fu più grande per aver accolto la Parola nel cuore, che per averla accolta nel grembo". La sua non è descritta nei vangeli come una condizione di privilegio in vista della nascita di Gesù, perché Gesù più che suo figlio, è il suo maestro.
Maria è colei che ascolta e che si rende disponibile, anche se con un forte travaglio interiore, a capire questo figlio così diverso da quello che credeva, tanto che Origene dice che Lei si sentiva tradita da questo suo figlio, che si poneva contro la stessa Legge di Dio. Questo conflitto risulta chiaramente nel vangelo di Marco quando i parenti, con in testa la madre, vanno per catturarlo perché, dicevano, era fuori di sé, era impazzito. E la reazione di Gesù fu violenta: "*Poiché dicevano: «È posseduto da uno spirito impuro». Giunsero sua madre e i suoi fratelli e, stando fuori, mandarono a chiamarlo. Attorno a lui era seduta una folla, e gli dissero: «Ecco, tua madre, i tuoi fratelli e le tue sorelle stanno fuori e ti cercano». Ma egli rispose loro: «Chi è mia madre e chi sono i miei fratelli?». Girando lo sguardo su quelli che erano seduti attorno a lui, disse: «Ecco mia madre e i miei fratelli! Perché chi fa la volontà di Dio, costui per me è fratello, sorella e madre»*" (3.30-35).
Maria non capisce, perché non può capire, ma non rifiuta ciò di cui è testimone: "*Allora Maria disse all'angelo: «Come avverrà questo, poiché non conosco uomo?»*" (1,34), ed anzi medita su quelle parole, come dice Luca quando parla dei pastori e dopo il suo ritrovamento nel Tempio: "*Maria, da parte sua, custodiva tutte queste cose, meditandole nel suo cuore*" (2,19) e "*Sua madre custodiva tutte queste cose nel suo cuore*" (2,51).
Maria è "*Beata colei che ha creduto nell'adempimento delle parole del Signore*" (Luca 1.45), perché ha creduto senza vedere, perché ha saputo vivere il suo itinerario di fede fino in fondo, non da una posizione privilegiata di madre, ma come discepola: "*Mentre diceva questo, una donna alzò la voce di mezzo alla folla e disse: «Beato il grembo che ti ha portato e il seno che ti ha allattato!». Ma egli disse: «Beati piuttosto coloro che ascoltano la parola di Dio e la osservano!»*" (Luca 11,27-28).
La sua fede in Gesù cresce progressivamente fino a trasformare la madre in discepola, la discepola perfetta, anche se l'accoglimento della Parola sarà per lei fonte di incomprensioni e di pene: "*e anche a te una spada trafiggerà l'anima*" (2,35).
Per l'evangelista Giovanni, Maria (che Gesù chiama "donna" ossia sposa fedele della vecchia alleanza), è discepola del figlio fino dal primo racconto che la vede protagonista, a Cana di Galilea (2,5): «*Qualsiasi cosa vi dica, fatela*». La si ritrova sotto la croce (19,25), disposta a fare la stessa fine del figlio, ma non compare tra coloro cui appare il Risorto, in quanto lei aveva sempre creduto, senza ombra di dubbio, alla sua resurrezione.
Negli Atti degli Apostoli (1,12-14) la ritroviamo con altre donne, con i fratelli di Gesù e con gli apostoli nel cenacolo: "*Allora ritornarono a Gerusalemme dal monte detto degli Ulivi, che è vicino a Gerusalemme quanto il cammino permesso in giorno di sabato. Entrati in città, salirono nella stanza al piano superiore, dove erano soliti riunirsi: vi erano Pietro e Giovanni, Giacomo e Andrea, Filippo e Tommaso, Bartolomeo e Matteo, Giacomo figlio di Alfeo, Simone lo Zelota e Giuda figlio di Giacomo. Tutti questi erano perseveranti e concordi nella preghiera, insieme ad alcune donne e a Maria, la madre di Gesù, e ai fratelli di lui*".
Nel concilio di Efeso del 431 fu dichiarata "***Theotocos***"; un termine complesso che spesso traduciamo in italiano con "Madre di Dio" ma che propriamente significa "Colei che ha partorito Dio".
Ma poi la figura di Maria fu spiritualizzata al punto da divenire quasi una "dea", capace di procurare "grazie" e di fermare la mano di Dio, che invece vorrebbe punirci per i nostri peccati e dalla cui ira ella ci salva. Non credo.
MARIA di **Cleofa.**
Nel capitolo 19 di Giovanni è scritto che ai piedi della croce ci sono: Maria la madre di Gesù, la sorella di sua madre Maria di Cleofa e Maria Maddalena. Per alcuni esegeti le donne sono due, ossia Maria la madre di Gesù ossia Maria di Cleofa (Cleofa sarebbe il nome del secondo marito) e Maria di Magdala, sorella spirituale della madre.

MARIA madre di **Giacomo** (il minore) e di **Giuseppe.**
Nominata tra le donne che seguivano Gesù: "*Tra queste c'erano Maria di Màgdala, Maria madre di Giacomo e di Giuseppe, e la madre dei figli di Zebedeo*" (Matteo 27,56). Che poi ritroviamo alla crocifissione ("*Vi erano anche alcune donne, che osservavano da lontano, tra le quali Maria di Màgdala, Maria madre di Giacomo il minore e di Ioses, e Salome*" in Marco 15,40) e al sepolcro ("*Passato il sabato, Maria di Màgdala, Maria madre di Giacomo e Salome comprarono oli aromatici per andare a ungerlo*" in Marco 16,1) .
MARIA di Magdala. Vedi MADDALENA.
MARIA di Betania.
A Betania, ad est di Gerusalemme ("*Betània distava da Gerusalemme meno di tre chilometri*" in Giovanni 11,18), verso il monte degli Ulivi ("*Betània, presso il monte degli Ulivi, mandò due dei suoi discepoli*" in Marco 11,1) viveva la primitiva comunità di Gesù, forse nella casa di Lazzaro e delle sorelle Marta e Maria ("*Uscì fuori dalla città, verso Betània, e là trascorse la notte*" in Matteo 21,17).
Il capitolo 11 di Giovanni è quello che narra della "resurrezione" di Lazzaro, raccontata come simbolo dell'unica vera resurrezione, quella di Gesù. Marta e Maria ne sono le protagoniste, quelle che Gesù conduce a comprendere che Lazzaro è passato dalla inevitabile morte biologica («*Signore, se tu fossi stato qui, mio fratello non sarebbe morto!*» in Giovanni 11,21) alla vita eterna («*Io Sono la risurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà; chiunque vive e crede in me, non morirà in eterno. Credi questo?*» in Giovanni 11,25-26). Il capitolo successivo è quello in cui Maria e Marta fecero una cena (l'Eucarestia celebrata nella comunità) e Maria unse i piedi di Gesù: "*E qui fecero per lui una cena: Marta serviva e Lazzaro era uno dei commensali. Maria allora prese trecento grammi di profumo di puro nardo, assai prezioso, ne cosparse i piedi di Gesù, poi li asciugò con i suoi capelli, e tutta la casa si riempì dell'aroma di quel profumo*" (12,2-3). Lazzaro è morto, ma vive in Dio, perché il profumo della vita scaccia il fetore della morte.
Ma l'immagine della vera Maria è quella descritta da Luca (10,38-42): è quella della donna che, contravvenendo alle ferree regole di quella rigida società maschilista, si libera dagli obblighi casalinghi cui era legata Marta, sedendo, come una vera discepola, ai piedi di Gesù per ascoltare la sua parola (***logos***), trasformandosi, ormai libera, in discepola, tra l'approvazione di Gesù e lo scandalo della sorella: "*Mentre erano in cammino, entrò in un villaggio e una donna, di nome Marta, lo ospitò. Ella aveva una sorella, di nome Maria, la quale, seduta ai piedi del Signore, ascoltava la sua parola* (***logos***)*. Marta invece era distolta per i molti servizi. Allora si fece avanti e disse: «Signore, non t'importa nulla che mia sorella mi abbia lasciata sola a servire? Dille dunque che mi aiuti». Ma il Signore le rispose: «Marta, Marta, tu ti affanni e ti agiti per molte cose, ma di una cosa sola c'è bisogno. Maria ha scelto la parte migliore, che non le sarà tolta»*". La libertà conquistata non può essere tolta.

Vedi anche: MARTA.

Torna all'indice generale

MAR MORTO

Il effetti è un lago che si forma dalle acque del Giordano, ma che è senza emissari essendo posto a 392 metri sotto il livello del mare. Per la sua estrema salinità (è detto anche mare salato) non ha vita animale.

Torna all'indice generale

MARITO

In ebraico "marito" si dice ***baal*** che significa anche "padrone" mentre la moglie è detta la "posseduta". La moglie è una cosa del marito che l'ha comprata. Il termine celibe non esiste nell'ebraico perché l'uomo deve sposarsi a 18 anni e se la moglie non ha figli (il marito non può essere sterile per definizione) la ripudia semplicemente mettendole in mano un biglietto su cui scrive la volontà di farlo, in presenza di due testimoni.
In quella cultura l'uomo che non si sposa è un maledetto a meno che non abbia un impedimento fisico. Il brano di Matteo 19,3-12 mi sembra il più adatto per parlare del termine "marito": "*Allora gli si avvicinarono alcuni farisei per metterlo alla prova e gli chiesero: «È lecito a un uomo ripudiare la propria moglie per qualsiasi motivo?». Egli rispose: «Non avete letto che il Creatore da principio li fece maschio e femmina e disse: Per questo l'uomo lascerà il padre e la madre e si unirà a sua moglie e i due diventeranno una sola carne? Così non sono più due, ma una sola carne. Dunque l'uomo non divida quello che Dio ha congiunto». Gli domandarono: «Perché allora Mosè ha ordinato di darle l'atto di ripudio e di ripudiarla?». Rispose loro: «Per la durezza del vostro cuore Mosè*

vi ha permesso di ripudiare le vostre mogli; all'inizio però non fu così. Ma io vi dico: chiunque ripudia la propria moglie, se non in caso di unione illegittima, e ne sposa un'altra, commette adulterio». Gli dissero i suoi discepoli: «Se questa è la situazione dell'uomo rispetto alla donna, non conviene sposarsi». Egli rispose loro: «Non tutti capiscono questa parola, ma solo coloro ai quali è stato concesso. Infatti vi sono eunuchi che sono nati così dal grembo della madre, e ve ne sono altri che sono stati resi tali dagli uomini, e ve ne sono altri ancora che si sono resi tali per il regno dei cieli. Chi può capire, capisca»". La domanda tendenziosa è dei farisei, ma la risposta spiazza i discepoli che asseriscono che se non si è padroni della moglie, è meglio non sposarsi. E la risposta di Gesù fa forse capire il perché lui non si sia sposato, ossia per dedicare tutta la sua vita a costruire una società diversa e più giusta, il regno di Dio, ad iniziare dalla liberazione della donna. Gesù si ribella alla pratica disumana del ripudio, a seguito del quale la donna, senza una famiglia, aveva pochissime possibilità di sopravvivere.
L'altro brano in cui l'uso del termine "marito" è essenziale, è Giovanni 4,16-18. Ma i cinque mariti che Gesù rinfaccia alla Samaritana, sono solo figura dei cinque diversi santuari che sorgevano in Samaria. L'occasione serve a Gesù per decretare la fine santuari e adorare "in spirito e verità" (ossia con un amore fedele) l'unico Dio, il padre di Gesù che abita nel cuore degli uomini.
Tutti gli altri sono idoli cui i samaritani, e non solo loro, si prostituiscono.

Torna all'indice generale

MARTA

Nel vangelo di Luca il nome della sorella di Maria (la donna che è libera perché si è liberata) Marta. il cui nome significa "signora della casa", è in effetti la "serva di casa", perché, come tutte le donne, è relegata in cucina, senza diritti e fuori dalle relazioni umane, riservate ai soli uomini.
- Scrive Luca, parlando delle due sorelle (10,38-42): "*Mentre erano in cammino, entrò in un villaggio e una donna, di nome Marta, lo ospitò. Ella aveva una sorella, di nome Maria, la quale, seduta ai piedi del Signore, ascoltava la sua parola. Marta invece era distolta per i molti servizi. Allora si fece avanti e disse: «Signore, non t'importa nulla che mia sorella mi abbia lasciata sola a servire? Dille dunque che mi aiuti». Ma il Signore le rispose: «Marta, Marta, tu ti affanni e ti agiti per molte cose, ma di una cosa sola c'è bisogno. Maria ha scelto la parte migliore, che non le sarà tolta»*".
Maria ha infatti scelto di liberarsi dalla schiavitù del suo genere e si comporta da persona libera e si fa discepola.
- Invece nel vangelo di Giovanni (11,25-27) Marta non è la donna del fare, ma della fede confessata: "*Gesù le disse: «Io sono la risurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà; chiunque vive e crede in me, non morirà in eterno. Credi questo?». Gli rispose: «Sì, o Signore, io credo che tu sei il Cristo, il Figlio di Dio, colui che viene nel mondo»".*
Ella fa meglio di Pietro: "Rispose Simon Pietro: «Tu sei il Cristo, il Figlio del Dio vivente». E Gesù gli disse: «Beato sei tu, Simone, figlio di Giona, perché né carne né sangue te lo hanno rivelato, ma il Padre mio che è nei cieli. E io a te dico: tu sei Pietro e su questa pietra edificherò la mia Chiesa e le potenze degli inferi non prevarranno su di essa. A te darò le chiavi del regno dei cieli: tutto ciò che legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli». Allora ordinò ai discepoli di non dire ad alcuno che egli era il Cristo. Da allora Gesù cominciò a spiegare ai suoi discepoli che doveva andare a Gerusalemme e soffrire molto da parte degli anziani, dei capi dei sacerdoti e degli scribi, e venire ucciso e risorgere il terzo giorno. Pietro lo prese in disparte e si mise a rimproverarlo dicendo: «Dio non voglia, Signore; questo non ti accadrà mai». Ma egli, voltandosi, disse a Pietro: «Va' dietro a me, Satana! Tu mi sei di scandalo, perché non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini!»" (Matteo 16,16-23), e la sua professione di fede è molto simile a quella di Tommaso: "Gli rispose Tommaso: «Mio Signore e mio Dio!»" (Giovanni 20,28).

Torna all'indice generale

MASORETI

Il termine italiano "masora" è la trasposizione della parola ebraica ***masorah*** traducibile grossolanamente con "tradizione, trasmissione". In effetti però indica il lungo lavoro fatto da studiosi ebrei al fine di fissare per iscritto la pronuncia delle parole ebraiche scritte senza vocali, basandosi appunto sulla tradizione orale, o meglio sulle varie tradizioni. Anche se, in effetti, allo scritto non vengono aggiunte le vocali ma segni diacritici equivalenti. Ancora più tardi fu introdotta nella scrittura anche l'accentazione nella pronuncia delle parole.

Tenuto anche conto che il numero dei suoni delle vocali era notevolmente diverso a Babilonia, in Palestina o nei territori sotto il dominio degli arabi, nella pratica questo lavoro ebbe diversi tentativi, tra il VII e il X secolo a. C., che portarono a diverse varianti del testo.
I dottori della Legge e gli scribi che nei secoli portarono a termine questo lavoro vengono chiamati Masoreti e la Bibbia così trascritta è detta Masoretica.
Rispetto al testo consonantico masoretico, quello della Settanta ed i Targumim aramaici presentano differenze, talora molto marcate, facendo di ogni trascrizione del testo, un'interpretazione a tutti gli effetti.

Torna all'indice generale

MATRIMONIO

Il matrimonio è la condizione normale di ogni ebreo e il Talmud ha parole di maledizione per chi a 20 anni è ancora scapolo e non ha ottemperato al comandamento divino di Genesi 1,27-28: "*E Dio creò l'uomo a sua immagine; a immagine di Dio lo creò: maschio e femmina li creò. Dio li benedisse e Dio disse loro: «Siate fecondi e moltiplicatevi, riempite la terra e soggiogatela»*" (ma il testo ebraico dice "percorretela).

Torna all'indice generale

MATRIMONIO EBRAICO

Consiste in un patto (ketubbà) che si svolge in due tappe: 1) qiddushin, consacrazione o sposalizio. 2) missuin, ingresso o nozze.
1) La prima tappa consiste in una richiesta di matrimonio suggellata con un contratto, un accordo giuridico (qiddushin, significa santificazione o consacrazione perché la donna era consacrata all'uomo ossia sua proprietà). Le famiglie si accordavano sul prezzo (almeno 50 monete d'argento) e la donna era acquistata alla presenza di testimoni per la somma (una specie di buonuscita, mohar) che il futuro marito doveva versare alla famiglia della donna che chiedeva in moglie per diventarne il marito e padrone. La bambina doveva avere almeno 12 anni e 1 giorno ed il maschio tra 18 e 20 anni.
Si tratta di una prescrizione divina da rispettare e il Talmud ha parole di maledizione per chi a venti anni è ancora scapolo mentre Gesù ne aveva trenta quando inizia la sua missione.
La somma pattuita, che era amministrata dal padre della sposa e poi dal marito, tornava alla moglie in caso di ripudio o di decesso del marito. In più c'era la dote, di proprietà della donna ma amministrata dal marito. Seguiva una semplice cerimonia in casa del padre della sposa, in cui l'uomo copriva la donna con il manto della preghiera ed i due si dichiaravano vicendevolmente marito o moglie. La donna diventava così proprietà del marito ed ogni tradimento era punito con la morte della donna per lapidazione davanti alla casa del padre o alle porte del paese. I due non si potevano più incontrare per un anno, quando si celebravano le nozze vere e proprie (nissuin, sollevare portare). La donna entrava nella casa del marito e durante una festa che durava molti giorni, avveniva il primo rapporto in cui la ragazza doveva dimostrare la sua verginità. Il lenzuolo o il telo con la prova ematica veniva dato, come pegno, ai genitori di lei.
Maria, la madre di Gesù, era in questa condizione quando si trovò incinta per opera dello Spirito Santo, e andò a Betlemme ove partorirà (ma forse, per alcuni, non si è mossa da Nazaret).
2) Un anno dopo ci sono le nozze (nissuin): con l'inizio della coabitazione. La sposa, dalla casa del padre, va in quella del marito dove si svolgeva il banchetto nuziale che durava molti giorni. Durante la cerimonia ci si assicura che sia vergine, alla presenza di testimoni. Il marito diventa così il "proprietario" e la moglie diventa la "posseduta".
La moglie è, per l'uomo, lo strumento sessuale per procreare, ma il figlio è del padre mentre la madre è ritenuta solo un'incubatrice, che poi lo partorisce.

Torna all'indice generale

MEMORIA / MEMORIALE

Un avvenimento del passato viene attualizzato, reso presente, rivissuto, per l'azione dello Spirito Santo: è così che la liberazione di allora, la salvezza di allora (dall'oppressione egiziana portata da Dio) è offerta ora anche a noi.
Non è soltanto un ricordo del passato ma vive nel presente: ricordare è un riportare a galla nel cuore.

Fare memoria è una "Attualizzazione e realizzazione permanente di cose avvenute; non una commemorazione ma un rivivere" (Paolo De Benedetti).
Fare memoria, in greco ***anamnesis***, significa la condivisione, nel presente, di un passato che si vuol far vivere, così come Dio "si ricorda" delle sue promesse le fa vivere perché le rinnova continuamente.
Nella celebrazione annuale della Pasqua, il popolo ebraico tiene viva, perché la rivive nel rito degli azzimi, il ricordo dell'intervento salvifico di Dio, che ha liberato dalla schiavitù egiziana.
Quello che viene, erroneamente, chiamato il sacrificio eucaristico, è il memoriale della passione, morte e resurrezione di Gesù Cristo, che si celebra in una cena; non è un atto liturgico, ma è legato alla comunione con i fratelli e le sorelle che con noi formano il corpo di Gesù.
"*Fate questo in memoria di me*", si trova solo in 1Corizi 11,23-26 "*Io, infatti, ho ricevuto dal Signore quello che a mia volta vi ho trasmesso: il Signore Gesù, nella notte in cui veniva tradito, prese del pane e, dopo aver reso grazie, lo spezzò e disse: «Questo è il mio corpo, che è per voi; fate questo in memoria di me». Allo stesso modo, dopo aver cenato, prese anche il calice, dicendo: «Questo calice è la nuova alleanza nel mio sangue; fate questo, ogni volta che ne bevete, in memoria di me». Ogni volta infatti che mangiate questo pane e bevete al calice, voi annunciate la morte del Signore, finché egli venga*".
È un invito pressante ai suoi discepoli a fare la stessa cosa,ossia a farsi pane per nutrire e vino per rallegrare i fratelli, un dichiarare di essere disposti a donarsi, uno spezzare simbolicamente il proprio corpo e versare il proprio sangue, nell'impegno personale per l'attuazione piena del Regno.
"Il comando: «Fate questo in memoria di me» è l'espressione della sua ultima volontà, il testamento lasciato a quanti si sono messi in ascolto della sua parola. Più che un rito è un compito, un servizio, un impegno da assumersi anche con il rischio della propria vita per il bene delle moltitudini" (Ortensio da Spinetoli).
"*Nessuno ha un amore più grande di questo: dare la sua vita per i propri amici*" (Giovanni 15,13). Per Gesù è la solenne promessa del dono di sé nell'Eucarestia.

Torna all'indice generale

MENORÀH

Nella lingua ebraica significa lampada, intesa in senso generale, ma con questo termine, nel pensiero corrente, viene indicato il tipico candelabro a sette braccia, diventato il simbolo del popolo ebraico e presente ora nello stemma dello stato d'Israele.
Era un manufatto d'oro purissimo finemente lavorato, che pesava un talento, ossia circa 34 chilogrammi, ed è descritto minuziosamente in tutta la sua magnificenza nel libro dell'Esodo (25, 31-40 e 37,17-24), ma si pensa che questa sia solo una descrizione postuma in quanto la ***Menoràh*** non è riportata nell'elenco degli arredi del Tempio di Salomone e quindi risale ad un periodo successivo.
Essa ardeva nel santuario, e fu depredata e trasportata a Babilonia al tempo della deportazione ma poi venne restituito da Ciro al governatore e ai sacerdoti ebrei rimpatriati.
Antioco IV Epifane se ne impossessò ma fu rifatta da Giuda Maccabeo e infine, ce ne fu una anche più grande, fatta costruire da Erode il Grande. Dopo la distruzione del Tempio, compiuta da Tito nel 70, scompare, portata a Roma come trofeo di guerra e verosimilmente fusa per ordine dell'imperatore. È infatti raffigurato nell'arco di Tito, che celebra quella vittoria nella guerra giudaica.

Torna all'indice generale

MESI EBRAICI

I MESI del calendario EBRAICO						
	1 - NISAN		2 - IYYAR		3 - SIVAN	
MARZO	MARZO	APRILE	APRILE	MAGGIO	MAGGIO	GIUGNO
	PASQUA				PENTECOSTE	

4 - TAMMUZ		5 - AB		6 - ELUL	
GIUGNO	LUGLIO	LUGLIO	AGOSTO	AGOSTO	SETTEMBRE

7 - TISRI		8 - MARCHESVAN		9 - KISLEV	
SETTEMBRE	OTTOBRE	OTTOBRE	NOVEMBRE	NOVEMBRE	DICEMBRE

YOM KIPPUR		
CAPANNE		

10 - TEBET		11 - SHEBAT		12 - ADAR		
DICEMBRE	GENNAIO	GENNAIO	FEBBRAIO	FEBBRAIO	MARZO	MARZO

Torna all'indice generale

MESSIA

L'ebraico ***mashiàh*** (derivante dall'aramaico ***mesiah***), e il greco ***christòs*** o ***messìas***, significano il consacrato o l'unto del Signore, segnato con olio d'oliva (simbolo dei doni divini) ad indicare un uomo scelto ed inviato da Dio con una precisa missione.
La figura del Messia nasce principalmente dalle grandi delusioni che la monarchia (prima Saul e poi Davide con i suoi discendenti) aveva suscitato nelle aspettative di Israele. Infatti nominando i re che sono succeduti a Davide, di quasi tutti la Bibbia dice che: "fece ciò che è male agli occhi del Signore". Le dita di una mano sono troppe per contare le eccezioni.
Nasce così l'attesa di un Messia, il re-messia figlio di Davide, che avrebbe tolto l'iniquità dal mondo, inaugurando il nuovo ed eterno regno di Davide.
L'immagine del Messia come liberatore d'Israele nei secoli cambia profondamente nelle aspettative del popolo ebraico: dapprima un personaggio umano scelto da Dio, poi un essere sovrumano mandato da Dio.
Ma in ogni caso per gli ebrei, il solo nome è in grado di richiamare ricordi, attese e speranze di scenari per noi impensabili.
Al tempo di Gesù, sotto il dominio romano e con una classe dirigente collaborazionista, corrotta e corruttrice, l'attesa era spasmodica e prevaleva l'immagine di un messia nazionalista, un liberatore politico, il restauratore della monarchia davidica, un re condottiero - il figlio di Davide - che, con la violenza, avrebbe liberato la terra promessa, sgominati i nemici e restaurato il regno di Israele (Is 14,6-8 e 49,23 e Salmo 2,7,9) dopo aver purificato il Tempio e il sacerdozio.
Gesù non parla mai di sé come Messia ma definisce se stesso "Figlio dell'Uomo".
"Gesù non si è mai chiamato Messia perché questa parola, nel contesto in cui veniva usata, era molto ambigua. Per molti il Messia era il vincitore, era il grande condottiero" (Ernesto Balducci).
Anche gli apostoli sono sempre ancorati a questa ideologia nazionalistica ebraica. I discepoli che hanno infatti riconosciuto Gesù come il Messia (Marco 8,30), in effetti però hanno interpretato male il suo messianismo.
L'evangelista Marco per dire Messia non usa mai il termine ebraico, ma solo quello greco di Cristo. Al contrario di Giovanni che invece lo usa più volte, come in Giovanni 4.25-26, quando la Samaritana dice, rivolgendosi a Gesù: **"***Gli dice la donna: «So che deve venire il Messia - quello chiamato Cristo -: quando verrà, ci annunzierà ogni cosa ». Le disse Gesù: «Io Sono, colui che ti parla»*".

È qui che Gesù non nasconde di essere lui il Messia che doveva arrivare, ma non quello che si aspettavano tutti.
"Gesù rovescia completamente l'idea religiosa del Messia, il Messia vittorioso diventa il Messia sconfitto, il Messia sul trono di Davide è il Messia sulla croce". (…) "Un Messia inimmaginabile che depotenziava ogni potere trasformando l'***exusìa*** in ***diaconìa***, rovesciando il concetto di potere" (Salvatore Frigerio).
Il Messia dei Vangeli, Gesù, è colui che darà la vita per riscattare gli uomini, senza nessuna commistione con logiche di dominio e sopraffazione, diventando così il "salvatore del mondo".
Da notare come, anche ai tempi di Gesù, altri si dicevano o erano creduti Messia dai loro seguaci: p. es. il Battista, Giuda il Galileo (Atti 5,37) e un certo Teuda (Atti 5,36), senza che ciò fosse di scandalo nella comunità ebraica.
Quando nei vangeli è scritto "il Messia", con l'articolo, si indica sempre quello atteso, il Messia del Vecchio Testamento.

Torna all'indice generale

MIDRASH

Il termine ebraico significa studio, ricerca, approfondimento, esegesi, interpretazione, ermeneutica. Altre volte sono commenti o anche omelie su un passo della Bibbia ebraica.
È l'indagine, metodica ed articolata, che disciplina la ricerca dei tanti possibili significati della ***Toràh***, ritenuti tutti validi.
"Definisce un genere letterario usato nel giudaismo per commentare, ampliare, attualizzare e meditare i testi biblici. Alcune volte si hanno delle omelie narrative, altre volte una riflessione su temi particolari" (Gianfranco Ravasi), ossia un'esposizione narrativa-omiletica.
La parola indica sia il metodo usato per la ricerca e i risultati ottenuti, sia le raccolte scritte frutto dello studio.
I soli limiti posti alla ricerca con il metodo midrascico stanno nella metodica usata per lo studio e l'interpretazione.
Nella mentalità ebraica si usa per trasmettere un messaggio attraverso un'immagine e lo stesso messaggio perciò può essere trasmesso con immagini diverse.
Il ***Midrash*** è formato da raccolte di vari tipi di ***midrashim*** (al plurale).
Come per il ***Talmud***, i suoi contenuti appartengono sia al genere ***Halakah*** (***midrash halakiko*** di interesse giuridico) che a quello ***Haggadàh*** (***midrash haggadico***, che serve a cogliere nella scrittura, per immagini, l'indicazione dei precetti da osservare). Il ***midrash omiletico*** serve a raccontare delle verità usando delle narrazioni o delle immagini. Molti personaggi evangelici sono tratti da racconti midrascici (un esempio per tutti il racconto lucano dei magi), ma purtroppo, nell'opinione comune, diventano personaggi reali tali da far loro perdere il significato simbolico che gli evangelisti volevano trasmettere. Così vuole la religione quando si allontana dalla fede.
Paolo De Benedetti parla di un "genere letterario particolare, un approccio ricco di metafore, di associazioni, di giochi di parole e di *aggiunte* al testo per meglio comprenderne i molti livelli di significato".
Nei vangeli Gesù stesso si serve talora del ***midrash*** omiletico - come per esempio quando utilizza le *parabole* - per cui l'insegnamento non è dato attraverso una formulazione speculativa ma attraverso l'immagini. Si trasmette così un messaggio raccontando un fatto, per cui quel fatto è vero per il messaggio che trasmette e non per il modo in cui lo si trasmette. Infatti spesso lo stesso episodio viene raccontato in modo diverso dagli evangelisti perché i vangeli non sono una biografia, non sono una cronaca, ma sono la rilettura teologica, fatta alla luce della resurrezione, dell'insegnamento di Gesù. Così è per il racconto dei magi e per le tentazioni di Gesù nel deserto che sono costruiti come dei ***midrash***. Ma troppo spesso nelle omelie di parroci ignoranti, fatte per fedeli creduloni, i personaggi diventano persone vere e proprie, non personaggi simbolici (i maghi diventano "magi", sono tre, sono re di razze diverse, mentre la stella, metafora della luce che Gesù porta al mondo, diventa una cometa) e così si trattiene l'immagine e si perde il messaggio che l'immagine sottende.
D'altronde tutto il racconto del vangelo di Matteo è un ***midrash***, perché la teologia è portata avanti con racconti fatti per immagini pensate per raccontare una verità: infatti la vita di Gesù ricalca la vita di Mosè, che ha liberato gli ebrei dall'Egitto, mentre Gesù libera l'intera umanità dalla schiavitù del peccato e dalla morte. Ma ciò vale per tutti gli evangelisti: i vangeli dell'infanzia, il battesimo di Gesù, la trasfigurazione, le tentazioni di Gesù nel deserto, le improbabili genealogie di Gesù, l'episodio della samaritana, alcuni discorsi di Gesù in Marco 13 o in Giovanni 6, e così via. Insomma è il messaggio che conta e non il racconto. E infatti il racconto dello stesso fatto è diverso, talora molto diverso, a seconda dell'evangelista che lo riporta.
È, quello dei vangeli, un ***midrash*** implicito; ossia non è un commento ad un brano della scrittura, ma una rilettura tardiva, molto dopo la resurrezione, fatta come un racconto.

Torna all'indice generale

MIKVÈ

Il termine ***mikvè*** ha un doppio significato perché indica sia la vasca o la piscina contenente l'acqua lustrale, meglio se corrente, sia il bagno rituale purificatore in se stesso, fatto per immersione completa in piccole vasche domestiche cui si accedeva tramite pochi scalini.
Le abluzioni o lavacri, sono riti di purificazione con acqua che, attraverso complicati rituali, hanno lo scopo di rendere puri gli oggetti, gli animali e le persone impure.
Questa cerimonia veniva usata per la purificazione 1) dei proseliti che, facendosi circoncidere, abbracciavano la religione ebraica, 2) degli utensili nuovi prima dell'uso, 3) degli uomini nel giorno dello Yom Kippur.
Gli Esseni si sottoponevano al bagno purificatore rituale per immersione ben sette volte al giorno, e ciò per farsi trovare pronti al momento dell'imminente arrivo del Messia liberatore.

Torna all'indice generale

MIRACOLO

Si può definire miracolo un avvenimento straordinario, soggetto ai sensi, ma non spiegabile con le categorie naturali, compiuto da Dio stesso in favore di qualcuno (e non di qualcun'altro che abbia lo stesso bisogno), oppure significa che Dio che aiuta chi vuole aiutare e interviene solo se gli è chiesto, con insistenza e promettendogli qualcosa in cambio, ossia cercando di comprarlo o almeno cercando di convincerlo a cambiare idea. Sarebbe, per costoro, un Dio che si compra, è perciò un Dio che si vende.
Egli però non cede se non lo supplichiamo e se non gli diamo qualcosa in cambio. Perciò preghiamo il Signore, supplichiamolo perché ci ascolti, ci salvi, non ci punisca, ci faccia un trattamento di favore, una grazia, anche se Lui non vorrebbe farla.
Se poi la cosa non funzionasse si potrebbe provare la strada della raccomandazione, meglio se fatta da un santo cattolico perché è noto che Dio ama i santi cattolici. Per gli altri niente da fare, bisogna rassegnarsi. Ci sono poi dei personaggi che sono in grado di esercitare più pressione degli altri e quindi è meglio provare con loro. Graditissime sono le raccomandazioni di qualcuno che dovrebbe essere fatto santo al più presto, meglio se il defunto era un papa, come va di moda di questi tempi. Allora il miracolato, oltre che essere guarito può anche diventare famoso.
C'è però una limitazione: si fanno solo guarigioni e perciò non bisogna chiedere cose impossibili anche a Dio, come riattaccare un braccio, o, peggio, la testa, oppure resuscitare un morto, magari da quattro giorni, che giù puzza. Questo non è più possibile, nonostante Gesù lo abbia solennemente promesso: "*In verità, in verità io vi dico: chi crede in me, anch'egli compirà le opere che io compio e ne compirà di più grandi di queste, perché io vado al Padre*" (Giovanni 14,12).
E allora? Io credo che molte volte il miracolo dia solamente un nome alla nostra grande ignoranza.
Ricordate il film scritto, interpretato e diretto da Nino Manfredi, "Per grazia ricevuta?". Alla domanda di Benedetto: "E i miracoli?", il farmacista ateo risponde: "L'unico miracolo accertato è la facilità della gente a credere ai miracoli".
Ma si sa che il popolo cerca il miracolo, scrive Fedor Dostojevskij ne "La leggenda del grande inquisitore": "Tu non sapevi che, non appena l'uomo rifiuta il **miracolo**, sùbito rifiuterà anche Dio, perché l'uomo va in cerca non tanto di Dio, quanto dei miracoli. E quindi, dato che rimanere senza miracoli eccede le capacità dell'uomo, questi si fabbricherà dei miracoli nuovi, a modo suo stavolta e finirà col genuflettersi dinnanzi al miracolo del ciarlatano, dinnanzi al sortilegio della ciana, fosse pure le mille volte ribelle, eretico e ateo" (…)"Tu non sei disceso dalla croce quando ti gridavano, facendosi beffe, "Scendi dalla croce e crederemo che sei tu". Tu non sei disceso perché, ancora una volta, non volesti asservire l'uomo col **miracolo**, e bramavi una fede libera e non una fede vincolata al miracolo".
I miracoli abbondano nei Vangeli apocrifi trasformando la storia in leggenda. Anche ora, in mezzo a noi, c'è una tendenza a mostrare l'evento prodigioso che dovrebbe accreditare il carattere divino di Gesù: ove c'è il miracolo c'è automaticamente Dio perché il miracoloso, come pure il magico, sono segni della presenza del divino.
La natura ha invece le sue leggi, disposte da Dio, che non è uno che prima fa e poi ci ripensa. Noi crediamo che Dio diriga tutto per il bene: "Del *resto, noi sappiamo che tutto concorre al bene, per quelli che amano Dio*" (Romani 8,28), senza bisogno di interventi straordinari.
Credo perciò che il cosiddetto "miracolo" non possa essere un improbabile intervento di Dio che sconvolge le leggi naturali che Egli stesso ha disposto, ma sia un "segno" della presenza di Dio tra gli uomini. Occorre

soffermarsi meno sul prodigio e più sul messaggio sotteso. Non è tanto l'avvenimento eccezionale che "fa" il miracolo, ma il fatto che Dio se ne serva per parlarci.
Scrive Gianfranco Ravasi: “Col suo ingresso nel mondo certamente molti malati sono stati guariti dai suoi *miracoli* ma sopratutto molti ciechi nello spirito, molti storpi nell'inerzia, molti lebbrosi nell'isolamento, molti sordi chiusi in se stessi, molti morti alla speranza sono stati liberati e salvati”.
Quello che chiamiamo “miracolo” risponde sempre ad un bisogno reale di chi lo chiede (o magari neanche lo chiede): ossia libera, guarisce, aiuta, salva, resuscita, sazia, disseta, perché non può esistere un miracolo negativo.)
Scrive Roger Garaudy: "Egli non ci salva dall'esterno, come si fa un dono. Ma dall'interno: perché è la nostra decisione, la nostra fede che ci salva. Tutti gli atti che i racconti evangelici ci presentano come miracoli hanno questo carattere: il Cristo non appare come un taumaturgo, che agisca dall'esterno, per trasformare gli uomini come si fabbrica un oggetto. No, tutto avviene attraverso coscienze e volontà di uomini. Egli non dice: «Io ti ho salvato», come si ripesca un annegato. Dice: «La tua fede ti ha salvato»".
I miracoli, se si compiono, si compiono solo nell'amore, solo se si formano canali di amore che portano a guarigione con le sole forze naturali, non come azione divina, che se così fosse sarebbe un'ingiustizia divina per tutti coloro che lo chiedono e non lo ricevono. Ma, anche chi pensa che si possano far preferenze come accade tra gli umani, aggiunge che Dio è giusto, magari a suo modo.
Ricorda Carlo Molari che Dietrich Bonhoeffer "nelle sue lettere dal carcere prima della morte, ha ripreso la formula (*etsi Deus non daretur, come se Dio non fosse*) per indicare l'atteggiamento dell'uomo maturo che vive la fede in Dio nel mondo senza pretendere che Egli intervenga come tappabuchi ad integrare l'insufficienza delle creature e quindi operi al loro posto". (…) "Il credente è convinto che solo aprendosi alla presenza attiva della forza divina con atteggiamento di fede, può far emergere l'energia dell'amore, il chiarore della verità in modo più ricco e profondo. Se infatti Dio è alla fonte della realtà creata, vivere in sintonia con la sua parola creatrice, individuare e leggere i segni della sua presenza profonda, consente di far fiorire in modo autentico la vita. Il credente sa che le sue azioni potranno esprimere forze inedite se assumerà un atteggiamento di sintonia con la forza creatrice e la presenza operante di Dio nella sua vita. Egli perciò non può vivere come se Dio non fosse, ma deve cercare la sintonia profonda con la sua azione e con la parola, per farla fiorire in forme inedite di umanità" (,,,) "Il credente deve sbarazzarsi del Dio che supplisce alle sue carenze, del Dio che interviene quando egli non può far altro, del Dio che completa la sua azione imperfetta e inadeguata, cioè del «Dio tappabuchi». Ma il credente non può rinunciare al Dio della creazione e della redenzione, al Dio che diventa «carne» nell'uomo, quando questi accoglie la sua azione".
Io sono d’accordo con chi, come Silvio Piersanti, pensa che “C’è chi cerca sempre soluzioni fuori di sé. Senza miracoli, senza fiabe, senza interventi esterni non sanno vivere”.
Allora analizziamo bene le sei facce della parola “miracolo”.
1) MIRACOLO
La parola greca ***tàumata***, traducibile in italiano con miracolo, non esiste nel testo greco dei vangeli. Ma esiste ancora nella recente traduzione della Conferenza Episcopale Italiana. La ritroviamo infatti in Matteo 24,24; in Marco 9,39; in Lc.23,8 e due volte nel racconto degli Atti, in 2,22 e 4,22.
Ai vescovi non è bastato il coraggio per metterla anche nel vangelo di Giovanni.
Esaminiamo allora nel dettaglio i termini greci tradotti con miracolo.
- Matteo 24,24: “*Sorgeranno falsi cristi e falsi profeti e faranno grandi segni* (in greco ***sèmeia***) *e miracoli* (in greco ***thèrata***)*, così da ingannare, se possibile, anche gli eletti*”.
- Marco 9,39: “*Ma Gesù disse: «Non glielo impedite, perché non c’è nessuno che faccia un miracolo* (in greco ***dynamis***) *nel mio nome e subito possa parlare male di me*”.
- Lc.23,8: “*Vedendo Gesù, Erode si rallegrò molto. Da molto tempo infatti desiderava vederlo, per averne sentito parlare, e sperava di vedere qualche miracolo* (in greco ***semèion***) *fatto da lui”*.
- Atti 2,22: “*Uomini d’Israele, ascoltate queste parole: Gesù di Nàzaret – uomo accreditato da Dio presso di voi per mezzo di miracoli* (in greco ***dinàmesi***)*, prodigi* (in g*reco* ***terasi***) *e segni* (in greco ***semeiois***)*, che Dio stesso fece tra voi per opera sua, come voi sapete bene*”.
- Atti 4,22: “*L’uomo infatti nel quale era avvenuto questo miracolo* (in greco ***semèion***) *della guarigione aveva più di quarant’anni*”.
Vediamo allora singolarmente queste ed altre parole greche che ci interessano.
2) SEGNO
Segno, in greco ***semèion***, è un qualcosa che ne manifesta un’altra, ed è tradotta talora con miracolo. Sono i sette segni del vangelo di Giovanni che invitano il lettore a superare l'aspetto taumaturgico prodigioso e spettacolare del racconto per scoprirne il vero significato profondo nascosto. Insieme concretezza della narrazione e sottigliezza teologica: il fatto è reale ed è raccontato con dovizia di particolari, ma addita una realtà nascosta che trascende l’evento prodigioso e ne fa percepire un’altra.
3) FORZA

Dýnamis (plurale ***dynamèis***), che significa forza, potenza, potere. Termine tradotto con:
- prodigi in Luca 19,37 dove la folla dei discepoli (*Era ormai vicino alla discesa del monte degli Ulivi, quando tutta la folla dei discepoli, pieni di gioia, cominciò a lodare Dio a gran voce per tutti i prodigi che avevano veduto*)
- forza in Marco 5,30 (*E subito Gesù, essendosi reso conto della forza che era uscita da lui, si voltò alla folla dicendo: «Chi ha toccato le mie vesti?»*)
- potenze in Marco 13,25 (*le stelle cadranno* dal cielo *e le potenze che sono nei cieli* saranno sconvolte)
- usata anche per dire Dio stesso in Marco 14,62 (*Gesù rispose: «Io lo sono! E vedrete il Figlio dell'uomo seduto alla destra della Potenza e venire con le nubi del cielo»*).

4) PRODIGIO
Thèras (plurale ***thèrata***), che significa prodigio, segno prodigioso, evento grandioso.
Come detto, spesso abbinato a segni nell'espressione "segni e prodigi".
5) PORTENTO
Thàuma (plurale ***thàumata***), Questo termine non esiste nei vangeli come sostantivo, ma è presente come forma verbale (***thaumàzo***) per dire ammirare, stupirsi, meravigliarsi. Ha la stessa radice di ***theaomai***, uno dei modi di dire "vedere", nel senso di guardare con stupore. Si ritrova in Matteo 21,20 (*Vedendo ciò, i discepoli rimasero stupiti e dissero: «Come mai l'albero di fichi è seccato in un istante?»*), in Marco 5,20 quando l'indemoniato liberato (*se ne andò e si mise a proclamare per la Decàpoli quello che Gesù aveva fatto per lui e tutti erano meravigliati*), in Luca 11,14 (*Gesù stava scacciando un demònio che era muto. Uscito il demònio, il muto cominciò a parlare e le folle furono prese da stupore*) e in Giovanni 7,21 (*Disse loro Gesù: «Un'opera sola ho compiuto, e tutti ne siete meravigliati»*).
6) AZIONE
Nell'Antico Testamento si parla delle presunte azioni (***èrga***, plurale di ***èrgon***) di Dio a favore degli Israeliti, sia in Giosuè 24,5 (*In seguito mandai Mosè e Aronne e colpii l'Egitto con le mie azioni in mezzo a esso, e poi vi feci uscire*), che nel Salmo 78,3-4 (*Ciò che abbiamo udito e conosciuto e i nostri padri ci hanno raccontato non lo terremo nascosto ai nostri figli, raccontando alla generazione futura le azioni gloriose e potenti del Signore e le meraviglie che egli ha compiuto*) e anche nel Salmo 143,5 (*Ricordo i giorni passati, ripenso a tutte le tue azioni, medito sulle opere delle tue mani*).
Invece nel NUOVO TESTAMENTO non si parla mai di "azioni" di Dio.

Torna all'indice generale

MIRRA

È una gomma resinosa ricavata dalla corteccia di una pianta usata in profumeria, che vive nelle regioni orientali dell'Africa. Nella Bibbia simboleggia il profumo dell'amore coniugale: "*L'amato mio è per me un sacchetto di mirra, passa la notte tra i miei seni*" (Cantico 1,13).
Matteo la pone tra i doni dei maghi al Bambino ad indicare che l'amore di dio non è più solo per Israele: "*Entrati nella casa, videro il bambino con Maria sua madre, si prostrarono e lo adorarono. Poi aprirono i loro scrigni e gli offrirono in dono oro, incenso e mirra*" (2,11).
Marco la nomina quando vogliono dare a Gesù in croce una mistura narcotizzante che Egli rifiuta: "*e gli davano vino mescolato con mirra, ma egli non ne prese*" (15,23).
Giovanni ne parla al versetto 19,39: "*Vi andò anche Nicodèmo – quello che in precedenza era andato da lui di notte – e portò circa trenta chili di una mistura di mirra e di àloe*", descrivendo la morte di Gesù non come la scena di un funerale, ma di un matrimonio d'amore.

Torna all'indice generale

MISERICORDIA

Vedi COMPASSIONE.

Torna all'indice generale

MISHNÀH

Secondo la tradizione ebraica, una parte della rivelazione che Mosè ricevette da Dio sul Sinai è stata messa per iscritto, mentre un'altra parte è stata tramandata oralmente e fatta giungere intatta alle generazioni successive.
Poiché nel tempo la mole di tradizioni orali era diventata talmente vasta che era impossibile tenerla a mente, sotto la spinta dei catastrofici avvenimenti seguiti alla distruzione del Tempio e con l'affermarsi del giudaismo farisaico, si giunse ad ordinare sistematicamente e a mettere per iscritto (***Mishnàh***) la prescrizioni comportamentali orali (***Halakàh***), in molteplici redazioni.
Si può grossolanamente definire la ***Mishnàh*** come un insieme di norme, regole e precetti da utilizzare per il retto comportamento di un buon ebreo in ogni occasione della vita pubblica e privata. La ***Mishnàh*** è sopratutto halakika, ma può essere anche haggadica. (Vedi HALAKÀH e HAGGADÀH).
Tra le molte raccolte proposte, quella redatta tra il II secolo e il III d. C, e che prese forma per opera di Giuda il Principe, si impose sulle altre e fu universalmente adottata. Questa ***Mishnàh*** è un ampio corpus letterario raggruppato in 6 ordini, con 63 trattati, un vero e proprio codice normativo.
Dalla trascrizione scritta della legge orale (***Mishnàh***) con l'aggiunta del suo studio commentato (***Ghemaràh***), nacque il ***Talmud***. Forti oppositori di questi cambiamenti furono sia i sadducei che i samaritani.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Secondo quanto è scritto nei vangeli "Per i farisei non c'era differenza tra un precetto della Legge e una prescrizione della tradizione. (…) I precetti della tradizione non solo avevano il medesimo valore che quelli scritti, ma addirittura maggiore, fino al punto che una trasgressione alla ***Toràh*** era considerata meno grave di una della tradizione" (Juan Mateos).
Nel cap. 7 di Marco, si chiama "tradizione degli antichi", "precetti di uomini", "tradizione degli uomini", "la vostra tradizione" … e Gesù, riprendendo Isaia, contrappone ai "comandamenti", l'unico comandamento di Dio, l'amore incondizionato per ogni uomo.

Torna all'indice generale

MITE / MITEZZA

Gesù, in Matteo 11,29, dice: "*Imparate da me, che sono mite e umile di cuore*", facendo così la sua personale scelta sociale, mettendosi accanto agli umili e ai diseredati. Infatti l'evangelista usa il termine greco ***praýs*** per dire mite, mansueto. e ***tapeinos*** per dire umile (in italiano si usava il termine desueto "tapino" per dire umile, misero). La pericope intera dice. "*Venite a me, voi tutti che siete stanchi e oppressi, e io vi darò ristoro. Prendete il mio giogo sopra di voi e imparate da me, che sono mite e umile di cuore, e troverete ristoro per la vostra vita"* (Matteo 11,28-29). Ma già al capitolo quinto, parlando delle beatitudini, Matteo aveva detto: "*Beati i miti, perché avranno in eredità la terra*" (5,5). La corrispondenza con il Salmo 37,11 è evidente: "*I poveri invece avranno in eredità la terra e godranno di una grande pace*" (11) e "*I giusti avranno in eredità la terra e vi abiteranno per sempre*" (29). Nel testo ebraico i poveri sono gli ***anawin***, tradotto, nella versione greca detta la LXX, con ***prày***, ossia i miti che sono in tutto sottomessi alla volontà di Dio (i giusti). Vedi ANAWIN.
In ebraico non esiste la parola "mite" ma esiste la condizione di mitezza, espressa con un termine che ha la stessa radice di ***anawin***, che significa primariamente inferiorità, povertà, sottomissione, ma che contiene anche il concetto di mitezza.
Il termine ***prày*** esprime una mitezza (***praýtes)*** umile e debole, propria di chi si abbassa, di chi, pur umiliato, non è mai aggressivo perché confida in colui che ristabilisce la giustizia, di chi non si lascia vincere dall'ira e non si vendica, ma resiste al male senza atteggiamenti negativi, come dice il profeta Isaia: "*Non spezzerà una canna già incrinata, non spegnerà una fiamma smorta, finché non abbia fatto* trionfare la *giustizia"* (Isaia 42,20-21 in Matteo 12,20).
Lo ripete Matteo (21,5): "*Dite alla figlia di Sion: Ecco, a te viene il tuo re, mite, seduto su un'asina e su un puledro, figlio di una bestia da soma*", che modifica il testo di Zaccaria 9,9 perché venga eliminata ogni traccia di regalità trionfante.

La mitezza non è solo una qualità che Gesù stesso dichiara di possedere, ma è l'essenza stessa di Cristo, e che vorrebbe fosse praticata anche dai discepoli: "*Imparate da me …".* Ma un Dio mite non piace alle persone religiose, che non riescono ad accettare "l'altro" così com'è, accogliendone le ragioni, specie se è un "diverso". Il vangelo ci chiede di non condannare ma di ascoltare, dialogare, accogliere, senza escludere nessuno. E allora la mitezza, la mansuetudine diventano la strada maestra verso la conversione.
Nello stesso tempo la mitezza è, per l'uomo, una beatitudine che permette l'ingresso nel Regno di Dio, la terra dei viventi ("*Beati i miti, perché avranno in eredità la terra*"): i diseredati, coloro che sono senza eredità, erediteranno la terra.
Ma l'esercizio della mitezza si paga a caro prezzo perché è un atteggiamento unilaterale di pacificazione, che significa rinunziare ad ogni atteggiamento di aggressività o di avversione verso ogni altro.
La mitezza dovrebbe (l'uso del condizionale è d'obbligo) essere una caratteristica del cristiano, che è chiamato a dialogare, ascoltare, accogliere, perdonare, rispettare l'altro (il separato, il nemico, il diverso) con un atteggiamento attivo, vincendo le tendenze negative (invidia, gelosia, rabbia, asprezza, aggressività, pregiudizio, disperazione, frustrazione, vendetta, paura, odio, collera, arroganza, prepotenza), per poter distruggere la categoria del "nemico".
Pensando alla "mitezza" mi vengono in mente alcune, fra le tante, grandi figure:
Desmond Tutu (il vescovo sudafricano della chiesa anglicana),
Martin Luther King (il pastore battista, premio Nobel per la pace, assassinato dall'odio razzista bianco),
Angelo Maria Roncalli (detto il "papa buono", che non è un ossimoro, ma solo una constatazione popolare; un papa inviso ai cattolici ortodossi tradizionalisti e combattuto dalla gerontocrazia curiale conservatrice),
Mohandas Gandhi (il leader spirituale indiano, detto "mahatma", ossia grande anima, campione della non violenza, di cui Albert Einstein ebbe a dire; "Le generazioni che verranno stenteranno forse a credere che un tale uomo abbia camminato in carne e ossa su questa terra", e che morì assassinato da una persona pia, un fanatico religioso indù).
Per i seguaci di Gesù la mitezza implica l'adesione alla radicalità evangelica perché significa agire senza ricercare la reciprocità, con una gratuità assoluta.
La mitezza è allora un modo di vivere, senza sottrarsi ai conflitti, ma resistendo senza violenza alla violenza. e rispondendo al male con il bene, perciò è una virtù dei forti e una virtù forte (virtù viene dal latino ***vir***, uomo, ossia è una virtù umana, e umano viene da ***humus*** terra, da cui viene il termine "umiltà") , perché la vera forza dell'uomo sta nella mitezza e non nella violenza. È scritto di Dio nel Libro della Sapienza (12,18): "*Padrone della forza, tu giudichi con mitezza e ci governi con molta indulgenza*".
Perciò farsi sedurre dalla virtù dei forti è, per l'uomo, una conquista, una vittoria sull'aggressività, la decisione di uscire dall'ostilità per entrare nell'ospitalità, perché il vangelo insegna che ricevere gratuitamente spinge a restituire, creando così un circolo virtuoso di atteggiamenti positivi e costruttivi.
Infatti il male genera male: "*Ma a voi che ascoltate, io dico: amate i vostri nemici, fate del bene a quelli che vi odiano, benedite coloro che vi maledicono, pregate per coloro che vi trattano male*" (Luca 6,27-28).
La mitezza deve servirci per cancellare dalla nostra mente l'immagine perversa di un Dio fatto a nostra immagine, un Dio che ripaga il male con il male, la cui giustizia è solo remunerativa, per lasciar spazio a un Dio mite, ricco di misericordia, che dona sempre e a tutti la sua grazia, insieme alla libertà di rifiutarla.
La mitezza che ci è chiesta da Gesù non è passività, non indifferenza, non ignavia, né remissività di fronte al male, non è rassegnazione, non è sottrarsi ai conflitti ma è un viverli positivamente e non distruttivamente per costruire il bello e il buono nel rapporto con gli altri, con tutti gli altri.
Gesù, come riporta il capitolo quinto di Matteo, dopo aver proclamato le beatitudini, ci chiede di conformarci a lui, coniugando mitezza ed amore per il prossimo: "*Avete inteso che fu detto: Occhio per occhio e dente per dente. Ma io vi dico di non opporvi al malvagio; anzi, se uno ti dà uno schiaffo sulla guancia destra, tu porgigli anche l'altra, e a chi vuole portarti in tribunale e toglierti la tunica, tu lascia anche il mantello. E se uno ti costringerà ad accompagnarlo per un miglio, tu con lui fanne due. Da' a chi ti chiede, e a chi desidera da te un prestito non voltare le spalle. Avete inteso che fu detto: Amerai il tuo prossimo e odierai il tuo nemico. Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli; egli fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti. Infatti, se amate quelli che vi amano, quale ricompensa ne avete? Non fanno così anche i pubblicani? E se date il saluto soltanto ai vostri fratelli, che cosa fate di straordinario? Non fanno così anche i pagani? Voi, dunque, siate perfetti come è perfetto il Padre vostro celeste*" (Matteo 5,38-48). "La pienezza della mitezza è la misericordia" dice Roberto Mancini.
Altra cosa è la "non violenza" che è un modo di vivere, mentre la mitezza è un atteggiamento interiore, intimo.
Mi ha molto colpito come solo nel vangelo di Matteo esista questo termine, mentre Marco la mette come in filigrana, e Giovanni lo esplicita nel comportamento di Gesù verso i diseredati, vittime di un potere teocratico elitario.

Luca non parla della "mitezza" ma di "misericordia" e di "compassione", facendone quasi un ***refrain***, che sempre ritorna nel suo racconto:
- "*Amate invece i vostri nemici, fate del bene e prestate senza sperarne nulla, e la vostra ricompensa sarà grande e sarete figli dell'Altissimo, perché egli è benevolo verso gli ingrati e i malvagi. Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso. Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati*" (6,35-37).
- "*Vedendola* (la vedova di Nain)*, il Signore fu preso da grande compassione per lei e le disse: «Non piangere!»*" (7,13).
- "*Invece un Samaritano, che era in viaggio, passandogli accanto, vide e ne ebbe compassione*" (10,33).
- "*Si alzò e tornò da suo padre. Quando era ancora lontano, suo padre lo vide, ebbe compassione, gli corse incontro, gli si gettò al collo e lo baciò*" (15,20).
Infine, anche negli scritti di Paolo e non solo quelli di Matteo, si trova la mitezza riferita a Gesù: "*Ora io stesso, Paolo, vi esorto per la dolcezza (**praiteros,*** mitezza*) e la mansuetudine (umiltà) di Cristo, io che, di presenza, sarei con voi debole ma che, da lontano, sono audace verso di voi: vi supplico di non costringermi, quando sarò tra voi, ad agire con quell'energia che ritengo di dover adoperare contro alcuni, i quali pensano che noi ci comportiamo secondo criteri umani*" (2Corinzi 10,1-2).

Torna all'indice generale

MOAB

È il territorio a nord di EDOM e ad est del Mar Morto abitato dai discendenti di Moab, il figlio di Lot nato dall'incesto con la figlia maggiore, dopo la fuga da Sòdoma e Gomorra. Il significato di Moab indica la terra rossa dei pascoli di quelle terre dove Mosè condusse il popolo durante l'Esodo.
Durante il soggiorno in quel territorio avvennero quattro importanti avvenimenti, ordinati dallo stesso Mosè:
- vi furono sterminati 24.000 israeliti perché accusati di essere idolatri e pervertiti;
- ci fu il nuovo censimento del popolo prima dell'ingresso in Canaan;
- fu rinnovata l'alleanza tra Dio e il suo popolo;
- ci fu l'investitura ufficiale di Giosuè da parte di Mosè, prima di morire sul monte Nebo.
Moab fu conquistato e annesso da Davide, fino allo scisma seguìto alla morte di Salomone.
Nel vangelo di Matteo sono nominate tre donne non ebree tra gli ascendenti di Gesù e tra queste una moabita di nome Rut che è la nonna di Iesse, il padre di Davide (1,5).
I Moabiti, con il tempo, scomparvero assorbiti dai potenti vicina Nabatei, mescolandosi poi con le popolazioni arabe della regione.

Torna all'indice generale

MOLTITUDINE

Vedi FOLLA.

Torna all'indice generale

MONDO

Il termine greco ***kòsmos*** viene tradotto nei vangeli sempre con "mondo", anche se (specie nel vangelo di Giovanni) con significati molto diversi.
1) Il mondo inteso come "umanità" oggetto dell'azione salvifica di Dio, amata, redenta e salvata da Cristo; il luogo dove, nella storia, si manifesta la realtà di Dio e dell'uomo: "*Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il Figlio unigenito, perché chiunque crede in lui non vada perduto, ma abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,16) oppure "*Se qualcuno ascolta le mie parole e non le osserva, io non lo condanno; perché non sono venuto per condannare il mondo, ma per salvare il mondo*" (Giovanni 12,47).
Così pure in 1Giovanni 2,1-2: "*Figlioli miei, vi scrivo queste cose perché non pecchiate; ma se qualcuno ha peccato, abbiamo un Paràclito presso il Padre: Gesù Cristo, il giusto. È lui la vittima di espiazione per i nostri peccati; non soltanto per i nostri, ma anche per quelli di tutto il mondo*".
2) Lo spazio dell'incredulità ostile e ostinata che rifiuta e combatte Gesù, la "luce di questo mondo" (Giovanni 11,9),

l'insieme delle strutture mondane ostili alla luce ed alla verità, coloro che si oppongono attivamente al progetto divino di salvezza annunziato da Gesù, ogni sistema di potere ingiusto e oppressore, il mondo ribelle che rifiuta l'amore di Dio, : "*Il giorno dopo, vedendo Gesù venire verso di lui, disse: «Ecco l'agnello di Dio, colui che toglie il peccato del mondo!*" (Giovanni 1,29) e "*Il mondo non può odiare voi, ma odia me, perché di esso io attesto che le sue opere sono cattive*" (Giovanni 7,7) oppure "*In verità, in verità io vi dico: voi piangerete e gemerete, ma il mondo si rallegrerà. Voi sarete nella tristezza, ma la vostra tristezza si cambierà in gioia*" (Giovanni 16,20).
"Il mondo, nel linguaggio biblico, è l'organizzazione di coloro che hanno il potere, fanno il patto con la morte e seminano la morte. Il Calvario è proprio il luogo di manifestazione di questo mondo il cui obiettivo è l'omicidio. Nel linguaggio biblico questo mondo ha un principe, che è Satana, come dice il Signore, «*omicida fin da principio*»" (Ernesto Balducci).
"Il mondo ritiene bene ciò che è male e viceversa.: ha come principio di azione l'egoismo e non l'amore, il possesso e non il dono, la concorrenza e non la solidarietà, l'accumulo e non la condivisione, la violenza e non la mitezza, l'arroganza e non la semplicità, l'orgoglio e non l'umiltà, la rabbia e non la compassione" (Silvano Fausti).
"*Ora è il giudizio di questo mondo; ora il principe di questo mondo sarà gettato fuori*" (Giovanni 12,31) e "*Non parlerò più a lungo con voi, perché viene il principe del mondo; contro di me non può nulla*" (Giovanni 14,30) o anche "*riguardo al giudizio, perché il principe di questo mondo è già condannato*" (Giovanni 16,41).
Questo è un pericolo costante, anche per la Chiesa, quella che si è mondanizzata dopo la svolta costantiniana, quando assunse a modello l'impero romano, e che, anche ora, fatica a liberarsi da questo fardello e cerca ancora gli applausi del mondo. Eppure Gesù era stato chiaro: "*Se il mondo vi odia, sappiate che prima di voi ha odiato me. Se foste del mondo, il mondo amerebbe ciò che è suo; poiché invece non siete del mondo, ma vi ho scelti io dal mondo, per questo il mondo vi odia*" (Giovanni 15,18-19).
3) Il mondo nella sua interezza, nel bene e nel male, il luogo del Regno di Dio, dove Gesù opera e libera.
Dio si fa presente nel mondo ed è qui che dobbiamo incontrarlo: "La Chiesa è distinta ma non separata dal mondo, è dentro la storia come il sale nei cibi e come il lievito nella massa del pane" (Arturo Paoli). "*Ancora un poco e il mondo non mi vedrà più; voi invece mi vedrete, perché io vivo e voi vivrete*" (Giovanni 14,19) oppure "*Sono uscito dal Padre e sono venuto nel mondo; ora lascio di nuovo il mondo e vado al Padre*" (Giovanni 16,28).
Una preghiera di don Tonino Bello allo Spirito Santo dice: "Donaci il gusto di sentirci «estroversi». Rivolti, cioè, verso il mondo, che non è una specie di Chiesa mancata, ma l'oggetto ultimo di quell'incontenibile amore per il quale la Chiesa stessa è stata costituita", quella Chiesa dove, dice Giuseppe Barbaglio: "I credenti vivono tuttora *in questo mondo*, non però *secondo questo mondo*. Nessuna fuga in spazi eremitici, nessuna ascesa ai cieli purissimi, nessuna diserzione dalla storia, ma la vita quaggiù in terra, membri a tutti gli effetti della società umana, dentro il flusso del tempo, a fianco a fianco con gli altri uomini, partecipi della loro vita sociale, fratelli nella buona e cattiva sorte, egualmente solidali con il comune destino di morte. Non sono *a parte*, bensì *parte* della comunità umana".
Giovanni Battista Montini, alla chiusura del concilio Vaticano II, si chiedeva, finalmente, cosa la Chiesa avesse da offrire all'umanità. Qualcuno dovrebbe rispondere, ma temo che non lo farà.
4) Il creato oppure la terra, come in Giovanni 1,10 dove si dice di Gesù che "*Era nel mondo (3) e il mondo (il creato) è stato fatto per mezzo di lui; eppure il mondo (1) non lo ha riconosciuto*" o "*E ora, Padre, glorificami davanti a te con quella gloria che io avevo presso di te prima che il mondo fosse*" (Giovanni 17,5) oppure "*Vi sono ancora molte altre cose compiute da Gesù che, se fossero scritte una per una, penso che il mondo stesso non basterebbe a contenere i libri che si dovrebbero scrivere*" (Giovanni 21,25) .
È il cosmo, la creazione ordinata, contrapposta al ***kàos*** nel quale il mondo torna quando si allontana dal progetto salvifico di Dio sull'umanità.
5) L'insieme delle strutture mondane nemiche della luce e della verità, lo spazio dell'incredulità ostile e ostinata che rifiuta e combatte la luce: "*E il giudizio è questo: la luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno amato più le tenebre che la luce, perché le loro opere erano malvagie*" (Giovanni 3,19) o anche "*Di nuovo Gesù parlò loro e disse: «Io sono la luce del mondo; chi segue me, non camminerà nelle tenebre, ma avrà la luce della vita»*" (Giovanni 8,12) oppure "*Io sono venuto nel mondo come luce, perché chiunque crede in me non rimanga nelle tenebre*" (Giovanni 12,46). In questo senso, dicono le fonti francescane, Francesco "abbandonò il mondo",
Conosciamo bene fino a che punto "Il mondo attraversa il luogo sacro, è insediato nei luoghi sacri come nel sinedrio di Caifa" (Giovanni 11,49-53), come asseriva Ernesto Balducci.
6) Il mondo dove regna ordine e bellezza, in contrapposizione al ***kàos***.
7) Quando invece si parla del mondo abitato, il mondo conosciuto, il mondo civilizzato, in greco si dice ***oikumène***.
8) In Marco 4,19 (*ma sopraggiungono le preoccupazioni del mondo e la seduzione della ricchezza e tutte le altre passioni, soffocano la Parola e questa rimane senza frutto*) il termine greco tradotto con "mondo" è ***aiòn***, il cui

significato specifico è il tempo, le età, le epoche, il mondo futuro oppure una certa epoca storica: in particolare ogni epoca caratterizzata da un regime dittatoriale è destinato a finire, come era allora l'Impero Romano.

Torna all'indice generale

MONTE

Nel Vecchio Testamento spesso indica luoghi idolatrici.
Nei vangeli un unico monte è chiamato con il suo nome proprio, ed è il monte degli Ulivi; intorno ad esso ruotano le fasi culminanti dei racconti evangelici. Giovanni, tenuto conto che il racconto della donna adultera è in effetti di Luca , non lo nomina mai.
Non sono mai nominati i due grandi monti simboli dell'intera storia d'Israele: il monte Sinai, dove Mosè ricevette la Legge, e il monte Sion sul quale sorgono Gerusalemme e il suo tempio. Il richiamo al Sinai è indiretto quando Gesù, in Matteo, declama sul monte le beatitudini come fondamento della vita cristiana, superando il decalogo. Lo stesso vale per il monte Sion in Marco 11,23: "*In verità io vi dico: se uno dicesse a questo monte: «Lèvati e gèttati nel mare», senza dubitare in cuor suo, ma credendo che quanto dice avviene, ciò gli avverrà*", così come in Matteo 21,21.
Altrove (quando non comporta un'indicazione topografica o geografica) il "monte" è una figura simbolica, una metafora per indicare un luogo teologico:
1) Il simbolo della sfera divina o della condizione divina.
2) Il luogo dove la trascendenza è a contatto con la condizione umana, così come che si realizza in Gesù.
3) Il luogo dove cercare l'incontro personale con Dio nella preghiera.
4) Il luogo dove la divinità si manifesta o l'uomo ne fa un'esperienza interiore.
Ciò è sopratutto evidente nel vangelo Matteo. che pone su quattro monti le azioni basilari di Gesù: la tentazione, le beatitudini, la trasfigurazione, la risurrezione.

Torna all'indice generale

MONTE degli ULIVI

È l'unico monte dei vangeli, chiamato con il nome proprio. Così si chiama il monte ad est di Gerusalemme, al di là del torrente Cedron, dove si trova il Getsemani.

Torna all'indice generale

MONTE SION

È il monte di Gerusalemme in cui sorge il Tempio, dove, pensano gli ebrei, abita Dio: "Cantate inni al Signore, che abita in Sion" (Salmo 9,12).

Torna all'indice generale

MORMORARE

In senso biblico significa incredulità, rifiuto, ostilità, sfiducia, proteste, recriminazione, contestazione, chiusura, opposizione alla proposta di vita che viene da Dio:
- "*Nel deserto tutta la comunità degli Israeliti mormorò contro Mosè e contro Aronne. Gli Israeliti dissero loro: «Fossimo morti per mano del Signore nella terra d'Egitto, quando eravamo seduti presso la pentola della carne, mangiando pane a sazietà! Invece ci avete fatto uscire in questo deserto per far morire di fame tutta questa moltitudine»"* (Esodo 16,2-3).
- "*Ora il popolo mormorava lamentandosi agli orecchi del Signore. Il Signore sentì e la sua ira divampò*" (Numeri 11,1).
Nei vangeli mormorano contro Gesù farisei e scribi, la folla, i capi del popolo (i Giudei), gli operai della vigna contro il padrone (figura di Dio), e perfino i discepoli:
- "*Poi Levi gli preparò un grande banchetto nella sua casa. C'era una folla numerosa di pubblicani e di altra gente, che erano con loro a tavola. I farisei e i loro scribi mormoravano e dicevano ai suoi discepoli: «Come mai*

mangiate e bevete insieme ai pubblicani e ai peccatori?». Gesù rispose loro: «Non sono i sani che hanno bisogno del medico, ma i malati»" (Luca 5,29-31);
- "*I farisei e gli scribi mormoravano dicendo: «Costui accoglie i peccatori e mangia con loro»*" (Luca 15,2).
- "*Vedendo ciò, tutti mormoravano: «È entrato in casa di un peccatore!»*" (Luca 19.7);
- "*Allora i Giudei si misero a mormorare contro di lui perché aveva detto: «Io sono il pane disceso dal cielo». E dicevano: «Costui non è forse Gesù, il figlio di Giuseppe? Di lui non conosciamo il padre e la madre? Come dunque può dire: "Sono disceso dal cielo"?». Gesù rispose loro: «Non mormorate tra voi»*" (Giovanni 6,41-43);
- "*Quando arrivarono i primi, pensarono che avrebbero ricevuto di più. Ma anch'essi ricevettero ciascuno un denaro. Nel ritirarlo, però, mormoravano contro il padrone*" (Matteo 29,10-11);
- "*Molti dei suoi discepoli, dopo aver ascoltato, dissero: «Questa parola è dura! Chi può ascoltarla?». Gesù, sapendo dentro di sé che i suoi discepoli mormoravano riguardo a questo, disse loro: «Questo vi scandalizza? »*" (Giovanni 6,60-61). Gli atteggiamenti di apertura amorosa verso tutti, uguali a quelli di Dio, faceva scandalo allora e fa scandalo ancor oggi per molti credenti, o che si considerano tali.

Torna all'indice generale

MORTE

La morte del corpo biologico è legata alla condizione umana di creaturalità, alla sua debolezza e fragilità, imperfezione e precarietà. La cultura greca classica per dire "gli uomini", diceva infatti "i mortali".
La saggezza popolare dice che quando si nasce, si inizia a morire: "Mentre vivi stai morendo e quando muori stai vivendo" sintetizza Sergio Messina, che aggiunge però che: "La morte non è la fine del libro, ma solo la fine del capitolo" perché il bello sta nel finale.
Dice Gesù a Marta. in Giovanni: «Io sono la risurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà; chiunque vive e crede in me, non morirà in eterno. Credi questo?» (11,25-26). Noi lo crediamo.

Torna all'indice generale

MOSÈ

Il testo di Esodo 3,10 dice *:" lo chiamò Mosè, dicendo: «Io l'ho tratto dalle acque*". Ma questo è invece un nome egiziano che indica una figliolanza divina, ossia "figlio di … un qualche dio egiziano", un dio del quale però si è perso il nome. Reciso pertanto il nome del dio egiziano, è rimasta solo la parte "figlio di … ossia ***mos*** di …".
Personaggio mitico di un esodo mitico, Mosè, i cui genitori erano della tribù di Levi, compare nel secondo capitolo dell'Esodo, durante il racconto dei lavori forzati cui erano condannati gli ebrei perseguitati in Egitto.
Con Aronne e Maria, era l'ultimo di tre fratelli, che fu abbandonato dalla madre, secondo il racconto biblico, nel Nilo, in un cestello spalmato di pece, a causa della persecuzione del faraone verso gli ebrei. Ma, raccolto dalla figlia del faraone, crebbe educato a corte, come se fosse un figlio della stessa principessa.
Nel libro del Siracide parlando di Giacobbe, l'autore dichiara: "*Da lui fece sorgere un uomo mite, che incontrò favore agli occhi di tutti*" (44,23), anche se, nel testo dell'Esodo, si dice che, per difendere un ebreo colpito, uccide un egiziano (Esodo 3,11-12) ed è per questo costretto a fuggire nel territorio di Madian, la terra di una tribù nomade del deserto, il cui re-sacerdote Ietro gli dà in sposa la figlia Zippora. Poi, mentre pascolava sull'Oreb-Sinai il gregge del suocero, Dio gli parlò dal roveto ardente e gli manifestò il Suo Nome.
A Mosè spettò il compito di condurre gli Israeliti fuori dall'Egitto verso la terra promessa, nella quale egli non entrerà, come pure tutta la generazione dell'esodo. Morì a 120 anni, sul monte Nebo, di fronte a Gerico, nel paese degli odiati Moabiti, ai confini della terra promessa, dopo 40 anni di tragico pellegrinaggio nel deserto (Deuteronomio 34).
"*Amato da Dio e dagli uomini*" (Siracide 45,1), è il profeta per eccellenza, il tramite del dono della Legge, colui che parlava con Dio (Esodo 33) ed ha visto Dio (***posteriora Dei*** dice san Girolamo, ossia solamente le tracce del suo passaggio) com'è scritto in Esodo 33,23.
Chiamato ad essere liberatore, guida, condottiero, organizzatore e legislatore, egli fa del popolo ebraico una nazione.
Descritto come uomo mite, generoso e altruista, capace di chiedere a Dio di far morire lui pur di salvare il popolo ribelle (Numeri 32), pronto a perorare presso Dio la guarigione della sorella Maria colpita dalla lebbra (solo lei) per avere, con Aronne, contestato il fratello.
Ma la sua carriera inizia con un omicidio e al momento di difendere le ragioni di Dio e della Legge, non ha scrupoli e diventa crudele e sanguinario: "*Mentre gli Israeliti erano nel deserto, trovarono un uomo che raccoglieva legna in giorno di sabato. Quelli che l'avevano trovato a raccogliere legna, lo condussero a Mosè, ad*

Aronne e a tutta la comunità. Lo misero sotto sorveglianza, perché non era stato ancora stabilito che cosa gli si dovesse fare. Il Signore disse a Mosè: «Quell'uomo deve essere messo a morte; tutta la comunità lo lapiderà fuori dell'accampamento». Tutta la comunità lo condusse fuori dell'accampamento e lo lapidò; quello morì secondo il comando che il Signore aveva dato a Mosè" (Numeri 15,32-36).
Disceso dalla montagna con le tavole della Legge mentre gli Israeliti adoravano il vitello d'oro costruito da Aronne in assenza del fratello (Esodo 32), fa uccidere, senza nessuno scrupolo, tremila persone perché è la volontà divina. È scritto in Esodo 32, 26-29: "*Mosè si pose alla porta dell'accampamento e disse: «Chi sta con il Signore, venga da me!». Gli si raccolsero intorno tutti i figli di Levi. Disse loro: «Dice il Signore, il Dio d'Israele: "Ciascuno di voi tenga la spada al fianco. Passate e ripassate nell'accampamento da una porta all'altra: uccida ognuno il proprio fratello, ognuno il proprio amico, ognuno il proprio vicino"». I figli di Levi agirono secondo il comando di Mosè e in quel giorno perirono circa tremila uomini del popolo. Allora Mosè disse: «Ricevete oggi l'investitura dal Signore; ciascuno di voi è stato contro suo figlio e contro suo fratello, perché oggi egli vi accordasse benedizione»"*.
Ma dalla lettura dei vangeli esce una figura di Mosè molto ridimensionata perché vi si asserisce che Mosè ha promulgato la "sua" legge come volontà di Dio:
"*Quando furono compiuti i giorni della loro purificazione rituale, secondo la legge di Mosè, portarono il bambino a Gerusalemme per presentarlo al Signore, come è scritto nella legge del Signore: Ogni maschio primogenito sarà sacro al Signore*" (Luca 2,22-23).
"Poi disse: «*Sono queste le parole che io vi dissi quando ero ancora con voi: bisogna che si compiano tutte le cose scritte su di me nella legge di Mosè, nei Profeti e nei Salmi*» (Luca 24,44).
Così pure in Matteo 8,4; 19,7-8; 22,24; Marco 1,44; 7,10; 10,3-4; 12,19; Luca 5,14; 20,28; Giovanni 1,45; 7,19; 22,23; 8,5.
Infatti le scritture del Primo Testamento parlano di Gesù: "*E, cominciando da Mosè e da tutti i profeti, spiegò loro in tutte le Scritture ciò che si riferiva a lui*" (Luca 24,27).
Infine Matteo (17,3), Marco (9,4) e Luca (9,30), quando raccontano l'episodio della trasfigurazione, descrivono una teofania, dicendo che Mosè ed Elia "conversavano" con Gesù, presentato con l'aspetto de "il risorto", cui Dio ha messo il sigillo della divinità. "Conversavano" è infatti lo stesso verbo di Esodo 34,29 in cui si narra di Mosè che "conversava" con Dio sul Sinai, ossia era istruito da Dio. Ora Mosè è istruito da Gesù, perché "*Dio, nessuno l' ha mai visto: il Figlio unigenito, che è Dio ed è nel seno del Padre, è lui che lo ha rivelato*" (Giovanni 1,18).
Lo spartiacque tra l'ebraismo e il cristianesimo sta nelle figure di Mosè, servo di Dio in Numeri 12,7 (*Il mio servo Mosè: egli è l'uomo di fiducia in tutta la mia casa*) e di Gesù, Figlio di Dio in Giovanni 1,14 (*Figlio Unigenito che viene dal Padre*).

Torna all'indice generale

NARDO

Preziosissimo olio aromatizzato estratto dal rizoma di piante odorose tipiche delle montagne più alte dell'India.
Nel Cantico dei Cantici simboleggia l'amore della sposa: "*Mentre il re è sul suo divano, il mio nardo effonde il suo profumo*" (1,12).
Ne parla Marco (14,3): "*Mentre Gesù si trovava a Betània, in casa di Simone il lebbroso, gli si avvicinò una donna che aveva un vaso di alabastro, pieno di profumo molto prezioso, e glielo versò sul capo mentre egli stava a tavola. I discepoli, vedendo ciò, si sdegnarono e dissero: «Perché questo spreco? Si poteva venderlo per molto denaro e darlo ai poveri!». Ma Gesù se ne accorse e disse loro: «Perché infastidite questa donna? Ella ha compiuto un'azione buona verso di me. I poveri infatti li avete sempre con voi, ma non sempre avete me. Versando questo profumo sul mio corpo, lei lo ha fatto in vista della mia sepoltura*". Lo stesso in Matteo (26,6-12).
Giovanni (12,3-8) usa quasi le stesse parole, quando Maria, la sorella di Lazzaro, usa una quantità spropositata di profumo per ungere non solo i capelli, ma persino i piedi di Gesù: "*Maria allora prese trecento grammi di profumo di puro nardo, assai prezioso, ne cosparse i piedi di Gesù, poi li asciugò con i suoi capelli, e tutta la casa si riempì dell'aroma di quel profumo*", quello che scaccia la puzza della morte, perché l'amore vince.

Torna all'indice generale

NATANAELE

Il suo nome significa "Dono di Dio".

Natanaele, il cui nome compare solo nel vangelo di Giovanni, all'inizio (1,45-50) e alla fine (21,1-2), è "*un Israelita in cui non c'è falsità*" (o ipocrisia) ossia, secondo Gesù, aderisce perfettamente alla dottrina giudaica. Egli infatti chiama Gesù "*Rabbi*" ossia saggio di Israele, "*Figlio di Dio*" ossia protetto da Dio come Davide, e "*re d'Israele*" ossia lo vede come il Messia politico atteso. Ma Gesù deluderà le sue aspettative.
Egli, proveniente da Cana di Galilea, la cittadina vicina a Nazaret, è portato a Gesù da Filippo e lo ritroviamo alla fine del vangelo nominato tra i discepoli (Giovanni è allergico al termine apostoli) che fanno esperienza del risorto sulle rive del lago di Tiberiade: "*Dopo questi fatti, Gesù si manifestò di nuovo ai discepoli sul mare di Tiberìade. E si manifestò così: si trovavano insieme Simon Pietro, Tommaso detto Dìdimo, Natanaele di Cana di Galilea, i figli di Zebedeo e altri due discepoli*" (Giovanni 21,1-2).
Per qualcuno Natanaele è il Bartolomeo dei sinottici e degli Atti, ma è una mera supposizione.

Torna all'indice generale

NAZARENO

Gesù viveva a Nazaret di Galilea per cui nei Vangeli è chiamato Galileo o Nazareno, e mai Betlamita, pur essendo nato a Betlemme di Giudea. Matteo (2,22-23) lo dice chiaramente: "Ma, quando (Giuseppe) venne a sapere che nella Giudea regnava Archelao al posto di suo padre Erode, ebbe paura di andarvi. Avvertito poi in sogno, si ritirò nella regione della Galilea e andò ad abitare in una città chiamata Nàzaret, perché si compisse ciò che era stato detto per mezzo dei profeti: «Sarà chiamato Nazareno»".
Nella traduzione CEI 2008 il termine compare 12 volte, come traduzione in italiano di due diversi termini greci: Nazarenòs e Nazoraios.
1) Nazarenòs, sta per abitante di Nazaret, anche se sarebbe più giusto dire Nazaretano. Lo usa sempre Marco (1,24; 10,47; 14,67 e 16,6) e una sola volta Luca (4,34).
2) Nazoraios, tradotto un po' liberamente con Nazareno, al quale perciò equivarrebbe, come si nota nell'episodio del cieco di Gerico di Marco 10,47 dove è tradotto con Nazareno, mentre nel parallelo brano di Luca 18,36 è chiamato Nazoreo.
Per Nazoreo o Nazireo l'etimologia, a parte nazareno, potrebbe essere doppia:
a) la derivazione dal termine ebraico nezer che significa "germoglio" usato in Isaia 11,1-2 per indicare Davide, figlio di Iesse: "Un germoglio spunterà dal tronco di Iesse, un virgulto germoglierà dalle sue radici e su lui si poserà lo Spirito del Signore", poi, per estensione, il Messia;
b) oppure da nazir, che si riferisce alla figura del "nazireo", che significa "consacrato" al Signore: il nazireo era un uomo che si consacrava temporaneamente a Dio (come fu per Sansone o per Samuele) e che si impegnava a non tagliarsi i capelli, a non bere sostanze alcoliche o inebrianti e ad osservare rigorosamente le norme di purità rituale, specie il contatto con i morti. Ma questo non è certo il Gesù dei vangeli che era noto come un "mangione e beone" (Matteo 11,18-19 e Luca 9,33-34) e che va in giro toccando persone impure (il lebbroso in Matteo 8,3) e persino cadaveri (il figlio morto della vedova di Nain in Luca 7,11).
Nei vangeli il termine Nazoraios è usato sempre da Matteo (2,23 e 26,71), sempre da Giovanni (18,5.7 e 19,19) e due volte su tre da Luca (18,37 3 e 24,19).

Torna all'indice generale

NAZARET

Nazaret, il nome significa "la fiorita", era uno sconosciuto borgo trogloditico dell'alta Galilea, mai nominato nell'Antico Testamento, formato da poche grotte multiple scavate nella roccia con una chiusura esterna in muratura.
È posta all'estremo nord di Israele, su un altipiano roccioso che degrada verso la fertile pianura di Izreel, lontana 150 chilometri da Gerusalemme; per questo era poco controllabile dalla capitale, tenuto anche conto che dalla Giudea era separata dal territorio della Samaria. Vicino, a pochi chilometri, poco a nord, ci sono sia Sefforis, l'antica capitale, che Cana di Galilea.
Era, al tempo di Gesù, un piccolissimo paese con poche centinaia di abitanti, con una piccola sinagoga. Luca (4,16), che chiama la cittadina con il nome arcaico di Nazara, la ricorda nell'episodio della contestazione di Gesù da parte dei suoi concittadini che faticano a riconoscere in quell'uomo il ragazzo che alcuni anni prima viveva con loro, se veramente Gesù aveva iniziato la sua vita pubblica partendo, a trenta anni, dalla casa materna. Alcuni studiosi pensano diversamente.

Composta da una popolazione mista, di pochi ebrei e molti pagani, era disprezzata dai Giudei perché ritenuta impura. Anche il modo di parlare dei nazaretani era disprezzato: "*Dopo un poco, i presenti si avvicinarono e dissero a Pietro: «È vero, anche tu sei uno di loro: infatti il tuo accento ti tradisce!»*" (Matteo 26,73). Dice inoltre Natanaele a Filippo che lo vuole portare da Gesù: «*Da Nazaret può venire qualcosa di buono?». Filippo gli rispose: «Vieni e vedi*» (Giovanni 1,46).
Il territorio prima faceva parte del regno del re Erode il Grande e, dal 4 d.C., del figlio, il tetrarca Erode Antipa, sotto la cui giurisdizione Gesù fu crocefisso.
I suoi abitanti erano noti in Israele come soggetti bellicosi e sobillatori, una cattiva fama non dimostrata nelle fonti storiche.

Torna all'indice generale

NAZOREO

Vedi **NAZARENO.**

Torna all'indice generale

NICODEMO

Nicodemo è un nome greco (vincitore. oppure vittoria del popolo) anche se attestato in uso pure fra gli ebrei (***Naqdimon***).
Personaggio ambiguo ma sostanzialmente negativo, sebbene descritto come uomo probo e giusto: un fariseo, uno schiavo dell'ideologia religiosa legata alla Legge, forse uno scriba (*Gli rispose Gesù: «Tu sei maestro d'Israele e non conosci queste cose?* in Giovanni 3,10) incapace di aprirsi al vento di novità dello Spirito, di rinascere dall'alto (3,3).
Compare in tre brani solo nel vangelo di Giovanni.
In 3,1-21 è presentato come un giudeo sensibile alla fama di Gesù, da lui ritenuto un rabbì riformatore e capace di compiere segni prodigiosi (*Rabbì, sappiamo che sei venuto da Dio come maestro; nessuno infatti può compiere questi segni che tu compi, se Dio non è con lui* in Giovanni 3,2), ma va a lui di notte e senza lasciarsi investire dalla luce della novità del Vangelo.
In 7,50-52 durante la festa delle Capanne, il sinedrio, di cui Nicodemo era un membro (*Nicodemo, uno dei capi dei Giudei* in Giovanni 3,1), cerca di arrestare Gesù ("*Cercavano allora di arrestarlo, ma nessuno riuscì a mettere le mani su di lui, perché non era ancora giunta la sua ora"* in Giovanni 7,30) ma le guardie tornano a mani vuote ("*Le guardie tornarono quindi dai capi dei sacerdoti e dai farisei e questi dissero loro: «Perché non lo avete condotto qui?»"* in Giovanni 7,45) e vengono investite dall'ira dei capi del popolo che le accusano *(«Ma questa gente, che non conosce la Legge, è maledetta!»* in Giovanni 7,49). Ma il fariseo Nicodemo pretende che venga rispettata la legge ("*Allora Nicodemo, che era andato precedentemente da Gesù, ed era uno di loro, disse: «La nostra Legge giudica forse un uomo prima di averlo ascoltato e di sapere ciò che fa?»"* in Giovanni 7,50-51) ed è anche lui attaccato ("*Gli risposero: «Sei forse anche tu della Galilea? Studia, e vedrai che dalla Galilea non sorge profeta!»"* in Giovanni 7,52).
Come uomo giusto egli difende la legalità (*la nostra legge*), ma ai sommi sacerdoti non interessa la Legge, ma solo la morte di quel sobillatore galileo.
Alla fine del Vangelo (Giovanni 19,38-42) ritorna Nicodemo e compare Giuseppe di Arimatea: "*Dopo questi fatti Giuseppe di Arimatea, che era discepolo di Gesù, ma di nascosto, per timore dei Giudei, chiese a Pilato di prendere il corpo di Gesù. Pilato lo concesse. Allora egli andò e prese il corpo di Gesù. Vi andò anche Nicodemo – quello che in precedenza era andato da lui di notte – e portò circa trenta chili di una mistura di mirra e di àloe. Essi presero allora il corpo di Gesù e lo avvolsero con teli, insieme ad aromi, come usano fare i Giudei per preparare la sepoltura. Ora, nel luogo dove era stato crocefisso, vi era un giardino e nel giardino un sepolcro nuovo, nel quale nessuno era stato ancora posto. Là dunque, poiché era il giorno della Parasceve dei Giudei e dato che il sepolcro era vicino, posero Gesù*". Due pavidi che finalmente possono uscire allo scoperto senza timore; il pericolo di essere scomunicati è passato perché il Galileo è morto e basta onorare e seppellire il cadavere e per porre una pietra sopra tutta la questione. Tutto finito, per sempre, pensano.
Nicodemo non ha creduto alla nuova nascita né alla vita eterna, né al regno di Dio che viene, né si è lasciato investire dalla luce del Risorto:
"Rispose Gesù: *«In verità, in verità io ti dico, se uno non nasce da acqua e Spirito, non può entrare nel regno di Dio»*" (Giovanni 3,5) e "*Perché chiunque crede in lui abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,15).

. «*E il giudizio è questo: la luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno amato più le tenebre che la luce*"(Giovanni 3,19).
L'incontro di Gesù con un uomo della Legge è l'occasione per l'evangelista di far comprendere che la Legge è superata e che è giunta la buona notizia che la salvezza è data come un dono, una "grazia". Nicodemo rappresenta il Vecchio Testamento, al quale certe comunità cristiane rimangono tenacemente attaccate, incapaci di cogliere la novità portata da Gesù, l'unica che può condurre alla conversione e alla salvezza.

Torna all'indice generale

NOME

In greco ***ònoma*** nome, ***onomàzo*** nominare o chiamare per nome, ***eponomàzo*** denominare, dare un cognome.
Ma non sono questi i verbi utilizzati per dire che Simone è soprannominato "pietra" da Gesù, perché l'evangelista usa il verbo ***kàleo*** per dire che gli dà un soprannome.
Dare il nome a qualcuno o a qualcosa significa esercitare un potere su chi è nominato: "*Egli conta il numero delle stelle e chiama ciascuna per nome*" (Salmo 147,4) significa che Dio dà un nome alle stelle perché è Lui il creatore. Lo stesso vale per Giacobbe, cui Dio cambia il nome in Israele, volendo affermare che egli lo protegge perché è una sua proprietà.
Nel mondo semitico il nome è la realtà profonda e personale della persona, la persona stessa, la sua essenza e, nello stesso tempo la sua presenza. Nella lingua ebraica la parola ***shem*** è usata per non pronunziare il tetragramma JHWH, ossia non si dice Dio ma "*il Nome*" oppure "*il Nome Santo*". Riprendendo e correggendo il Salmo 111,9 Luca scrive: "*Grandi cose ha fatto per me l'Onnipotente e Santo è il suo nome*" (1,49) piuttosto che dire "*santo e terribile*".
Santificare (o anche glorificare) il Nome di Dio è un'azione che Dio stesso fa in Giovanni 12,28: *"«Padre, glorifica il tuo nome». Venne allora una voce dal cielo: «L'ho glorificato e lo glorificherò ancora!»*".
Come pure nel Padre Nostro di Matteo 6,9: "*Sia santificato il nome tuo*".
Nell'ANTICO TESTAMENTO è scritto che di Dio non si può conoscere l'essenza, la realtà, né il nome perché tutti i nostri nomi di Dio sono radicalmente inadeguati, parziali e talora falsi.
Gesù svela il nome di Dio: il nome inconoscibile: Abbà. Dio è Padre perché da Lui viene la vita, donata gratuitamente a tutti per amore, solo per amore di padre. Scrive Giovanni nel cap. 17 del suo Vangelo: «*Ho manifestato il tuo nome agli uomini*» (v. 6) e «*Padre giusto, il mondo non ti ha conosciuto, ma io ti ho conosciuto, e questi hanno conosciuto che tu mi hai mandato. E io ho fatto conoscere loro il tuo nome e lo farò conoscere, perché l'amore con il quale mi hai amato sia in essi e io in loro*» (v. 25-26).
È appunto il nome di "Padre misericordioso" con tutti i suoi figli.
Lo stesso vale per Gesù (che significa Dio salva) ad indicare la sua missione racchiusa nel suo nome: "*Quando furono compiuti gli otto giorni prescritti per la circoncisione, gli fu messo nome Gesù, come era stato chiamato dall'angelo prima che fosse concepito nel grembo*" (Luca 2,21).
Per questa ragione i suoi nemici non chiameranno mai Gesù per nome.
I veri discepoli di Gesù agiscono "nel suo nome" ossia si identificano con lui, agendo come se fosse lui stesso, come dice in Matteo 18,5 (*Chi accoglierà un solo bambino come questo nel mio nome, accoglie me*): allora i discepoli troveranno la vita eterna, ossia la stessa vita di Dio, diventando figli come il Figlio: «*A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio: a quelli che credono nel suo nome*» (Giovanni 1,12). Gesù promette che, a chi si professa ed è discepolo, darà la Vita: «*Chiunque infatti vi darà da bere un bicchiere d'acqua nel mio nome perché siete di Cristo, in verità io vi dico, non perderà la sua ricompensa*» (Marco 9,41).
Ma, dice Matteo, anche, contemporaneamente, la persecuzione del mondo, ossia del potere:
- «*Sarete odiati da tutti a causa del mio nome. Ma chi avrà perseverato fino alla fine sarà salvato*» (10,22), e «*Allora vi abbandoneranno alla tribolazione e vi uccideranno, e sarete odiati da tutti i popoli a causa del mio nome*» (24,9).
Ma Gesù avverte che egli stesso smaschererà chi parla nel suo nome, usando il suo nome, senza aderire al suo messaggio, strumentalizzando sia la sua persona che il suo messaggio:
- "*Molti infatti verranno nel mio nome, dicendo: «Io sono il Cristo», e trarranno molti in inganno*" (24,5).
- "*In quel giorno molti mi diranno: «Signore, Signore, non abbiamo forse profetato nel tuo nome? E nel tuo nome non abbiamo forse scacciato demòni? E nel tuo nome non abbiamo forse compiuto molti prodigi?» Ma allora io dichiarerò loro: "Non vi ho mai conosciuti. Allontanatevi da me, voi che operate l'iniquità!*" (7,22-23).
Ma l'evangelista, nel testo greco, non adopera l'espressione "*nel tuo nome*" (come traduce la Bibbia CEI), bensì quella "*con il tuo nome*", ossia servendosi del suo nome, usando strumentalmente il suo nome.
In Giovanni 10,2-3 Gesù ci ricorda che lui ci conosce personalmente e profondamente ed ha con ognuno di noi un rapporto unico, di amicizia e di amore (*Chi invece entra dalla porta, è pastore delle pecore. Il guardiano gli apre*

e le pecore ascoltano la sua voce: egli chiama le sue pecore, ciascuna per nome, e le conduce fuori), che lo porterà a dare tutto se stesso per noi e nessuna forza umana sarà capace di strapparci dalle sue mani.

Torna all'indice generale

NOTTE

Simile al concetto di tenebra (vedi), è quello di notte.
Oltre che essere solo un'indicazione cronologica, la notte simbolicamente indica il male, la morte, il potere, le ideologie, e, talora, anche incomprensione: "*Infatti gli ingiusti, avendo preteso di dominare il popolo santo, prigionieri delle tenebre e incatenati a una lunga notte, chiusi sotto i loro tetti, giacevano esclusi dalla provvidenza eterna*" (Sapienza 17,2).
Nel vangelo di Giovanni ci sono tre brani emblematici:
- "*Costui (Nicodemo) andò da Gesù, di notte, e gli disse: «Rabbì, sappiamo che sei venuto da Dio come maestro; nessuno infatti può compiere questi segni che tu compi, se Dio non è con lui»*" (3,2);
- "*Gesù rispose: «Non sono forse dodici le ore del giorno? Se uno cammina di giorno, non inciampa, perché vede la luce di questo mondo; ma se cammina di notte, inciampa, perché la luce non è in lui»*" (11,9-10).
- "*Egli, preso il boccone, subito uscì. Ed era notte*" (13,3).

Di notte avvengono: la fuga dei discepoli, il tradimento di Giuda, il rinnegamento di Pietro e la cattura di Gesù da parte del potere civile e religioso, in combutta. "*Gesù gli disse: «In verità io ti dico: proprio tu, oggi, questa notte, prima che due volte il gallo canti, tre volte mi rinnegherai*" (Marco 14,30).
Ma la notte è alla fine perché Gesù risorge; la morte è vinta, anche per noi, stanchi di remare: "*Vedendoli però affaticati nel remare, perché avevano il vento contrario, sul finire della notte egli andò verso di loro, camminando sul mare, e voleva oltrepassarli. Essi, vedendolo camminare sul mare, pensarono: «È un fantasma!», e si misero a gridare, perché tutti lo avevano visto e ne erano rimasti sconvolti. Ma egli subito parlò loro e disse: «Coraggio, Io Sono io, non abbiate paura!». E salì sulla barca con loro e il vento cessò*" (Marco 6,48-51).
Con lui nessun timore, perché egli ci rassicura dicendoci "Io Sono", ossia io sono Dio.

Torna all'indice generale

NOZZE

Nei vangeli le nozze (***gàmos***) sono un simbolo di festa, un tempo di gioia (Matteo 22,2-4) in cui non si può digiunare (Marco 2,19) ed è bandito il lutto (Matteo 9,15).
Al cap. 2 di Giovanni, nell'episodio delle nozze di Cana, la festa, simbolo dell'Antica Alleanza, è rovinata dalla mancanza di vino (figura della gioia e dell'amore nel matrimonio), Gesù presenta la Nuova Alleanza, basata sul dono gratuito dell'amore di Dio per l'umanità.
Nella traduzione CEI esiste anche la parola "matrimonio" in Luca 2,36: "*C'era anche una profetessa, Anna, figlia di Fanuele, della molto avanzata in età, aveva vissuto con il marito sette anni dopo il suo matrimoni*o". In effetti il testo greco dice "*dalla sua verginità*" (Fulvio Nardone).
In quel mondo teocratico il matrimonio è un obbligo perché Dio ha ordinato di crescere e moltiplicarsi e il Talmud ha parole di maledizione per chi, come Gesù, rimane scapolo.
Il matrimonio ebraico consiste in un patto solenne che si svolge in due tappe: lo sposalizio e le nozze.
1) La prima tappa, lo sposalizio, consiste in un contratto, un accordo giuridico (detto ***qiddushin***, ossia santificazione o consacrazione, perché la donna era consacrata all'uomo, ossia diventava una sua proprietà). La sposa (di solito una bambina di almeno 12 anni e 1 giorno) era prima valutata (almeno 50 monete d'argento) e poi acquistata, tramite un accordo tra le due famiglie alla presenza di testimoni. Il futuro marito (un maschio tra i 18 e i 20 anni) doveva versare alla famiglia della donna che chiedeva in moglie la somma pattuita, una specie di buonuscita, che era amministrata dal padre della sposa e poi dal marito, ma tornava alla moglie in caso di ripudio o di decesso del marito. In più era pattuita una dote, di proprietà della donna ma amministrata dal marito. Alla conclusione dell'accordo seguiva una semplice cerimonia in casa del padre della sposa, in cui l'uomo copriva la donna (che incontrava spesso per la prima volta) con il suo mantello ed i due si dichiaravano marito o moglie. La donna diventava proprietà del marito ed ogni tradimento era punito con la morte della donna per lapidazione davanti alla casa del padre. I due non si potevano più incontrare fino ad un anno dopo, quando c'erano le nozze vere e proprie.

Maria, la madre di Gesù, secondo il racconto di Matteo e di Luca, era sposata con Giuseppe, ma non conviveva ancora con il marito, quando si trovò incinta per opera dello Spirito Santo. Secondo la legge divina doveva essere lapidata, ma fu salvata da Giuseppe.
2) Un anno dopo ci sono le nozze **(*nissuin,*** ingresso, sollevare, portare**)** con l'inizio della coabitazione la sposa dalla casa del padre va in quella del marito dove si svolgeva il banchetto nuziale che durava anche giorni. Il marito diventa "proprietario" e la moglie diventa "posseduta". In effetti lo sposalizio ebraico non era un matrimonio ma una compravendita.
Dopo la cerimonia, con il primo rapporto, alla presenza di testimoni (gli amici dello sposo) il marito si assicurava che la moglie fosse vergine Il lenzuolo o il telo con la prova ematica della deflorazione viene consegnato, come prova e pegno, ai genitori di lei. La moglie non trovata vergine era restituita al padre.
La moglie è considerata lo strumento sessuale per procreare, ma il nascituro è figlio del padre perché la madre non mette niente di suo: è solo un'incubatrice e che poi partorisce il figlio.
Il matrimonio, per disposizione di Mosè, può essere rotto dal marito, solo dal marito, che, in presenza di due testimoni, scaccia la moglie, consegnandole il "libello del ripudio" in cui è scritto di non volerla più come moglie. Per la donna è la fine, in tutti i sensi.
Non si tratta pertanto di un "divorzio", ma solo di un "ripudio" con il quale il marito può scacciare la moglie, di solito per adulterio, ma anche, secondo alcuni rabbini, per futili motivi o anche perché il marito non la trova più di suo gradimento e cerca una moglie più giovane. È contro questa barbarie perpetrata secondo la legge di Mosè, che Gesù insorge: "*Allora gli si avvicinarono alcuni farisei per metterlo alla prova e gli chiesero: «È lecito a un uomo ripudiare la propria moglie per qualsiasi motivo?». Egli rispose: «Non avete letto che il Creatore da principio li fece maschio e femmina e disse: Per questo l'uomo lascerà il padre e la madre e si unirà a sua moglie e i due diventeranno una sola carne? Così non sono più due, ma una sola carne. Dunque l'uomo non divida quello che Dio ha congiunto». Gli domandarono: «Perché allora Mosè ha ordinato di darle l'atto di ripudio e di ripudiarla?». Rispose loro: «Per la durezza del vostro cuore Mosè vi ha permesso di ripudiare le vostre mogli; all'inizio però non fu così*" (Matteo 19,3 -8).

Torna all'indice generale

NUMERI

Il valore simbolico dei numeri fa parte dell'esperienza quotidiana ("facciamo due passi", "si è rotto in mille pezzi"), ma nella cultura ebraica questo valore simbolico raggiunge il suo acme, tanto da ritrovarlo nei vangeli, nati da quella cultura millenaria.
- UNO: la prima lettera dell'alfabeto ebraico (***alef***), che ha il valore numerico di 1 nella simbologia numerica ebraica, indica l'unicità di Dio.
- DUE: indica il rapporto tra due entità distinte.
- TRE: indica la totalità, il definitivo, ciò che è completo. Pietro rinnega tre volte, ossia completamente.
"*Nel 3° giorno*, indica il compimento di qualcosa in via di sviluppo e l'inizio di un nuovo stato o una nuova condizione dell'essere" (Giovanni Vannucci), ossia la Resurrezione.
- QUATTRO (e i suoi multipli): indica l'universalità, l'intera umanità, la condizione umana, la vita umana, tutto il mondo, i punti cardinali, "i quattro estremi della terra" (Ezechiele 7,2). Lazzaro è morto da quattro giorni, ossia definitivamente. Quaranta giorni Gesù è tentato dal diavolo nel deserto, ossia tutta la vita. Quattro sono i venti, i punti cardinali, le settimane del mese lunare, i vangeli, i veda, le stagioni,
Nella simbologia ebraica sono quattro le condizioni dell'esistenza (vita, morte, gioia e dolore), quattro gli elementi di cui si compone la creazione (terra, acqua, aria e fuoco).
Quaranta anni è il tempo dell'Esodo e quattrocento gli anni passati in cattività in Egitto.
- CINQUE (o suoi multipli): indicano il Pentateuco, la Legge. La piscina di Betzatà ha cinque portici, ossia l'infermo è una vittima della Legge che rende ciechi, zoppi e paralitici. La festa di Pentecoste ebraica cade sette settimane, cinquanta giorni dopo la Pasqua, era il memoriale dell'alleanza con Dio sul Sinai e del dono della Legge.
Nella simbologia cristiana la Pentecoste indica il dono e l'azione dello Spirito Santo: cinque pani per cinquemila uomini in Matteo 16,9.
- SEI (ossia uno meno di sette): da solo indica l'incompletezza, l'imperfezione. Preceduto da "giorno" indica sia la creazione dell'uomo e il giorno che precede il riposo sabbatico di Dio e delle creature, che il giorno in cui il Signore mostra la sua gloria sul Sinai.
- SETTE (e i suoi multipli) indicano la totalità, il tutto, la pienezza, la completezza, la perfezione.
Il settimo giorno, il sabato, è il giorno della completezza della creazione.
- OTTO: per gli ebrei il giorno del peccato di Adamo. Per i cristiani è la Resurrezione, la nuova creazione. Sono infatti otto le beatitudini di Matteo.

- DIECI: sono dieci le tribù che si staccarono (scisma) dal regno di Giuda per formare il regno del nord. Un'assemblea sinagogale non si può svolger senza la presenza di almeno dieci uomini, senza contare le donne e i bambini.
Il numero dieci indica contemporaneamente l'unità e la totalità.
- UNDICI: sono gli apostoli quando viene a mancare il traditore. È l'umanità che segue Gesù, perché manca Israele.
- DODICI: indica il vecchio Israele, quante sono le tribù, i patriarchi, i profeti.
Indica il nuovo Israele nel numero simbolico di dodici apostoli.
- TRENTOTTO: sono gli anni dell'Esoso, passati nel deserto. All'uomo infermo della piscina di Betzatà Gesù chiede di iniziare un controesodo (Giovanni 5,5).
- TRENTANOVE: sono i lavori proibiti nel giorno di sabato, suddivisi in trentanove sottospecie, danno i 1521 lavori proibiti al pio ebreo osservante.
- QUARANTA è un numero altamente simbolico: sono gli anni dell'esodo nel deserto, i giorni che Mosè passa sul Sinai con il Signore, i giorni di cammino di Elia verso l'Oreb, i giorni del diluvio, i giorni di digiuno di Gesù nel deserto. Indica pertanto un tempo compiuto, una generazione, tutta una vita.
- QUARANTADUE (sei volte sette) è la massima imperfezione.
- SETTANTADUE: Nella bibbia ebraica indica tutti i popoli pagani conosciuti (Genesi 10), nella traduzione greca (la Settanta) i popoli conosciuti sono settantadue: infatti la Legge fu consegnata a Mosè dagli angeli in 72 lingue e Gesù invia 72 discepoli: "*Dopo questi fatti il Signore designò altri settantadue e li inviò a due a due davanti a sé in ogni città e luogo dove stava per recarsi*" (Luca 10,1).
- CENTO è il simbolo della benedizione di Dio. Nel vangelo di Matteo è di cento per uno la resa della semina (13,8) e cento volte tanto, è il dono di Dio per chi si dona completamente (19,29).
- CENTOCINQUANTATRE indica: tutte le specie di pesci conosciute: "*Allora Simon Pietro salì nella barca e trasse a terra la rete piena di centocinquantatre grossi pesci. E benché fossero tanti, la rete non si squarciò*" (Giovanni 21,11), significa che il messaggio è per tutti gli uomini, tutte le genti e tutte le culture.

Torna all'indice generale

NUOVO

La lingua greca ha due termini per dire "nuovo": *Nèos* (N), una cosa nuova, che è aggiunta in più alle altre cose, e *kainòs* che ha un valore qualitativo, una qualità che soppianta il vecchio perché è migliore. *Kainòs* (K) può perciò essere tradotto con buono, eccellente, ideale, migliore.
È la novità espressa in Apocalisse 21,5: "*E Colui che sedeva sul trono disse: «Ecco, io faccio nuove tutte le cose»*".
Così è scritto in:
- Marco 1,27: "Tutti *furono presi da timore, tanto che si chiedevano a vicenda: «Che è mai questo? Un insegnamento nuovo (K), dato con autorità. Comanda persino agli spiriti impuri e gli obbediscono!»*";
- Luca 22,20; "*E, dopo aver cenato, fece lo stesso con il calice dicendo: «Questo calice è la nuova (K) alleanza nel mio sangue, che è versato per voi»*;
- Giovanni 13,34: "*Vi do un comandamento nuovo (K): che vi amiate gli uni gli altri. Come io ho amato voi, così amatevi anche voi gli uni gli altri*".
La differenza si manifesta bene in Matteo 9,17 (e nei corrispondenti Marco 2,22 e Luca 5,37-38): "*Né si mette vino nuovo in otri vecchi, altrimenti si rompono gli otri e il vino si versa e gli otri van perduti. Ma si versa vino nuovo* (N) *in otri nuovi* (K)*, e così l'uno e gli altri si conservano*".
Gesù ha portato la grande novità, il vino nuovo, la buona notizia dell'unico comandamento; l'amore totale e incondizionato di Dio per tutti e l'uomo vecchio deve essere sostituto dall'uomo nuovo.
L'antico Israele, con la Legge, con le sue istituzioni, le prescrizioni e i divieti sono retaggi del passato e il cristianesimo obbliga a mutamenti sostanziali di vita: si deve cambiare non rattoppare il vestito vecchio: "Diceva loro anche una parabola: "*Nessuno strappa un pezzo da un vestito nuovo* (K) *per metterlo su un vestito vecchio; altrimenti il nuovo lo strappa e al vecchio non si adatta il pezzo preso dal nuovo* (K)*"* (Luca 5,36).
C'è incompatibilità con le vecchie regole religiose, perché la novità è tale che non può permettere la convivenza.
Giovanni esprime lo stesso concetto, ma usa il termine ***kalòs*** (bello, buono) invece che ***kainòs*** nell'episodio delle nozze di Cana quando l'acqua usata per inutili purificazioni rituali è trasformata in vino "migliore": «*Tutti mettono in tavola il vino buono (**kalòs**) all'inizio e, quando si è già bevuto molto, quello meno buono. Tu invece hai tenuto da parte il vino buono (**kalòs**) finora*» (Gv 2,10).

OBBEDIRE

Hypakouo, in greco significa ascoltare, obbedire, rispondere ad un ordine, ma anche ad un invito, al desiderio di qualcuno, ad una proposta o un incarico. È interessante notare che il sostantivo obbedienza (***hypakoe***) non esiste nei vangeli. In latino obbedire è ***ob-audire***, ascoltare, mettersi all'ascolto, tendere l'orecchio per ascoltare.
Il Salmo 40,8-9 dice: "*Allora ho detto: «Ecco, io vengo. Nel rotolo del libro su di me è scritto di fare la tua volontà: mio Dio, questo io desidero; la tua legge è nel mio intimo»*". Si tratta del desiderio profondo di obbedire alla legge di Dio; ma nel testo ebraico masoretico viene tradotto con "sono venuto perché mi hai aperto gli orecchi".
Non è l'esecuzione passiva del comando divino, ma una comunione piena alla scelta di salvezza e di amore che Dio vuole per tutta la creazione. Obbedisce solo chi, come Gesù, sa ascoltare e "obbedisce" per amore o per identificazione, ossia per la semplice ragione che pensa allo stesso modo.
Tutto il vangelo parla dell'invito di Gesù a mettersi all'ascolto della Parola di Dio, non ad obbedire ai comandamenti, leggi, prescrizioni e alle leggi di Mosè. Egli stesso ha sistematicamente disobbedito alle norme della Legge, a partire dal sabato. Ma è sempre stato all'ascolto di Dio, ha imitato in tutto il comportamento di Dio che chiede somiglianza e non obbedienza: "*Umiliò se stesso facendosi obbediente fino alla morte e a una morte di croce*" (Filippesi 2,8), per manifestare l'amore, sempre, verso tutti, fino alle estreme conseguenze. Come chiede anche a noi: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso*" (Luca 6,36).
Nel vangelo di Luca (15,29), nella parabola dei due figli e del padre misericordioso, l'obbediente fratello maggiore non si comporta da figlio, ma da servo: "*Ecco, io ti servo da tanti anni e non ho mai disobbedito a un tuo comando, e tu non mi hai mai dato un capretto per far festa con i miei amici*". Dio invece ci chiede di comportarci da figli, figli amati "sempre e nonostante".
Cinque volte nei vangeli si trova il verbo obbedire, mai riferito alle persone, ma solo alle forze ostili all'uomo: il vento impetuoso, il mare in tempesta, lo spirito impuro, il gelso (Matteo 8,27. Marco 1,27.4,41.9,25. Luca 8,25.17,6). Mai si trova nel vangelo di Giovanni.
Si trova invece due volte il verbo disobbedire-non obbedire (***apeizèo***) che però andrebbe forse tradotto diversamente:
- "*Ma egli rispose a suo padre: "Ecco, io ti servo da tanti anni e non ho mai disobbedito* (ma nel senso di trasgredire*) a un tuo comando, e tu non mi hai mai dato un capretto per far festa con i miei amici*" (Luca 15,29).
- "*Chi crede nel Figlio ha la vita eterna; chi non obbedisce* (ma nel senso di non credere, non aver fede) *al Figlio non vedrà la vita, ma l'ira di Dio rimane su di lui*" (Giovanni 3,36).
È chiesto ai cattolici di obbedire alla Chiesa, al Papa e alla gerarchia, ai superiori, al diritto canonico, alle prescrizioni, ai dogmi, sotto la minaccia dell'inferno. Ma troppo spesso obbedire alla Chiesa non significa seguire Cristo: "Dio lo vuole", veniva detto ai crociati. Dopo il Concilio le cose vanno meglio, ma la restaurazione è sempre in agguato e occorre vigilare. Perché chi crede che obbedendo non abbia responsabilità proprie, sbaglia perché ognuno è chiamato ad obbedire alla propria coscienza e diventa responsabile delle sue azioni davanti a Dio. Chi vuol imporre la "parola di Dio" o, meglio, quella che crede sia la parola di Dio, tradisce Dio e l'uomo.
"Dio lo vuole" era l'esortazione dei papi rivolta ai crociati, ma era esattamente il contrario della volontà di Dio.
Quando si chiede solo obbedienza e sottomissione vuol dire che non si gode di stima e rispetto. Noi non siamo chiamati a risolvere quelli che, secondo noi, sono i problemi di Dio; lui lo potrebbe fare meglio di noi. O no?!
Pietro, trascinato davanti al sinedrio, davanti a coloro che, guidati dal sommo sacerdote, dicevano di parlare in nome di Dio: "Rispose *allora Pietro insieme agli apostoli: «Bisogna obbedire a Dio invece che agli uomini»*" (Atti 5,29).
"Il vero cristiano non è l'uomo docile. Egli non confonde mai l'obbedienza di fede con le obbedienze che sono forme di idolatria. Gesù è stato l'uomo della disobbedienza. Egli non ha obbedito a nessuno se non nella misura in cui le obbedienze terrene - a cominciare dalla obbedienza ai suoi a Nazareth - erano sottoposte a questa obbedienza fondamentale" (Ernesto Balducci). "L'obbedienza non è più una virtù", diceva Lorenzo Milani. Specie se è l'obbedienza acritica richiesta da chi, invece di servire, comanda. E "Le più grandi tragedie della storia non si devono ai disubbidienti, ma a coloro che hanno ubbidito agli ordini" (Alberto Maggi) a cominciare dalle crociate, con "l'obbedienza libera e la libertà obbediente" di Francesco, ignorata da quelli che si dichiarano suoi seguaci.
«Non parliamo più di obbedire: meglio è ascoltare, anzi vivere in atteggiamento di ascolto, ospitare seriamente l'altro, ogni altro, dentro di sé. Farsi carico dell'altro. Mai sovrapporre la voce di un altro, fosse pure la persona più degna e più cara, alla voce della propria coscienza in cui lo Spirito, vita di Dio, si fa vita nostra. È vero che Dio non ci parla direttamente, anche se ci parla sempre. Ma è pur vero che troppa mediazione non aiuta l'incontro con lui. Un eccessivo bisogno di mediazione sottintende sempre l'immaturità spirituale o qualche forma di paura». Questa frase tra virgolette l'ho trovata scritta in un appunto su una mia vecchia Bibbia. Spero che qualcuno leggendola mi sappia dire di chi è.

Per essere felici è forse meglio obbedire ai comandamenti o vivere le beatitudini? Non c'è dubbio che è molto meglio scegliere la felicità che Dio vuole per noi.
Vedi anche POTERE.
GESÙ il DISOBBEDIENTE.
Dai vangeli viene fuori la figura di un Gesù che non intende rispettare le prescrizioni mosaiche. Infatti:
- non si è sposato e non ha avuto figli come Dio aveva prescritto (in Genesi 1,28: "*Siate fecondi e moltiplicatevi*"),
- non rispetta il riposo del sabato (in Giovanni 5,9.16: "*E all'istante quell'uomo guarì: prese la sua barella e cominciò a camminare. Quel giorno però era un sabato. Per questo i Giudei perseguitavano Gesù, perché faceva tali cose di sabato*",
- non si reca al Tempio o in sinagoga per pregare (in Marco 1,21: " *Giunsero a Cafàrnao e subito Gesù, entrato di sabato nella sinagoga, insegnava*", e Giovanni 7,14: "*Quando ormai si era a metà della festa, Gesù salì al tempio e si mise a insegnare*"),
- non si cura delle prescrizioni della legge religiosa (in Marco 7,15: *Non c'è nulla fuori dell'uomo che, entrando in lui, possa renderlo impuro*),
- non rispetta le scrupolose indicazione riguardo al puro e all'impuro (in Luca 5,12-13: "*Mentre Gesù si trovava in una città, ecco, un uomo coperto di lebbra lo vide e gli si gettò dinanzi, pregandolo: «Signore, se vuoi, puoi purificarmi». Gesù tese la mano e lo toccò dicendo: «Lo voglio, sii purificato!». E immediatamente la lebbra scomparve da lui*").
- non rispetta le abluzioni purificatorie rituali prima dei pasti (in Marco 7,2: "*Avendo visto che alcuni dei suoi discepoli prendevano cibo con mani impure, cioè non lavate*"),
- non rifugge i peccatori né il contatto con gente di malaffare come gli esattori e i miscredenti (in Luca 5,30: "*I farisei e i loro scribi mormoravano e dicevano ai suoi discepoli: «Come mai mangiate e bevete insieme ai pubblicani e ai peccatori?»*"),
- non evita il contatto con i malati e i cadaveri (in Matteo 8,14-15: "*Entrato nella casa di Pietro, Gesù vide la suocera di lui che era a letto con la febbre. Le toccò la mano e la febbre la lasciò; poi ella si alzò e lo serviv* a" e Luca 7,12-14: "*Quando fu vicino alla porta della città, ecco, veniva portato alla tomba un morto, unico figlio di una madre rimasta vedova; e molta gente della città era con lei. Vedendola, il Signore fu preso da grande compassione per lei e le disse: «Non piangere!». Si avvicinò e toccò la bara, mentre i portatori si fermarono. Poi disse: «Ragazzo, dico a te, àlzati!»*").
- non rispetta le regole per l'emarginazione delle donne (in Marco 17,40-41: "*Vi erano anche alcune donne, che osservavano da lontano, tra le quali Maria di Màgdala, Maria madre di Giacomo il minore e di Ioses, e Salome, le quali, quando era in Galilea, lo seguivano e lo servivano, e molte altre che erano salite con lui a Gerusalemme*"),
- difende la libertà dei suoi discepoli contro l'interpretazione farisaica della Legge (in Matteo 12,3:"*Vedendo ciò, i farisei gli dissero: «Ecco, i tuoi discepoli stanno facendo quello che non è lecito fare di sabato»*" e Luca 6,2: "*Alcuni farisei dissero: «Perché fate in giorno di sabato quello che non è lecito?»*").

Torna all'indice generale

ONNIPOTENTE

L'onnipotenza di Dio è più volte citata nell'Antico e nel Nuovo Testamento:
- "*Hai compassione di tutti, perché tutto puoi, chiudi gli occhi sui peccati degli uomini, aspettando il loro pentimento*" (Sapienza 11,23).
- "*C'è forse qualche cosa d'impossibile per il Signore?*" (Genesi 18,14).
- "*Il nostro Dio è nei cieli: tutto ciò che vuole, egli lo compie*" (Salmo 115,3),
- "*Tutto ciò che vuole il Signore lo compie in cielo e sulla terra, nei mari e in tutti gli abissi*" (Salmo 134,6).
- "*Ma Gesù, guardandoli in faccia, disse: «Impossibile agli uomini, ma non a Dio! Perché tutto è possibile a Dio»*" (Marco 10,2 e Matteo 19,26).
- "*E diceva: «Abbà! Padre! Tutto è possibile a te: allontana da me questo calice! Però non ciò che voglio io, ma ciò che vuoi tu»*" (Marco 14,36).
- "*Nulla è impossibile a Dio*" (Luca 1,37), dove il testo greco dice "nessuna parola è impossibile a Dio", ossia tutto è possibile alla parola creatrice di Dio.
- "*Grandi cose ha fatto per me l'Onnipotente e Santo è il suo nome*" (Luca 1,49).
- "*In lui siamo stati fatti anche eredi, predestinati – secondo il progetto di colui che tutto opera secondo la sua volon*tà" (Efesini 1,11).

Sembra però a molti che il nome “onnipotente” voglia contenere l'immagine imperiale del sovrano assoluto, come un superdittatore dalla potenza illimitata. L'idea di un Dio onnipotente sta alla base di ogni volontà di potenza individuale o collettiva, è un "Dio garante della legittimità di tutti i poteri, il Dio delle corone dei re" (Ernesto Balducci).
Ma ci si può allora chiedere quando e come è nato il termine.
Allorché JHWH è diventato per Israele, l'unico Dio, ha finito con l'assumere attributi di altre divinità; una di queste è "***El-Shaddàj***" il dio delle montagne. o anche "***Zebbaout***", il Dio degli eserciti o delle schiere celesti.
Quando la Bibbia ebraica fu tradotta in greco (la Settanta) il termine fu reso con “Pantocrator”, che Girolamo, nel IV secolo, tradusse in latino con “***Omnipotens***”. Ma già Agostino riprovava questo concetto pagano di Dio, e preferisce tradurre con ***Omnitenens***, "Colui che tiene in mano tutte le cose".
Dice infatti l’atto penitenziale del giorno della festa di Cristo, re dell’universo: “Cristo, che sostieni ogni cosa con la potenza della tua parola”.
Omnipotens è allora la traduzione sbagliata di ***Pantocrator***, che invece significa “Signore di tutto” o “colui che tiene insieme tutte le cose”, ossia che tutto unisce, che governa tutte le cose, contro le forze disgregatrici del male, dell'odio e del peccato.
Il contrasto evidente tra un Dio onnipotente e la presenza del male esiste da sempre e ce lo ricorda Epicuro, il grande filosofo greco del III-IV secolo a. C. che prevede quattro possibilità: “Dio o vuole togliere il male e non può; o può e non vuole; o non vuole e non può; o vuole e può. Se vuole e non può, è debole; se può e non vuole, è malevole;
se non vuole e non può, è malevole e debole; se vuole e può, come si addice a lui, perché esiste il male e io non lo elimina?”.
Molti, anche oggi, dicono che se Dio è onnipotente non è buono e se è buono non è onnipotente. Non si riesce a comprendere come un Dio onnipotente non risponda alle nostre giuste domande di figli obbedienti. Se Dio, potendo evitare il male, lo permette allora è crudele. Se Dio fa soffrire quelli che ama, è un sadico. Se Dio è onnipotente e non opera nella sofferenza e gli uomini si adoperano per alleviarla, allora gli uomini sono più misericordiosi di Dio. La sola idea è, per noi, una bestemmia contro lo Spirito Santo.
Quindi a Dio è stato attribuito un titolo, anzi un attributo, che non ha, perché egli stesso ha rinunciato all’onnipotenza, creando l’uomo libero e, addirittura, dice Gesù, mettendosi al suo servizio.
Dice Paolo in Filippesi 2,5-7: “*Abbiate in voi gli stessi sentimenti di Cristo Gesù: egli, pur essendo nella condizione di Dio, non ritenne un privilegio l’essere come Dio, ma svuotò se stesso assumendo una condizione di servo, diventando simile agli uomini*”
Dio è onnipotente al principio, nella creazione, e alla fine, quando Dio sarà “tutto in tutti” (1Corinti 15,28); ora lo è “solo nella misericordia”, dice Enzo Bianchi.
"Da quando ha creato l'uomo libero, Dio non è più onnipotente. Già i rabbini l'avevano intuito e parlavano dello ***zimzum*** di Dio: in un certo qual modo - sostenevano - egli ha ristretto il proprio potere e si è esposto al rischio di ricevere un “no” umiliante dalle sue creature. Ma l'amore «è forte come la morte e le sue vampe sono vampe di fuoco» (Cantico 8,6), non si rassegna mai alle sconfitte. “Dio, che ha messo in conto anche i nostri rifiuti, è costretto dal suo amore a continuare a cercarci" (Fernando Armellini).
"Dio è immaginato sulla linea infinita dell'arbitrio. Ma Dio si è manifestato a noi in Gesù Cristo - né c'è altra via per conoscerlo adeguatamente e senza errore - proprio sotto forme opposte, sotto la forma della non potenza, della gracilità" (Ernesto Balducci).
"Anche tu devi rinunciare all'onnipotenza, se vuoi che esistiamo quali enti consapevoli e liberi: tu e noi! La dimostrazione che Dio non è onnipotente sta nell'incarnazione, nella ***kenosi (lo svuotarsi)***, nella morte infamante (…) che gli uomini pii e religiosi fanno fare a Gesù. L'onnipotenza non si addice a nessuno: tutto e tutti condizionati. Condizionato è l'essere, condizionata ogni esistenza" (Davide Maria Turoldo).
"Dio è onnipotente. È vero. Però la sua onnipotenza si può manifestare solo attraverso la vita di quanti lo hanno accolto. Se questi rifiutano, impediscono a Dio di manifestarsi" (…) "E se è vero, come dice Gesù, che il tralcio, se non rimane attaccato alla vite, non può portare frutto, è anche vero che la vite senza i tralci non può fare l'uva" (Alberto Maggi).
La sua azione nel mondo, infatti, è solo l'azione attraverso le creature: “In realtà l’azione di Dio è sempre presente, ma diventa visibile quando una creatura la esprime” (Carlo Molari).
Dio è onnipotente non perché può tutto, ma perché tutto dà, perché offre continuamente amore, vita e salvezza.
Solo l'amore è onnipotente: nell'amore accolto, senza limiti, nasce l'onnipotenza; se non è accolto è impotente. Dio diventa impotente se non accogliamo la sua offerta di amore. Dio è amore infinito, in grado di donare un amore infinito, offerta continua e totale ad ogni uomo; solo il nostro rifiuto pone un limite all'onnipotenza dell'amore di Dio. Dio è Padre, ossia è colui che per amore comunica tutta la propria vita-amore, pienezza di vita-amore. L'offerta diventa efficace solo con il mio improbabile “sì” incondizionato, come invece ha fatto Gesù. Anche a noi è dato diventare onnipotenti: “*Se rimanete in me e le mie parole rimangono in voi, chiedete quello che volete e*

vi sarà fatto. In questo è glorificato il Padre mio: che portiate molto frutto e diventiate miei discepoli" (Giovanni 15,7-8).

Torna all'indice generale

OPERA / OPERE

In greco opera si dice ***èrgon*** **(**plurale ***erga*****),** operare e lavorare ***ergazomai*****.** In latino ***opus*** significa anche lavoro.
È tutto ciò che si compie (atto, lavoro, azione) con il fine di raggiungere uno scopo, un effetto.
Paolo apostolo, in Gàlati2,15-16, scrive: "*Nessun uomo è giustificato da Dio per le opere della Legge, ma solo mediante la fede in Gesù Cristo*".
Il libro dell'Apocalisse esalta le opere dei seguaci del Signore:
- "*Tutte le Chiese sapranno che io sono Colui che scruta gli affetti e i pensieri degli uomini, e darò a ciascuno di voi secondo le sue opere*" (2,23).
- "*E udii una voce dal cielo che diceva: «Scrivi: d'ora in poi, beati i morti che muoiono nel Signore. Sì – dice lo Spirito –, essi riposeranno dalle loro fatiche, perché le loro opere li seguono»"* (14,13). Le loro opere li seguono, non li precedono perché non sono un mezzo per meritare la Vita Eterna, ma dice li seguono perché al momento della morte resta, dell'individuo, solo il bene. fatto e il male sparisce, anche se restano i segni che lascia.
"Ogni scelta positiva, ogni volta che facciamo del bene, ogni atto d'amore o di generosità, ogni concessione di perdono che noi compiamo nell'arco della nostra esistenza, che libera e fa crescere in noi delle capacità d'amore e realizzano il progetto che Dio ha su di noi, rimangono per sempre e concorrono a darci la struttura definitiva, cioè la vita eterna" (Alberto Maggi).
La creazione non è finita e Gesù ci chiama tutti a collaborare alla costruzione del Regno di Dio.
Nella religione le opere sono fatte per Dio (Amore-Eros, ossia un amore che in qualche modo ha una ricompensa): sono le opere della carne. Nella fede le opere (i carismi sono doti naturali, che se messe a servizio degli altri vengono potenziate e portano maggior frutto) fatte in Dio, con Dio e come Dio (Amore-Agape, gratuito): sono i frutti dello Spirito. Dice Paolo in Gàlati5,18-23: "*Ma se vi lasciate guidare dallo Spirito, non siete sotto la Legge. Del resto sono ben note le opere della carne: fornicazione, impurità, dissolutezza, idolatria, stregonerie, inimicizie, discordia, gelosia, dissensi, divisioni, fazioni, invidie, ubriachezze, orge e cose del genere. Riguardo a queste cose vi preavviso, come già ho detto: chi le compie non erediterà il regno di Dio. Il frutto dello Spirito invece è amore, gioia, pace, magnanimità, benevolenza, bontà, fedeltà, mitezza, dominio di sé; contro queste cose non c'è Legge*".
Le opere della carne (conseguenza dell'obbedienza alla Legge) sono stigmatizzate in Matteo 23.5-7: "*Tutte le loro opere le fanno per essere ammirati dalla gente: allargano i loro filattèri e allungano le frange; si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe, dei saluti nelle piazze, come anche di essere chiamati "rabbì"* (monsignore) *dalla gente*".
I frutti dello Spirito (effetto della conversione) sono i comportamenti di amore e di servizio che nascono come risposta all'amore gratuito di Dio. È scritto in Giovanni 9,4 (*Bisogna che noi compiamo le opere di colui che mi ha mandato*) e 14,10 (*il Padre, che rimane in me, compie le sue opere*). Lo dice anche Paolo in Gàlati2,20: "*Non vivo più io, ma Cristo vive in me. E questa vita, che io vivo nel corpo, la vivo nella fede del Figlio di Dio, che mi ha amato e ha consegnato se stesso per me*". È questa la discriminante tra chi è nella luce della vita e chi è nelle tenebre di morte.

Torna all'indice generale

OPERA / OPERE di DIO

Nel libro dell'Esodo opera di Dio sono le tavole della Legge.
Le opere di Dio sono sempre opere che sono comunicazione di pienezza di vita per chi non ne ha, sempre positive e mai negative.
In Giovanni sono le opere che Gesù compie secondo il volere del Padre:
- "Bisogna *che noi compiamo le opere di colui che mi ha mandato finché è giorno; poi viene la notte, quando nessuno può agire*" (9,4).
- "*Gesù rispose loro: «Ve l'ho detto, e non credete; le opere che io compio nel nome del Padre mio, queste danno testimonianza di me»*" (10,25).

- "*Gesù disse loro: «Vi ho fatto vedere molte opere buone da parte del Padre: per quale di esse volete lapidarmi?»*" (10,32).
- "*Se non compio le opere del Padre mio, non credetemi, ma se le compio, anche se non credete a me, credete alle opere, perché sappiate e conosciate che il Padre è in me, e io nel Padre»*" (10,37-38).
- "*Gesù disse loro: «Il mio cibo è fare la volontà di colui che mi ha mandato e compiere la sua opera*" (4,34).
- "*Io però ho una testimonianza superiore a quella di Giovanni: le opere che il Padre mi ha dato da compiere, quelle stesse opere che io sto facendo, testimoniano di me che il Padre mi ha mandato*" (5,36).
- "*Rispose Gesù: «Né lui ha peccato né i suoi genitori, ma è perché in lui siano manifestate le opere di Dio*" (9,3).

O meglio, con un'espressione più teologica, che riguarda ognuno di noi se Dio vive in noi: le opere che il Padre compie in lui.
- "*Non credi che io sono nel Padre e il Padre è in me? Le parole che io vi dico, non le dico da me stesso; ma il Padre, che rimane in me, compie le sue opere*" (14,10).

E che perciò sono le stesse opere che appaiono visibile quando i suoi discepoli operano la verità, mostrando il vero volto di Dio, quello che Gesù ha mostrato con le parole e le opere, quello di un amore gratuito universale:
- "*Chiunque infatti fa il male, odia la luce, e non viene alla luce perché le sue opere non vengano riprovate. Invece chi fa la verità viene verso la luce, perché appaia chiaramente che le sue opere sono state fatte in Dio*" (Giovanni 3,20-21).
- "*Allora (i discepoli) gli dissero «Che cosa dobbiamo compiere per fare le opere di Dio?». Gesù rispose loro: «Questa è l'opera di Dio: che crediate in colui che egli ha mandato»*" (Giovanni 6,28-29).

La creazione è opera di Dio, quella creazione che non è finita il primo sabato, ma che continua nelle opere di Gesù e di chi opera nel suo nome per il bene di chi ha bisogno, come l'uomo della piscina di Betzatà, simbolo del popolo sottomesso dall'istituzione religiosa (i Giudei): "*Per questo i Giudei perseguitavano Gesù, perché faceva tali cose di sabato. Ma Gesù disse loro: «Il Padre mio agisce anche ora e anch'io agisco»*" (Giovanni 5,16).
O anche nell'episodio del cieco dalla nascita cui Gesù apre gli occhi facendogli comprendere di essere cieco da sempre a causa della Legge che non gli permette di vedere la verità su Dio, il Padre di Gesù: "*Gesù rispose loro: «Ve l'ho detto, e non credete; le opere che io compio nel nome del Padre mio, queste danno testimonianza di me»*" (Giovanni 10,25).

Torna all'indice generale

OPERA del CRISTO

"*Giovanni, che era in carcere, avendo sentito parlare delle opere del Cristo*" (Matteo 11,2). Quelle che Gesù ricorda al Battista: "*Gesù rispose loro: «Andate e riferite a Giovanni ciò che udite e vedete: i ciechi riacquistano la vista, gli zoppi camminano, i lebbrosi sono purificati, i sordi odono, i morti risuscitano, ai poveri è annunciato il Vangelo. E beato è colui che non trova in me motivo di scandalo!»*" (Matteo 11,4-6). Quelle di Gesù sono opere con le quali comunica, arricchisce o restituisce vita a chi vita non ha.

Torna all'indice generale

OPERAI

"Allora disse ai suoi discepoli: «*La messe è abbondante, ma sono pochi gli operai! Pregate dunque il signore della messe, perché mandi operai nella sua messe!*» (Matteo 9,37-38) e nel corrispondente brano di Luca 10,2.
Per il Regno servono operai e non sacerdoti. Non serve il Culto, non serve la Legge, non servono i Templi, non servono i Sacrifici; tutte cose che Gesù ha distrutto. Credevamo per sempre. Ma c'è qualcuno che le ha rifondate, contro la volontà di Cristo. Al "signore della messe" servono testimoni, solo testimoni.

Torna all'indice generale

OPERARE

Gesù, in Giovanni 5,17 (*Il padre mio opera sempre e anch'io opero*), parla dell'opera di Dio-Padre che continuamente dona vita, fa vivere l'universo e l'umanità, e Gesù, figlio di Dio e Dio egli stesso, coopera alla Creazione continua, un'intuizione che era già di Tommaso d'Aquino ed ora patrimonio normale collettivo della Chiesa pensante, in una visione dinamica della realtà. Il nuovo è da attendere perché la creazione è in divenire. E qui entra in gioco il problema della responsabilità umana, in parte legata alle scelte che gli uomini compiono, scelte che possono ritardare, e perfino bloccare, il fluire della vita.
I vangeli riportano le guarigioni operate da Gesù, ma in effetti raccontano episodi di liberazione e salvezza.
Luca , per esempio, dice:
- "*Un giorno stava insegnando. Sedevano là anche dei farisei e maestri della Legge, venuti da ogni villaggio della Galilea e della Giudea, e da Gerusalemme. E la potenza del Signore gli faceva operare guarigioni*" (5,17) e fa seguire l'episodio del paralitico.
- "*Ma il capo della sinagoga, sdegnato perché Gesù aveva operato quella guarigione di sabato, prese la parola e disse alla folla: «Ci sono sei giorni in cui si deve lavorare; in quelli dunque venite a farvi guarire e non in giorno di sabato»"* (13,14) e fa seguire l'episodio della donna curva sotto il peso dell'oppressione della Legge che le toglieva la vita.
Racconta (9,6) anche le guarigioni operate dai dodici nell'annunciare l'avvento del Regno di Dio: "*Allora essi uscirono e giravano di villaggio in villaggio, ovunque annunciando la buona notizia e operando guarigioni*" (9,6). Ma essi faticavano a comprendere, per cui Luca , nel racconto, fa seguire l'episodio della condivisione dei pane e dei pesci, simbolo sia dell'avvento del Regno che dell'Eucarestia.
Ma l'operare di Gesù non piace alla classe dirigente al potere, che teme di perdere potere per colpa di quel galileo eretico; si mette allora in moto la macchina del fango: "*Ma i farisei dicevano: «Egli scaccia i demòni per opera del principe dei demòni»*" e lo tacciano di essere un indemoniato (Matteo 9,34).

Torna all'indice generale

OPERATORI di PACE

Non i pacifici, ma coloro che lavorano costantemente per la pace, che non accettano soprusi, angherie, ingiustizie, violenze, prevaricazioni, prepotenze, sopraffazioni, né guerre giuste, anche se chiamate missioni di pace.
Sono felici perché Dio li considera figli prediletti: "*Beati gli operatori di pace, perché saranno chiamati figli di Dio*" (Matteo 5,9).
"Solo chi sceglie la linea dell'impegno illuminato dalla speranza avrà tribolazioni ma avrà la grande gioia interiore, il senso profondo che la vita non è spesa invano e che ogni attimo passato, ogni gesto compiuto, si depositano in un corso segreto delle cose che prima o poi arriverà alla superficie della terra e diventerà primavera" (Ernesto Balducci).

Torna all'indice generale

OPERATORI di INGIUSTIZIA

È il titolo che Luca (13,24-30) usa per chi, nel popolo ebraico - ed ora vale per i cristiani - crede che l'appartenenza ad una popolo, ad una religione, a un movimento ecclesiale, preservi dal giudizio. Gesù assicura che, chi dice "Signore, Signore" praticando l'ingiustizia, andrà incontro, come conseguenza della sua scelta contro l'Uomo, a non essere riconosciuto dal Signore: "*Quando il padrone di casa si alzerà e chiuderà la porta, voi, rimasti fuori, comincerete a bussare alla porta, dicendo: «Signore, aprici!». Ma egli vi risponderà: «Non so di dove siete». Allora comincerete a dire: «Abbiamo mangiato e bevuto in tua presenza e tu hai insegnato nelle nostre piazze». Ma egli vi dichiarerà: «Voi, non so di dove siete. Allontanatevi da me, voi tutti operatori di ingiustizia!».Là ci sarà pianto e stridore di denti, quando vedrete Abramo, Isacco e Giacobbe e tutti i profeti nel regno di Dio, voi invece cacciati fuori. Verranno da oriente e da occidente, da settentrione e da mezzogiorno e siederanno a mensa nel regno di Dio. Ed ecco, vi sono ultimi che saranno primi, e vi sono primi che saranno ultimi*".
Matteo (7,20-23) li chiama *voi* che operate l'iniquità!: "*Dai loro frutti dunque li riconoscerete. Non chiunque mi dice: «Signore, Signore», entrerà nel regno dei cieli, ma colui che fa la volontà del Padre mio che è nei cieli. In quel giorno molti mi diranno: «Signore, Signore, non abbiamo forse profetato nel tuo nome? E nel tuo nome non*

abbiamo forse scacciato demòni? E nel tuo nome non abbiamo forse compiuto molti prodigi?». Ma allora io dichiarerò loro: «Non vi ho mai conosciuti. Allontanatevi da me, voi che operate l'iniquità!».
"Nella Bibbia con il termine iniquità sono designate le pratiche magiche (Numeri 23,21.23 e Samuele 15,23), una forza nefasta che produce solo quel che è inutile, vano, inefficace" (Alberto Maggi). Essi sono detti perciò i "costruttori del nulla".
Sono coloro che non hanno agito "in nome o nel nome" di Gesù, ossia come rassomiglianza o rappresentanza, ma "con il nome di Gesù", ossia usando il nome e il messaggio, ma senza assomigliare a Gesù. Sono coloro che annunziano il Regno, ma non lo vivono.

Torna all'indice generale

OPERE BUONE

Non solo non dobbiamo porre ostacoli alla volontà di bene che Dio ha posto in noi, ma dobbiamo agire positivamente per favorirla.
Quando la fede ci mette in rapporto con Dio, le opere che ne conseguono ci mettono in rapporto con gli uomini perché le opere buone indicano i frutti di una fede operosa: "*Così anche la fede: se non è seguita dalle opere, in se stessa è morta*" (Giacomo 2,17). Non contano le radici, ma "*Dai loro frutti li riconoscerete*" è scritto in Matteo 7,20.
Dice Fernando Armellini: "Non sono i frutti che fanno vivere l'albero, tuttavia l'albero che non dà frutti è come morto".
In Matteo (5,16) Gesù dice che sono ciò che l'uomo fa per l'uomo: "*Così risplenda la vostra luce davanti agli uomini, perché vedano le vostre opere buone e rendano gloria al Padre vostro che è nei cieli*", dopo aver elencato le otto beatitudini.
Dice Martin Lutero: "Le opera buone non fanno un uomo buono, ma un uomo buono fa opere buone. Le opere malvagie non fanno un uomo malvagio, ma un uomo malvagio fa opere malvagie" (…) "non sono le opere che fanno (un uomo) buono o malvagio, ma è lui stesso che fa le sue opere buone o malvagie"
Qualsiasi opera (verso Dio o verso gli uomini) fatta calcolandone il vantaggio, pure se buona, diventa cattiva; anche l'elemosina non è cosa buona se non ha come fondamento la condivisione.
Matteo, ricordando la donna che in casa di Simone il fariseo, ungeva il capo di Gesù con un profumo molto prezioso, con scandalo dei discepoli, dice: "*Gesù se ne accorse e disse loro: «Perché infastidite questa donna? Ella ha compiuto un'azione buona verso di me*". Quel gesto, frutto d'amore, fatto in vista della sua sepoltura, diventa un'opera buona verso quel profeta galileo. E aggiunge, solo per lei: «*In verità io vi dico: dovunque sarà annunciato questo Vangelo, nel mondo intero, in ricordo di lei si dirà anche ciò che ella ha fatto*». I frutti d'amore non vanno mai perduti.

Torna all'indice generale

OPERE di ABRAMO

"*So che siete discendenti di Abramo. Ma intanto cercate di uccidermi perché la mia parola non trova accoglienza in voi. Io dico quello che ho visto presso il Padre; anche voi dunque fate quello che avete ascoltato dal padre vostro». Gli risposero: «Il padre nostro è Abramo». Disse loro Gesù: «Se foste figli di Abramo, fareste le opere di Abramo. Ora invece voi cercate di uccidere me, un uomo che vi ha detto la verità udita da Dio. Questo, Abramo non l'ha fatto*" (Giovanni 8,37-40).
Le loro opere sono contrarie a quelle di Abramo che "credette", mentre essi non vogliono accogliere la verità che viene da Dio e che Gesù porta.

Torna all'indice generale

OPERE di SCRIBI e FARISEI

«*Sulla cattedra di Mosè si sono seduti gli scribi e i farisei. Praticate e osservate tutto ciò che vi dicono, ma non agite secondo le loro opere, perché essi dicono e non fanno. Legano infatti fardelli pesanti e difficili da portare e li pongono sulle spalle della gente, ma essi non vogliono muoverli neppure con un dito. Tutte le loro opere le fanno per essere ammirati dalla gente: allargano i loro filattèri e allungano le frange; si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe, dei saluti nelle piazze, come anche di essere chiamati "rabbì" dalla gente*» (Matteo 23,2-7).
Non agite secondo le loro opere ricorda la richiesta divina di astenersi da ogni forma di idolatria: "*Tu non ti prostrerai davanti ai loro dèi e non li servirai; tu non ti comporterai secondo le loro opere, ma dovrai demolire e frantumare le loro stele*" (Esodo 23,24). Gesù li accusa perciò di essere idolatri, di seguire altri dei, i loro idoli.

OPERE MALVAGIE

Sono le opere che nascono da male che è nel cuore dell'uomo che non ama ("Il male ci abita", sintetizza Enzo Bianchi): "*E* (Gesù) *diceva: «Ciò che esce dall'uomo è quello che rende impuro l'uomo. Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo»*" (Marco 7,20-23) e nel corrispondente brano di Matteo 15.
Lo stesso concetto in Giovanni: "La luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno amato più le tenebre che la luce, perché le loro opere erano malvagie" (3,19).

Torna all'indice generale

OPERE PIÙ GRANDI

Sono quelle che Gesù compirà, sotto l'impulso della forza dello Spirito Santo, dopo quella della guarigione e della remissione dei peccati del paralitico: "*Il Padre infatti ama il Figlio, gli manifesta tutto quello che fa e gli manifesterà opere ancora più grandi di queste, perché voi ne siate meravigliati*" (Giovanni 5,29).
La stessa opera dello Spirito suscita la vita in Maria di Nazaret: "*Così fu generato Gesù Cristo: sua madre Maria, essendo promessa sposa di Giuseppe, prima che andassero a vivere insieme si trovò incinta per opera dello Spirito Santo*" (Matteo 1,18).
E Gesù aggiunge che chi crede in lui compirà opere maggiori di quelle che lui ha fatto: "*In verità, in verità io vi dico: chi crede in me, anch'egli compirà le opere che io compio e ne compirà di più grandi di queste, perché io vado al Padre*" (Giovanni 14,12).
Se, come dovrebbe essere, è così, dove sono quelli che credono in lui e agiscono di conseguenza?

Torna all'indice generale

ORA

Il computo del tempo a quell'epoca era preciso per quanto riguarda un anno (solare), un mese (lunare) e un giorno, tenuto conto che il giorno per gli ebrei inizia al tramonto, mentre per i romani all'alba. Per quanto riguarda le ore, il conteggio era approssimativo. Il giorno era infatti suddiviso in dodici ore (Giovanni 11,9: "*Non sono forse 12 le ore del giorno?*") la cui durata non era di 60 minuti, ma all'incirca di un dodicesimo del tempo che va dall'alba al tramonto, perciò un tempo fortemente variabile con le stagioni.
Perciò, calcolandosi in dodici le ore del giorno, l'ora sesta era alla metà del giorno, ossia verso mezzogiorno, e la decima circa alle 4 del pomeriggio. Gesù muore sulla croce all'ora nona.
La parabola degli operai mandati a lavorare nella vigna (Matteo 20, 1-16), parla di chiamate all'alba, alle nove, a mezzogiorno e alle tre; l'ultima è alle cinque, un'ora prima del tramonto, quando il giorno finiva e ne iniziava un altro.
La notte, dal tramonto all'alba, era suddivisa in tre vigilie (o veglie) per i giudei, e in quattro per i romani.
Nei vangeli il termine ora (in greco ***hòra***) ha un ovvio significato cronologico, oppure, nei sinottici, indica un momento preciso (Giovanni 4,52-53) in cui accade un fatto, oppure si usa dire "ora" per intendere "adesso".
Il Vangelo di Giovanni (2,4), fin dal primo dei sette segni a Cana di Galilea (Gesù le rispose: «Donna, che vuoi da me? Non è ancora giunta la mia ora»), porta l'attenzione del lettore sul momento unico, irripetibile (l'ORA) di Gesù Dio per tutta l'umanità, quell'amore che gli uomini sono incapaci di cogliere perché non sono in sintonia

con Lui. che è la sua morte in croce, il momento in cui manifesterà pienamente al mondo la grandezza dell'amore gratuito di
E quando le minacce di morte si fanno più pressanti e Gesù deve fuggire dai suoi nemici che lo cercano per metterlo a morte, Giovanni rassicura i suoi lettori dicendo: "Cercavano allora di arrestarlo, ma nessuno riuscì a mettere le mani su di lui, perché non era ancora giunta la sua ora" (7,30) e "E nessuno lo arrestò, perché non era ancora venuta la sua ora" (8,20). Egli attende con assoluta serenità l'ora fatale della sua morte perché alla sofferenza procurata dei Sommi Sacerdoti, seguirà l'esplosione di gioia della resurrezione gloriosa, come "la donna, quando partorisce, è nel dolore, perché è venuta la sua ora; ma, quando ha dato alla luce il bambino, non si ricorda più della sofferenza, per la gioia che è venuto al mondo un uomo" (16,21).
Con la sua morte dona lo Spirito, che si effonde sull'umanità, che, se lo vorrà, potrà aprirsi all'amore di Dio ("Dopo aver detto questo, soffiò su di loro e disse: «Ricevete lo Spirito Santo»" (20.22).
Conclude infatti Giovanni (13,1) "Prima della festa di Pasqua Gesù, sapendo che era venuta la sua ora di passare da questo mondo al Padre, avendo amato i suoi che erano nel mondo, li amò fino alla fine". Di più non si può amare.

Torna all'indice generale

l'ORA

Il Vangelo di Giovanni (2,4), fin dal primo dei sette segni a Cana di Galilea (Gesù le rispose: «Donna, che vuoi da me? Non è ancora giunta la mia ora»), porta l'attenzione del lettore sul momento unico, irripetibile (l'ORA) di Gesù Dio per tutta l'umanità, quell'amore che gli uomini sono incapaci di cogliere perché non sono in sintonia
con Lui. che è la sua morte in croce, il momento in cui manifesterà pienamente al mondo la grandezza dell'amore gratuito di
E quando le minacce di morte si fanno più pressanti e Gesù deve fuggire dai suoi nemici che lo cercano per metterlo a morte, Giovanni rassicura i suoi lettori dicendo: "Cercavano allora di arrestarlo, ma nessuno riuscì a mettere le mani su di lui, perché non era ancora giunta la sua ora" (7,30) e "E nessuno lo arrestò, perché non era ancora venuta la sua ora" (8,20). Egli attende con assoluta serenità l'ora fatale della sua morte perché alla sofferenza procurata dei Sommi Sacerdoti, seguirà l'esplosione di gioia della resurrezione gloriosa, come "la donna, quando partorisce, è nel dolore, perché è venuta la sua ora; ma, quando ha dato alla luce il bambino, non si ricorda più della sofferenza, per la gioia che è venuto al mondo un uomo" (16,21).
Con la sua morte dona lo Spirito, che si effonde sull'umanità, che, se lo vorrà, potrà aprirsi all'amore di Dio ("Dopo aver detto questo, soffiò su di loro e disse: «Ricevete lo Spirito Santo»" (20.22).
Conclude infatti Giovanni (13,1) "Prima della festa di Pasqua Gesù, sapendo che era venuta la sua ora di passare da questo mondo al Padre, avendo amato i suoi che erano nel mondo, li amò fino alla fine". Di più non si può amare.

Vedi anche TEMPO.

Torna all'indice generale

ORFANI

Orfani e vedove sono, nella Bibbia, il simbolo degli emarginati di sempre, di chiunque si trovi nel bisogno.
Noi cristiani non siamo orfani e non abbiamo bisogno di tutori troppo interessati: "*Non vi lascerò orfani: verrò da voi*" (Giovanni 14,18). Infatti Gesù è sempre con noi: «*Ed ecco, io sono con voi tutti i giorni, fino alla fine del mondo*» (Matteo 28,20).

Torna all'indice generale

OSEA

È il profeta della Samaria vissuto nell'ottavo secolo a. C., al tempo della conquista assira, della distruzione della città di Samaria e della deportazione dei suoi abitanti, rimpiazzati da coloni pagani.

Dio gli ordina di sposare Gomer, una prostituta (si tratta di una prostituta sacra di Baal, il dio cananeo della fertilità, di una vera prostituta, oppure è detta prostituta per il suo comportamento?) da cui avrà tre figli dai nomi simbolici ad indicare la prostituzione di Israele agli idoli pagani.
Osea perdona per amore i tradimenti della moglie e questa esperienza gli fa comprendere come lo stesso Dio cancelli i nostri peccati gratuitamente, per amore e questo spinga chi è perdonato a ricambiare questo amore, perdonando i propri simili: questo è l'unico modo per sciogliere l'amore di Dio e farlo diventare operativo.
È scritto in Matteo 6,14: "*Se voi infatti perdonerete agli altri le loro colpe, il Padre vostro che è nei cieli perdonerà anche voi; ma se voi non perdonerete agli altri, neppure il Padre vostro perdonerà le vostre colpe".*

Torna all'indice generale

PACE

La traduzione italiana del termine ebraico "***Shalom***"è pace, una traduzione giusta ma incompleta perché in effetti la parola indica un concetto molto più ampio di una coesistenza pacifica. La voce ***shalom*** indica, nella lingua ebraica, tutte quelle condizioni che concorrono alla felicità e alla pienezza di vita di una persona: salute, lavoro, armonia, fisica e psichica, benessere, sicurezza, letizia.
Perciò, quando dico "pace", dico "felicità", ossia una vita piena, riconciliata, in armonia con gli uomini e con Dio.
È la pace che, insieme allo Spirito, è dono del Cristo risorto per i suoi discepoli: "*La sera di quel giorno, il primo della settimana, mentre erano chiuse le porte del luogo dove si trovavano i discepoli per timore dei Giudei, venne Gesù, stette in mezzo e disse loro: «Pace a voi!». Detto questo, mostrò loro le mani e il fianco. E i discepoli gioirono al vedere il Signore. Gesù disse loro di nuovo: «Pace a voi! Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi». Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo»*" (Giovanni 20,19-22).
È quel dono promesso ai discepoli durante l'ultima cena quando, tra l'incomprensione e l'indifferenza di tutti, annunzia che sta per farsi "pane spezzato" per loro: "*Vi lascio la pace, vi do la mia pace. Non come la dà il mondo, io la do a voi*" (Giovanni 14,27), dove il "mondo" indica ogni struttura di potere e sopraffazione dell'uomo sull'uomo.
Negli Atti (20,35) è riportata una parola di Gesù che dice: "*Si è più beati nel dare che nel ricevere!*", dove la parola "beatitudine" indica quello stato che era ritenuto di perfetta felicità, esclusiva degli dei e che invece il vangelo dice che è di questo mondo.
Alberto Maggi ripete che ognuno di noi è il responsabile della felicità degli altri, specie i più prossimi, perché "Non esiste sentimento che renda più felici di sentire che possiamo essere qualche cosa per gli altri" (Dietrich Bonhoeffer) in quanto "Si accende una fiamma prendendo da un'altra fiamma" (Rabindranath Tagore). Ma, nello stesso tempo, "Le persone che possono renderci felici, possono, più degli altri, renderci infelici", diceva Giuseppe Prezzolini.
Sulla tomba di Baha' Allah, un mistico arabo sepolto alle pendici del monte Carmelo salendo da Haifa, è scritto: "Diventa una lampada per coloro che camminano nell'oscurità, un motivo di gioia per quanti sono addolorati, una distesa d'acqua per gli assetati, un porto sicuro per gli afflitti, una casa per lo straniero, un balsamo per chi soffre, una torre salda per chi è in fuga*".*
Sono anche le parole di Matteo "*Signore, quando ti abbiamo visto affamato e ti abbiamo dato da mangiare, o assetato e ti abbiamo dato da bere? Quando mai ti abbiamo visto straniero e ti abbiamo accolto, o nudo e ti abbiamo vestito? Quando mai ti abbiamo visto malato o in carcere e siamo venuti a visitarti?*" (Matteo 25,37-39), Egli risponderà: "*In verità io vi dico: tutto quello che avete fatto a uno solo di questi miei fratelli più piccoli, l'avete fatto a me*", dove i "piccoli" sono gli ultimi, i diseredati, i poveri, gli esclusi, gli sfruttati, gli scarti della società, gli oppressi. Dio guarda gli ultimi perché i primi sono di per sé garantiti dal sistema.
E allora segui il consiglio di Yeremy Ben Tham: "Crea tutta la felicità che puoi. Elimina tutta l'infelicità che puoi". Non troverai nulla di meglio per essere felice.

Vedi SHALOM.

Torna all'indice generale

PADRE

In contrapposizione all'immagine pervertita di un Dio violento, vendicativo, onnipotente ed autoritario, supportata da sistemi ideologici o religiosi che disumanizzano l'uomo, Gesù rivela che tra Dio e gli uomini c'è un rapporto tra figlio e Padre, così come lo chiama sempre Gesù. Padre è il nome del Dio dei cristiani, il Padre di Gesù.

Un Padre che nutre le sue creature (come gli uccelli) e le riveste (come i gigli) e ama tutti i suoi figli di uno smisurato amore gratuito (come nell'episodio del padre "prodigo" e dei suoi due figli).
Secondo il modello culturale dell'epoca, Dio è padre perché è solo il padre che dà la vita al figlio, mentre la madre si pensava partecipasse solamente con lo scopo di nutrirlo, farlo crescere e infine partorirlo.
Invocare Dio come "padre" si trova molto raramente nell'Antico Testamento, forse per evitare equivoci, perché tra i popoli circostanti, la paternità di Dio era comune nei culti idolatrici della fecondità.
Dice Geremia: "*Dicono a un pezzo di legno:* «*Sei tu mio padre*», *e a una pietra:* «*Tu mi hai generato*» (2,27).
Ma dopo l'esilio babilonese l'invocazione di Adonai come padre si diffonde, e ai tempi di Gesù era un modo di dire abbastanza comune. Ma si preferiva dire che Israele era figlio, piuttosto che Dio era Padre.
Nell'ANTICO TESTAMENTO Dio è padre dei figli di Israele. Così in Isaia 64,7: "*Ma tu, Signore, sei nostro padre*", in Geremia 31,9: "*Io sono un padre per Israele*" o in Osea 11,1-4: "*Quando Israele era fanciullo, io l'ho amato e dall'Egitto ho chiamato mio figlio. Ma più li chiamavo, più si allontanavano da me; immolavano vittime ai Baal, agli idoli bruciavano incensi. A Èfraim io insegnavo a camminare tenendolo per mano, ma essi non compresero che avevo cura di loro. Io li traevo con legami di bontà, con vincoli d'amore, ero per loro come chi solleva un bimbo alla sua guancia, mi chinavo su di lui per dargli da mangiare*".
Dio è un Padre con sensibilità materna, eppure mai è chiamato "madre".
Dio "è un Padre che ama come se fosse una madre", dice con efficacia, Paul Richer.
Tuttavia la compassione divina, è nominata con un termine che indica un amore materno viscerale, uterino.
Padre, o madre, o qualsiasi altro modo di parlare di Dio, è sempre un linguaggio umano, con tutti i suoi limiti, ma rimane il fatto delle parole dirompenti di Gesù, cadute come una bomba in quella religione e in quella cultura chiusa ad ogni minimo cambiamento. Ed ecco apparire un Dio svuotato di ogni autoritarismo e di violenza, ma anzi esclusivamente buono, che ama sempre, che continuamente sommerge tutti con il suo amore, anche chi lo nega, lo ignora, lo abbandona, lo tradisce. Ed è quello che Dio ci chiede: "*Amate invece i vostri nemici, fate del bene e prestate senza sperarne nulla, e la vostra ricompensa sarà grande e sarete figli dell'Altissimo, perché egli è benevolo verso gli ingrati e i malvagi*" (Luca 6,35).
Un amore che è per sempre incondizionato, non meritabile, ma che porta frutto solo se, accolto, si traduce in atti di amore verso l'intera umanità cui Dio rivolge il suo amore, verso coloro che riconosciamo come fratelli.
"Dio è Padre di tutti anche se non tutti si sentono o si comportano come figli" (Alberto Maggi).
Giovanni Paolo I ha rimesso in discussione il concetto di Dio Padre pronunciando la ormai famosa frase: "Dio è anche Madre". Infatti da tempo la teologia, specie quella delle donne teologo, ha messo in evidenza come l'inadeguatezza di tutte le figure umane per esprimere la realtà divina, comprenda anche quella di Dio come Padre, che sembra limitare la ricchezza delle fonti antico testamentarie in cui la "misericordia" divina proviene dal termine utero. Il problema, ben presente già ai Padri della Chiesa, è tornato prepotentemente in auge con la teologia femminista, sia come antagonismo a quella maschilista autoritaria patriarcale, sia per arricchire l'immagine umana dell'amore di Dio con l'esperienza di una visione al femminile.
Nei vangeli la parola Padre è citata 184 volte: 114 da Giovanni, contro le 4 di Marco.
Giovanni usa quasi sempre Padre per dire Dio come in 6,27 (*Datevi da fare non per il cibo che non dura, ma per il cibo che rimane per la vita eterna e che il Figlio dell'uomo vi darà. Perché su di lui il Padre, Dio, ha messo il suo sigillo*) e 10,30 (*Io e il Padre siamo una cosa sola*). Spesso dice Padre mio, e una sola volta (20,17) "Padre vostro" a Maria di Màgdala (*Gesù le disse: «Non mi trattenere, perché non sono ancora salito al Padre; ma va' dai miei fratelli e di' loro: "Salgo al Padre mio e Padre vostro, Dio mio e Dio vostro»*).
Matteo usa anche "Padre tuo", ma in modo impersonale, come in 6,6 (*Invece, quando tu preghi, entra nella tua camera, chiudi la porta e prega il Padre tuo, che è nel segreto; e il Padre tuo, che vede nel segreto, ti ricompenserà*).
Solo Marco (14,36) lo abbina al termine ABBÀ (*E diceva: «Abbà! Padre! Tutto è possibile a te: allontana da me questo calice! Però non ciò che voglio io, ma ciò che vuoi tu*).
Vedi MADRE.

Torna all'indice generale

il PADRE della MENZOGNA

Il Satana (Giovanni 8,44), contrapposto allo Spirito della Verità (Giovanni 14,17).

Torna all'indice generale

PADRE MIO

Gesù è cosciente la sua figliolanza divina unica, ma usa questa allocuzione solo prima di morire e risuscitare, ossia prima di aver effuso lo Spirito sull'umanità.

Torna all'indice generale

PADRE NOSTRO

PADRE NOSTRO COMPARATIVO				
MATTEO (6,9-13)	**MARCO**	**LUCA (11,2-4)**	**GIOVANNI**	**DIDACHE' (8,2)**
Padre nostro	Perdonate, perché anche il **vostro Padre che è nei cieli** perdoni a voi i vostri peccati. (11,25).	**Padre**	**Padre mio e Padre vostro** (20,17)	Padre nostro
che sei nei cieli				**che sei in cielo**
sia santificato il tuo nome		sia santificato il tuo nome	**glorifica il tuo nome** (12,28)	sia santificato il tuo nome
venga il tuo regno		venga il tuo regno		venga il tuo regno
si compia la tua volontà	"Però non ciò che io voglio, ma **ciò che tu vuoi.** (14,36)		**la volontà di colui che mi ha inviato** (4,34) e 6,38.	sia fatta la tua volontà
come il cielo così in terra.				così in cielo come in terra
IL Pane				
sopra sostanziale (supersuperstantialem, epiousion)		Dacci ogni giorno il nostro pane quotidiano (cotidianum, epiousion)	dacci sempre questo pane (6,34)	Dacci oggi il nostro pane quotidiano **(epiousion)**
dacci oggi				
Cancella a noi i nostri **debiti**	Quando vi mettete a pregare, **se avete qualcosa contro qualcuno, perdonate,** perché anche il vostro Padre che è nei cieli **perdoni a voi i vostri peccati o debiti o mancanze?.** (11,25)	e perdona i nostri **peccati**		e rimetti a noi i nostri debiti
Come anche **noi li abbiamo cancellati** ai nostri debitori		perché anche noi **perdoniamo** ad ogni nostro debitore		come noi lo rimettiamo ai nostri debitori
e non abbandonarci alla tentazione	(14,38) Vegliate e pregate per **non entrare in tentazione**.	e non ci indurre in tentazione.		e non ci indurre in tentazione
ma liberaci dal **maligno.**	**Però non ciò che io voglio**, ma ciò che tu vuoi. (14,36)	(Luca non l'ha messa o Matteo l'ha aggiunta?)	**custodiscili dal maligno** (17,15)	ma liberaci dal male.

È, in forma di orazione, la formula di accettazione a vivere le beatitudini.

TESTO Liturgico (Matteo 6,7-13)	SPIEGAZIONE	CHIARIFICAZIONI
	NON dice Dio, NON dice Signore, NON dice Creatore.	
PADRE	MA dice PADRE, ossia colui che comunica per grazia, agli uomini, la sua vita divina, ossia la sua stessa capacità d'amare.	
NOSTRO	Dice NOSTRO, perché riconosciuto "padre" di tutti gli uomini, che perciò sono fratelli. (La preghiera va sempre pensata come comunitaria anche se detta personalmente).	
che sei NEI CIELI	L'unico a cui va riconosciuto il titolo di Dio, di Signore: non l'imperatore, il re ecc.	
	NON colui che abita nei cieli, NON l'Irraggiungibile, NON "l'Altro", ma un Dio che "scende", si incarna, si fa uomo.	
sia SANTIFICATO	Separato da ogni forma di male, ma NON separato dagli uomini. (Passivo teologico, ossia Tu santifica il tuo nome)	Sia riconosciuto che il tuo nome è Padre e non JAHVÈ
il tuo NOME	Il nome di Dio è la sua attività. DIO, colui che AMA e DONA VITA.	Persona, come essere, realtà.
VENGA	Il tuo regno si realizzi ora in mezzo a noi; giunga a compimento il tuo progetto di salvezza universale, si espanda per far entrare tutti gli uomini.	si ESTENDA
il TUO REGNO	E' la comunità dei credenti che riconoscono Dio come unico e vero, il Signore che si rivela nel servizio verso gli altri. Vedi anche il REGNO di DIO, l'uomo per l'uomo associato alla storia della salvezza.	Non quello escatologico.
sia FATTA	In effetti dice SI REALIZZI, SI COMPIA. Non con i miei sforzi.	si COMPIA
la tua VOLONTA'	Il progetto (disegno piano) di amore che hai per tutti gli uomini. La volontà di Dio è una sola: che ogni uomo diventi suo figlio attraverso la pratica del suo amore. Non le disgrazie.	
come in CIELO	Ossia in tutta la creazione, liberata dalla volontà di dominio degli uomini. OPPURE: Il tuo disegno divino sia realizzato sulla terra.Non ci sono milizie celesti o astri che possano influire sulle vicende umane.	
così in TERRA		
DACCI OGGI	Donaci ogni giorno	
IL PANE nostro	NON la pagnotta giornaliera, che noi siamo chiamati a produrre e condividere...	il PANE quello nostro
QUOTIDIANO	... ma la presenza viva e operante di Dio Padre nella comunità dei credenti. Supersuperstantialem e quotidianum: Gesù, pane di vita.	di DOMANI
RIMETTI a noi	Cancella, condona a questa comunità	
i nostri DEBITI	non i peccati ma quanto ti dobbiamo, i nostri debiti verso Te.	
COME noi li	nella misura in cui	
RIMETTIAMO	condoniamo i debiti	
ai nostri DEBITORI	che gli altri hanno nei nostri riguardi.	
non ABBANDONARCI	Non permettere che prove troppo forti per noi ci facciano cadere....	non ci METTERE
alla TENTAZIONE	... quando saremo nella "prova" a causa delle tribolazioni e delle persecuzioni.	ALLA PROVA
	Perché nella Bibbia il termine tentazione non si riferisce mai a Dio ma solo agli uomini.	
ma LIBERACI	Salvaci, togli dalla tua comunità, l'ambizione del potere.	SALVA noi
dal MALE	Ossia da chi nella comunità vuole dominare, perché è incapace di vivere le beatitudini evangeliche. Il termine può essere maschile o neutro.	non dal MALIGNO

Torna all'indice generale

PADRI

Indica gli ascendenti, gli antenati, la stirpe, ma il termine è usato anche per indicare le tradizionali pratiche religiose.
Gesù, che non si riconosce nelle tradizioni religiose di Israele, a scribi e farisei che chiamano in causa "i nostri padri", risponde i "vostri padri" sono gli assassini di profeti mandati da Dio, come in Matteo 23,30-32: "*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che costruite le tombe dei profeti e adornate i sepolcri dei giusti, dite: "Se fossimo vissuti al tempo dei nostri padri, non saremmo stati loro complici nel versare il sangue dei profeti". Così testimoniate, contro voi stessi, di essere figli di chi uccise i profeti. Ebbene, voi colmate la misura dei vostri padri*".
Così in Luca 6,23.26 e 11,47 come in Giovanni 4,20 e 6,49.58.

Torna all'indice generale

PAGANI

Traduzione del termine ebraico ***gojjm*** (popoli pagani, le genti pagane, le genti, i gentili), in greco ***etnos*** (popolo).
Dal latino ***pagus***, villaggio, in cui il cristianesimo stentava ad essere accolto. Ma già nei vangeli c'è l'invito a stare lontano "dal villaggio" inteso come luogo della tradizione, nemico di ogni novità e perciò della più grande novità, il Vangelo, che si oppone alle forze conservatrici nemiche della novità dello Spirito.
Nell'ebraismo il termine "pagani" porta un germe di razzismo religioso perché il popolo ebraico è l'unico depositario delle promesse divine fatte ad Israele e tutti gli altri sono esclusi dalla salvezza, a meno che non accettino la Legge. Inoltre tutti i pagani sarebbero stati sottomessi agli ebrei all'arrivo del Messia. Il concetto di "elezione" è, per me, indigeribile (questo vale per tutti e non solo per gli ebrei), non tanto perché qualcuno è stato scelto ma perché gli altri sono stati scartati, rifiutati perché sono uno scarto dell'umanità. Che, se ci pensate bene, è lo stesso concetto della razza ariana che doveva mantenersi pura, ossia non contaminarsi.
L'uccisione di un pagano non era considerato come un omicidio ma un "malecidio", per sradicare un male da Israele. Questa mentalità fu poi acquisita dai cristiani passati da perseguitati a persecutori, grazie a Costantino.
Ma i pagani sono portati ad esempio di vera fede, come è per il centurione: "*Ascoltandolo, Gesù si meravigliò e disse a quelli che lo seguivano: «In verità io vi dico, in Israele non ho trovato nessuno con una fede così grande!»*" (Matteo 8,10).
Gesù cancella il concetto di straniero (come *estraneo*) perché la sua non è una religione che discrimina, ma una fede basata su una buona notizia che è per tutti e si può vivere in modi diversi": «*Non si è trovato nessuno che tornasse indietro a rendere gloria a Dio, all'infuori di questo straniero?*» (Luca 17,18). Mai da parte di Gesù non una parola di disprezzo. perché il vero paganesimo è chiudersi all'uomo che ci chiede di essere accolto.
Quando nei vangeli si parla dei pagani, a ben vedere, c'è sempre un rimprovero verso i suoi correligionari per come si stanno comportando, come in Matteo 5,47 (*E se date il saluto soltanto ai vostri fratelli, che cosa fate di straordinario? Non fanno così anche i pagani?*) in Matteo 6,7 (*Pregando, non sprecate parole come i pagani: essi credono di venire ascoltati a forza di parole*), in Matteo 6,32 (*Di tutte queste cose vanno in cerca i pagani. Il Padre vostro celeste, infatti, sa che ne avete bisogno*) come in Luca 12,30. Addirittura (Matteo 10,5-6) assicura che gli israeliti hanno più bisogno degli altri di essere soccorsi nel pericolo, perché samaritani e pagani vanno bene così: «*Non andate fra i pagani e non entrate nelle città dei Samaritani; rivolgetevi piuttosto alle pecore perdute della casa d'Israele*». Con un invito ad amare coloro che sbagliano con le stesso amore con cui debbono trattare pagani e pubblicani: "*Se poi non ascolterà costoro, dillo alla comunità; e se non ascolterà neanche la comunità, sia per te come il pagano e il pubblicano*" (Matteo 18,17). Ancora. Sono i pagani che materialmente metteranno in croce Gesù, ma i mandanti sono i sommi sacerdoti, con gli scribi e i farisei del sinedrio (i Giudei): «*Verrà infatti consegnato ai pagani, verrà deriso e insultato, lo copriranno di sputi e, dopo averlo flagellato, lo uccideranno e il terzo giorno risorgerà*». Così pure la fine di Gerusalemme avverrà per mano dei pagani, ma solo come logica conseguenza del comportamento della classe religiosa al potere.

Torna all'indice generale

PALESTINA

Palestina (la terra dei Filistei) è il nome romano della terra d'Israele, la "terra promessa" ad Abramo, che fino all'imperatore Adriano andava sotto il nome di Giudea, mentre per Palestina si intendeva solo la fascia costiera meridionale.

Gli Ebrei la chiamano Terra d'Israele, anche se in effetti, dopo Salomone, non lo è più stato.
Dal 721 a. C. sotto gli Assiri.
Dal 597 a. C. sotto i Babilonesi.
Dal 538 a. C sotto i Persiani.
Dal 332 a. C sotto i Greci.
Dal 312 a. C. sotto gli Egiziani.
Dal 198 a. C sotto la Siria.
Dal 63 a.C. sotto Roma e poi sotto l'Impero Romano d'oriente.
Nel VII sec. sotto gli Arabi.
Nell' XI sec. sotto i Turchi. Poi riconquistata dai crociati.
Nel XII sec. sotto gli Arabi del Saladino.
Nel XVI sec. sotto l'impero Ottomano fino al XIX secolo.
Insomma una terra sempre promessa e mai data veramente.

Torna all'indice generale

PARABOLA

Dal greco ***para-ballein***, che letteralmente significa gettare a fianco, ossia mettere a confronto, paragonare.
È uno strumento didattico utile per far intuire un messaggio difficile; è un linguaggio simbolico che serve ad esprimere con immediatezza concetti che sarebbero meno comprensibili se esplicitati con categorie logiche o con ragionamenti logici.
Con la parabola si passa dall'evidenza delle immagini al significato nascosto, dal comprensibile a ciò che non lo è.
Il messaggio, che potrebbe non arrivare se formulato per mezzo di concetti o tramite discorsi astratti, viene inviato attraverso l'uso di immagini semplici, concrete e conosciute all'ascoltatore o attraverso fatti comuni della vita, brevi racconti ispirati alla vita quotidiana, ma anche semplici detti o proverbi, usando immagini concrete che tutti possono capire, con lo scopo di far coglierne all'ascoltatore anche il senso recondito, oppure di presentare verità o insegnamenti non chiaramente percepibili direttamente.
La parabola permette di passare da ciò che è semplice ed evidente a ciò che è difficile da capire e si può solo intuire tramite accostamenti; non spiega ma allude, supera la ragione, reinterpreta la realtà ed invita ad andare oltre.
Il racconto deve attirare, affascinare e catturare l'attenzione dell'ascoltatore e obbligarlo a meditare, a riflettere, a pensare e talora anche a dare una risposta personale, per cui chi ascolta cade nella rete ed è obbligato a far scaturire una conclusione, a dare un giudizio e a riconoscerne il fine recondito.
Talora le affermazioni sono inverosimili (come la parabola dei talenti) ma l'iperbole serve a richiamare l'attenzione.
Ma, per gli ascoltatori delle nostre Chiese che da sempre le conoscono, le parabole perdono molta della loro attrattiva perché manca la sorpresa di sapere come va a finire.
Facile da comprendere per chi si trova in sintonia con il messaggio evangelico, talora impossibile per chi è insensibile se non ostile alla proposta di Gesù.
Alla fine il racconto resta aperto perché la conclusione spetta ad ognuno di noi e ad ogni comunità.
Questo genere letterario, allora molto in voga da parte dei rabbini e magistralmente sfruttato da Gesù (che aveva una sensibilità letteraria, simbolica e creativa sorprendente) si serve di alcune situazioni, reali o immaginarie, talora senza alcun collegamento con la realtà come la conosciamo, per rendere facilmente accessibile a tutti un dato, una situazione, un contesto. Difficile da apprezzare a pieno vivendo fuori da quella cultura.
Tra Matteo, Marco e Luca ci sono 35 tesi, ma se si contano anche i brevi testi parabolici si arriva sino ad oltre 70, ma nessuna di queste parabole dei sinottici è presente in Giovanni.
Molti degli insegnamenti di Gesù vengono dalle grandi scuole rabbiniche, che vogliono trasmettere un messaggio attraverso un'immagine e lo stesso messaggio perciò può essere trasmesso con immagini diverse, com'è il genere letterario del tutto particolare del **midrash**, che è formato da raccolte di vari tipi di ***midrashim*** (al plurale).
Infatti i racconti dei vangeli sono in gran parte dei ***midrashim***, per cui non dobbiamo stupirci se lo stesso episodio venga raccontato in modi completamente diversi tra loro. Cambia la modalità ma resta immutato il messaggio.

Torna all'indice generale

PARÀCLITO

La parola greca ***paràkletos*** significa stare vicino. Più che "consolatore" è colui che viene in aiuto, un soccorritore, un avvocato difensore, un protettore ossia uno che sta vicino perché soccorre, aiuta, sta dalla parte dei discepoli quando il mondo farà loro guerra, avendo come nemico Gesù e, in ultima analisi, Dio stesso.
Il termine è usato solo da Giovanni: "*Io pregherò il Padre ed egli vi darà un altro Paràclito perché rimanga con voi per sempre*" (14,16). Un altro che continui quello che Lui ha fatto e sia con noi per sempre, che ci accompagni sempre e non solo nelle emergenze, un aiuto continuo anche se non richiesto.
Dice "*un altro paràclito*" perché, come è scritto nella prima lettera di Giovanni, "*Abbiamo un Paràclito presso il Padre: Gesù Cristo, il giusto*" (2,1) perché lo Spirito Santo non lo sostituisce ma lo affianca e gli rende testimonianza e guida la sua Chiesa, il suo corpo, che siamo tutti noi, non sempre ben rappresentati.
Ma lo Spirito non può essere accolto da chi non entra in piena sintonia con Gesù: "*Lo Spirito della verità, che il mondo non può ricevere perché non lo vede e non lo conosce. Voi lo conoscete perché egli rimane presso di voi e sarà in voi*" (Giovanni 14,17).
D'ora in poi basta con l'angelo accusatore degli uomini (Giobbe 1.6-12) perché ora c'è il nostro difensore davanti al Padre, anzi i nostri difensori, Gesù e lo Spirito Santo.

Torna all'indice generale

PARADISO

Pairidaêa (giardino, in persiano), ***edin*** (regione pianeggiante desertica e stepposa, nella lingua sumerica), ***gan eden*** (luogo di delizie, in ebraico), ***paràdeiso*** (in greco), la "mitica condizione edenica" dice Paolo De Benedetti.
Ognuno ha la sua idea di "paradiso": per i beduini è un giardino lussureggiante, per i cavalli un posto ricco di biada, per i seguaci di Maometto è avere a disposizione una dozzina di vergini, e così via.
Dal ricordo dei favolosi giardini di Babilonia, nella reggia reale, preclusi per gli estranei alla corte reale, nasce il mito di una località ricca di alberi e ruscelli, in cui Dio pone l'Adam, l'umanità, che ha creato.
Si tratta, in effetti, di un'età dell'oro che rivive in molte culture, e che nella Bibbia è descritta come un favoloso giardino nel quale l'uomo lavora senza fatica, al fine di mantenerlo e custodirlo e dove alberi, fiumi e canali sono simboli della vita. Un luogo in cui però ci sono già obblighi e divieti, a significare il limite della condizione umana, con una felicità limitata.
Il termine "paradiso terrestre" non esiste nel testo del libro della Genesi, che parla di un "giardino di piacere".
Nella cosmologia ebraica il paradiso si trova al terzo cielo e Dio sta sopra il settimo cielo, dove ha la sua dimora.
Il termine compare sia in Luca 23,43 sia in Apocalisse 2,7 e in Paolo in 2Corinti 12,4 ma sempre simbolicamente.
Come è noto, i racconti della morte di Gesù in croce nei quattro vangeli, se fossero presi alla lettera, come una cronaca degli avvenimenti, sarebbero in aperta contraddizione tra loro. Essi sono invece verità teologiche, elaborate in sintonia con la linea teologica di ogni evangelista. Luca (23,42-43), presenta sul Calvario due malfattori crocifissi ai lati di Gesù, mostrando che Lui stesso era stato giudicato come un bandito e crocefisso tra due suoi simili. Chi riesce a vedere in quell'uomo che sta per morire di una morte così ignominiosa, il Figlio di Dio, entra in piena comunione con Dio ed è salvo: *«Gesù, ricòrdati di me quando entrerai nel tuo regno». Gli rispose: «In verità io ti dico: oggi con me sarai nel paradiso»*. Per lui quel luogo di morte diventa un luogo di vita. Nel brano il termine paradiso è messo in parallelo a regno.
Luca usa il termine "paradiso" ma tutto il suo insegnamento è radicalmente contro il concetto di una reintegrazione dell'Eden e anzi la vita dopo la resurrezione è una cosa completamente "nuova" ossia una novità assoluta.
Gesù invece nei vangeli parla di "vita eterna", una vita di una qualità indistruttibile tale che è capace di superare la morte biologica per entrare nella vita di Dio: la resurrezione.
"Entrare nel regno dei cieli non vuol dire andare in paradiso. Vuol dire cominciare a vivere ora nello spirito di Gesù. Un modo nuovo e divino di essere, secondo le beatitudini. Questo è il Paradiso, in mezzo alle tempeste del mondo" (Enrico Peyretti). Il vero paradiso è quello che dobbiamo costruire giorno per giorno e non quello mitico di Adamo. Non dobbiamo tornare indietro a un tempo mitico, ma guardare avanti e, con col nostro comportamento da cristiani adulti e consapevoli, lavorare per l'avvento del Regno di Dio tra gli uomini, in armonia di rapporti, secondo i criteri dati da Gesù.
Nessuno ci ha scacciato dall'Eden, piuttosto siamo noi capaci di precludere la nascita di un paradiso in terra, quel Regno di Dio che Gesù ci chiede di costruire giorno per giorno, costruendo la giustizia sociale, la fratellanza, la condivisione dei beni senza accumulare ricchezze per la propria rovina.

Ricordo la frase di Silvio Piersanti, quelli per cui "non c'è né inferno né paradiso, non ci sono né premi né punizioni. Ci sono solo conseguenze." per il proprio comportamento nei riguardi degli altri uomini.
Lo dice Matteo: "*E il re risponderà loro: «In verità io vi dico: tutto quello che avete fatto a uno solo di questi miei fratelli più piccoli, l'avete fatto a me»*" (25,40).

Torna all'indice generale

PARASCEVE

Parola greca che significa "preparazione" (**paraskeuê**).
Era così chiamato il venerdì, il giorno precedente il sabato, in cui si facevano tutti i preparativi per la festa del sabato, giorno in cui non era permesso fare alcun lavoro.
I calcoli astronomici sulle fasi lunari e sul plenilunio, permettono di affermare che Gesù fu crocefisso, secondo il nostro attuale calendario, il venerdì 7 aprile anno 30 d. C. perché quella Pasqua, giorno del plenilunio, dicono i vangeli, cadeva di sabato.
"*Era la Parasceve della Pasqua, verso mezzogiorno. Pilato disse ai Giudei: «Ecco il vostro re!»*" (Giovanni 19,14) e
"*Era il giorno della Parasceve e i Giudei, perché i corpi non rimanessero sulla croce durante il sabato – era infatti un giorno solenne quel sabato –, chiesero a Pilato che fossero spezzate loro le gambe e fossero portati via*" (Giovanni 19,31).
Sulla cadenza temporale della passione e morte di Gesù, i vangeli danno notizie apparentemente discordanti:
- per Giovanni Gesù muore la vigilia di Pasqua ossia il giorno della parasceve, all'ora sesta, mezzogiorno, quando nel Tempio si uccidevano gli agnelli, che poi venivano restituiti al capo famiglia, per la mangiare la Pasqua;
- per Matteo e Luca, muore il primo giorno della festa di Pasqua;
- per Marco il giorno della cena e quello della morte coincidono.

Queste differenze sono principalmente legate alla concezione teologica di ciascun autore.

Torna all'indice generale

PAROLA

Il termine "parola" traduce il nome greco ***Logos***, il latino ***Verbum***, l'ebraico ***Dabar*** e l'aramaico ***Memra***. Ma, è bene dirlo, in ogni caso i quattro termini non coincidono nel significato.
Nella versione CEI il termine greco è tradotto con "Verbo" (Giovanni 1,1.14).
Il termine ebraico ***Dabar*** è molto più ricco, perché indica contemporaneamente "pensiero-parola-azione", un senso che le traduzioni dall'ebraico non rendono. È il Principio Creatore, la Parola-Energia che crea; ossia le parole di Dio diventano opere. In Esodo 1,3 la traduzione Cei dice: "*Dio disse: «Sia la luce!». E la luce fu*". Letteralmente il testo ebraico dice "***Elohim*** *ha parlato e la luce esiste*".
Dice l'angelo a Maria in Luca 1,37: "*nulla è impossibile a Dio*", ma il testo greco dice "nessuna parola è impossibile a Dio", ossia tutto è possibile alla parola creatrice di Dio.
Il termine ***Logos***, la parola, parla contemporaneamente del progetto di Dio e della sua realizzazione.
Dice Gesù a Filippo: "*il Padre, che rimane in me, compie le sue opere*" (Giovanni 14,10). E la "guarigione" arriva con la sua parola, quando è accolta con fede: "*Ma il centurione rispose: «Signore, io non sono degno che tu entri sotto il mio tetto, ma di' soltanto una parola e il mio servo sarà guarito*" (Matteo 8,8) e "*Venuta la sera, gli portarono molti indemoniati ed egli scacciò gli spiriti con la parola e guarì tutti i malati*" (Matteo 8,16).
La Parola è il Progetto di Dio che precedeva la creazione: prima che l'universo fosse, c'era un progetto divino per cui dalla terra doveva uscire l'uomo perfetto, in tutto somigliante al Padre, il Figlio.
La Parola creatrice è Dio, che è fin dal principio, si è incarnata in un uomo, in Gesù, colmando l'abisso tra Dio e l'uomo creato dal giudaismo e rendendo inutile, anzi dannosa, la mediazione dell'istituzione religiosa con i suoi templi, sacerdoti, riti, penitenze, digiuni, sacrifici ecc.
La religione e i sacerdoti la vogliono conservare, la fede e i profeti la vogliono vivere perché sia dinamicamente incarnata nella storia, perché la Parola si reincarna continuamente nella storia; Dio parla sempre ma chi non è in sintonia non sente, perché non può sentire.
Essa "*a quanti lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio: a quelli che credono nel suo nome,i quali, non da sangue né da volere di carne né da volere di uomo, ma da Dio sono stati generati*" (Giovanni 1,12-13).

Essa è la forza attraverso cui l'evento accade, quella che anima gli eventi, che rende possibile gli eventi, che però sono sempre espressione storica umana e ci arriva attraverso le esperienze delle generazioni precedenti.
Per noi cristiani "*La Parola* (Verbo) *si è fatta carne e venne ad abitare in mezzo a noi*" (Giovanni 1, 14): la persona e l'insegnamento di Gesù coincidono con la Parola, quella che si reincarna continuamente nella storia, perché Dio parla continuamente (*"Il cielo e la terra passeranno, ma le mie parole non passeranno*" in Luca 21,33) ma chi non è in sintonia non può sentire, nonostante Marco dica che "*annunciava loro la Parola, come potevano intendere*" (4,33). Ma «*Beati piuttosto coloro che ascoltano la parola di Dio e la osservano!*» (Luca 11,28) perché "*in verità, in verità io vi dico: se uno osserva la mia parola, non vedrà la morte in eterno*" (Giovanni 8,51). Dice chiaramente la parabola dei quattro terreni che Gesù è "*il seminatore* (che) *semina la Paro*la" e "*il seme è la parola di Dio*" (Matteo 13,4-3; Marco 4,1-20; Luca 8,4-15). Infatti "*Chi è da Dio ascolta le parole di Dio, Per questo voi non ascoltate: perché non siete da Dio*" (Giovanni 8,47).
Ma la Parola di Dio è veicolata dalla parola umana e ciò finisce con il condizionarla secondo la società, la famiglia, la cultura, l'esperienza, la capacità di interrelazione. Tanto veicolata da poter essere stravolta dalle persone pie e religiose: "*In quel tempo alcuni farisei e alcuni scribi, venuti da Gerusalemme, si avvicinarono a Gesù e gli dissero: «Perché i tuoi discepoli trasgrediscono la tradizione degli antichi? Infatti quando prendono cibo non si lavano le mani!». Ed egli rispose loro: «E voi, perché trasgredite il comandamento di Dio in nome della vostra tradizione? Dio ha detto: Onora il padre e la madre e inoltre: Chi maledice il padre o la madre sia messo a morte. Voi invece dite: "Chiunque dichiara al padre o alla madre: Ciò con cui dovrei aiutarti è un'offerta a Dio, non è più tenuto a onorare suo padre". Così avete annullato la parola di Dio con la vostra tradizione. Ipocriti! Bene ha profetato di voi Isaia, dicendo: Questo popolo mi onora con le labbra, ma il suo cuore è lontano da me. Invano essi mi rendono culto, insegnando dottrine che sono precetti di uomini». Poi, riunita la folla, disse loro: «Ascoltate e comprendete bene! Non ciò che entra nella bocca rende impuro l'uomo; ciò che esce dalla bocca, questo rende impuro l'uomo!*" (Matteo 15, 1-11).

Torna all'indice generale

PASQUA

La Pasqua ebraica è detta anche "festa degli Azzimi".
Pascha in greco significa soffrire, termine che ricorda la passione. Pesah in ebraico significa passaggio, perché Dio passa: "In quella notte io passerò per la terra d'Egitto e colpirò ogni primogenito nella terra d'Egitto, uomo o animale; così farò giustizia di tutti gli dèi dell'Egitto. Io sono il Signore! Il sangue sulle case dove vi troverete servirà da segno in vostro favore: io vedrò il sangue e passerò oltre; non vi sarà tra voi flagello di sterminio quando io colpirò la terra d'Egitto" (Esodo 12,12-13). L'uccisione dell'agnello e lo spargimento, con un rametto di issopo, del suo sangue sull'architrave e sugli stipiti delle porte, salveranno i primogeniti di Israele.
È l'unica festa ebraica, delle quattro ricordate nei vangeli che è riportata nei sinottici (Matteo 26, Marco 14, Luca 22 e Giovanni 12-13) come culmine della vita di Gesù, collegata con la sua morte e la resurrezione. Giovanni ne menziona un'altra nell'episodio della moltiplicazione dei pani (6,4), prefigurazione della cena eucaristica. Luca narra anche la Pasqua a Gerusalemme di Gesù dodicenne, nel pellegrinaggio con i genitori (2,41).
Nei capitoli 12 e 13 del libro dell'Esodo è riportato il racconto dell'uscita dall'Egitto con descrizione della prima Pasqua in terra di asservimento. In 23,15 è poi scritto: "Osserverai la festa degli Azzimi: per sette giorni mangerai azzimi, come ti ho ordinato, nella ricorrenza del mese di Abìb, perché in esso sei uscito dall'Egitto". Quasi le stesse parole in Esodo 34,18. In Deuteronomio16,1-8 sono specificate le prescrizioni e le norme da adottare nei sette giorni di festa.
È la prima festa dell'anno, la "grande festa di primavera", nel primo mese del calendario lunare, il mese di Nisan, tra Marzo e Aprile. La sera del 14 del mese, quando iniziava per gli ebrei il giorno del plenilunio, si uccideva un agnello o capretto maschio per ogni famiglia; la vittima doveva essere nata nell'anno e il suo sangue era passato sugli stipiti e sull'architrave della porta secondo il racconto di Esodo 12 e Deuteronomio16, dopo di che l'animale era arrostito e mangiato nella notte con erbe amare: ciò che non si era consumato doveva essere bruciato il mattino successivo. L'agnello andava mangiato in piedi, con i sandali ai piedi, il bastone in mano e la veste cinta, come chi sta per intraprendere un lungo viaggio. La festa proseguiva per sette giorni, fino al 21, durante i quali si mangiava solo pane azzimo (da cui festa degli azzimi), avendo avuto cura di far sparire dalla casa ogni traccia di lievito. All'agnello non andava spezzato nessun osso, e così è detto di Gesù in Giovanni 19,36.
Interessante notare che "I membri della comunità di Qumran celebravano la festa secondo un calendario solare di 364 giorni, all'interno del quale il quattordici di Nisan cadeva sempre di martedì, mentre nel giudaismo ufficiale (calendario lunare) tale ricorrenza non è fissa e può cadere anche di sabato" (…) "La tesi secondo la quale Gesù avrebbe celebrato il suo ultimo pasto, in accordo con il calendario essenico, già nella notte tra il martedì e il mercoledì, ha trovato alcuni sostenitori, tanto più che essa porterebbe ad un accordo tra la cronologia della

passione dei Sinottici e quella del Vangelo di Giovanni". (Nuovo dizionario enciclopedico illustrato della bibbia. Autori vari. Piemme. 2005). Inoltre dice il Dizionario della Bibbia di Andrè-Marie Gerard edito dalla BUR nel 2002: "Gesù scelse proprio il pasto di Pesah per istituire l'Eucarestia, pronunciando le benedizioni e i ringraziamenti tradizionali. Questo però solo nei sinottici, mentre, secondo Giovanni, Gesù fu giudicato prima della consumazione della Pasqua. Se ne è dedotto che Gesù avrebbe celebrato la Pasqua secondo un altro calendario di cui si è trovata traccia fra i manoscritti del Mar Morto. Pasqua sarebbe stata celebrata secondo questo calendario il martedì sera perché, dicevano, il mercoledì, quarto giorno della settimana, Dio avrebbe creato gli astri. Forse tale calendario era diffuso fra i discepoli di Giovanni Battista che gli apostoli potrebbero aver frequentato. Si è anche avanzata l'ipotesi che i Sinottici abbiano creato lo «scenario» di un pasto pasquale semplicemente per introdurre l'«ultima cena» di Gesù o anche che Giovanni abbia invece voluto sottolineare che Gesù stesso era il nuovo agnello pasquale. Secondo una tradizione conservata dai cristiani orientali, la Pasqua sarebbe stata celebrata il mercoledì sera da Gesù, che sarebbe poi stato arrestato nella notte e giudicato nel Sinedrio; il giovedì sarebbe stato trasferito davanti a Pilato, condannato e crocefisso il venerdì (alle ore nove del mattino secondo Marco, a mezzogiorno secondo Giovanni), proprio mentre si preparava la Pasqua secondo il calendario ufficiale ebraico. Inoltre il mercoledì la chiesa primitiva osservava un giorno di espiazione per il tradimento di Giuda. Tale calcolo permette di comprendere anche il giorno di prigione precedente l'esecuzione dei condannati a morte prevista dalla legislazione ebraica. Invece la cronologia dei vangeli situa l'ultimo pasto alla vigilia della morte di Gesù, ed è seguita dalla pratica liturgica. I primi cristiani addirittura celebravano insieme l'ultima cena e la passione. L'inserimento della giornata di mercoledì, invece, è più storicamente verosimile".
Forse nata dalla festa propiziatoria di antichi pastori nomadi (l'etimologia verrebbe dal "saltellare" dei pastori nel fare il sacrificio) prima della transumanza primaverile, era all'inizio una festa familiare distinta dalla "festa degli azzimi", la festa agricola che coincideva con la raccolta dell'orzo, per essere poi riunite in un'unica festa, della Pasqua e degli Azzimi.
Nata come festa famigliare o di clan, ossia celebrata in famiglia, diventò, dopo il ritorno dall'esilio babilonese, con le prescrizioni del re Gioisia, nel 621 a. C., un rito gerosolimitano, che si praticava nel Tempio, dove erano i sacerdoti che ammazzavano gli agnelli, restituendoli ai proprietari per la cena pasquale.
Lo storico Giuseppe Flavio parla di una Pasqua i cui ci fu la macellazione di più di 250.000 agnelli, per cui si può calcolare che a Gerusalemme ci fossero circa due milioni di pellegrini.
La Pasqua è allora memoriale dell'esodo e della storia della salvezza, celebrazione del dono della libertà dall'oppressione in Egitto, per intervento di JHWH "il liberatore".
"Memoriale" non è un semplice fare memoria, una commemorazione, un ricordare le cose passate, ma è un'attualizzazione dell'evento che viene così rivissuto: "tra memoria ed attesa" puntualizza Paolo De Benedetti.
Al tempo di Gesù quella che era la "Pasqua del Signore" era diventata la "Pasqua dei Giudei", ossia delle autorità, non più il segno della liberazione ma segno di oppressione e di dominio sul popolo da parte delle autorità religiose. Questo concetto che la festa era una festa delle autorità, è ripetuto molte volte nei vangeli, perché il popolo oppresso ha poco da festeggiare.
La purità dei Giudei era solo virtuale e lo evidenzia Giovanni (18,28) quando racconta che i sommi sacerdoti impegnati a far condannare ed uccidere un innocente, cercavano la purità rituale mentre si apprestavano a far crocifiggere un innocente: "Condussero poi Gesù dalla casa di Caifa nel pretorio. Era l'alba ed essi non vollero entrare nel pretorio, per non contaminarsi e poter mangiare la Pasqua".
Questo versetto dà l'occasione di ricordare come, talora, per Pasqua si intenda l'agnello pasquale.
La primitiva comunità cristiana celebrò a lungo la morte di Gesù, e solo dopo il II secolo, la morte e la resurrezione. Più tardi nella Pasqua si celebrò la resurrezione, la domenica successiva all'equinozio di primavera.
Tra le incongruenze dei racconti pasquali è da notare che il vangelo di Marco porta un'evidente contraddizione: l'ultima cena e la sepoltura entrambe la sera del giorno prima di Pasqua (il 13 di Nisan) e la crocifissione il 14 ossia il giorno di Pasqua, cosa assolutamente vietata, una cosa impossibile che possa accadere nel mondo giudaico.
Infine i calcoli astronomici sulla fasi lunari e sul plenilunio occorso di sabato permettono di affermare che Gesù fu crocefisso, secondo il nostro attuale calendario, il venerdì 7 aprile anno 30 d. C.

Torna all'indice generale

PASTORE

Nelle società primitive il re era chiamato il pastore. Poi, per estensione, il termine fu usato anche per indicare i principi, i capi, i sacerdoti, gli anziani, i profeti. Per esempio in 2Samuele 7,7 sono così chiamati i capi del popolo. In Genesi 48,15, Giacobbe chiama Dio "*il mio pastore da quando esisto fino ad oggi*".

Nell'ANTICO TESTAMENTO nessun re in carica viene chiamato pastore, ma, così come nella letteratura greca antica, anche i popoli dell'antico oriente chiamano pastori i loro capi, in senso metaforico, con il significato di guida, comandante, condottiero. La stessa cosa vale per le tribù nomadi dell'antico Israele. Il termine è invece usato per Mosè e per Davide, considerati guide e legislatori.
Ancora al tempo di Gesù, tra gli Esseni, chi era a capo della comunità era chiamato pastore.
Allo stesso modo continuò dopo la conquista della terra di Canaan e l'inizio dell'agricoltura anche se, con il tempo, dopo l'esilio Babilonese, nel giudaismo palestinese, i pastori erano i reietti della società: gente che viveva lontano dai centri abitati, con le bestie, ladri e omicidi: impuri fino all'osso. Senza speranza di salvezza e, con l'arrivo del Messia, sarebbero stati anche eliminati fisicamente. Rifiuti della società, peccatori senza possibilità di perdono perché non potevano frequentare la sinagoga, non studiavano né sapevano leggere e studiare la Legge, e neanche si purificavano prima di mangiare. Perfino in tribunale la testimonianza di un pastore non era valida a meno che non testimoniassero la stessa verità in due.
I pastori vivevano con le pecore, all'aperto, mentre i proprietari del gregge vivevano in lussuose dimore, vestiti di morbide vesti: "*Vi nutrite di latte, vi rivestite di lana, ammazzate le pecore più grasse, ma non pascolate il gregge*" (Ezechiele 34,3).
Ma ora, con la nascita di Gesù, le cose sono cambiate e lo mostra chiaramente Luca, quando, nell'oscurità della notte, sono proprio i pastori a ricevere la promessa divina della nascita per loro "*un Salvatore, che è Cristo Signore*" (2,11).
Anche se in Matteo 18,12-14 (e nel corrispondente Luca 15,4-7) Dio è il pastore d'Israele, nei vangeli la figura del pastore è un modo di presentare Gesù, il Messia indirettamente, riportando le Scritture, come in Matteo 2,6 e 9,36 e in Marco 6,34 e anche in Luca 19,10 parlando a Zaccheo, capo dei pubblicani di Gerico. Ma anche direttamente in Matteo 10,6 e 15,24 e sopratutto nei primi 22 versetti del capitolo 10 di Giovanni, che sembra ripetere le parole di Ezechiele 34 e di Geremia, che hanno feroci invettive contro coloro che depredano il gregge affidato loro da Dio: *"«Guai ai pastori che fanno perire e disperdono il gregge del mio pascolo. Oracolo del Signore. Perciò dice il Signore, Dio d'Israele, contro i pastori che devono pascere il mio popolo: Voi avete disperso le mie pecore, le avete scattate e non ve ne siete preoccupati; ecco io vi punirò per la malvagità delle vostre opere». Oracolo del Signore. Radunerò io stesso il resto delle mie pecore da tutte le regioni dove le ho scattate e le farò tornare ai loro pascoli; saranno feconde e si moltiplicheranno. Costituirò sopra di esse pastori che le faranno pascolare, così che non dovranno più temere né sgomentarsi; non ne mancherà neppure una». Oracolo del Signore*" (Geremia 23,1-4).
Nel brano c'è una promessa che Dio manterrà, in Gesù.
Un gregge che Gesù dice senza pastore ma che poi, in effetti ne avevano troppi (scribi, farisei, anziani, sacerdoti) anche se nessuno di loro era un vero pastore e anzi erano lupi rapaci.
Nel capitolo 25 di Matteo, nel brano sul giudizio di Dio sulle nazioni pagane (31-46), si parla del pastore che separa le pecore dai capri, descrivendo quella che era una prassi normale quando, alla fine della giornata, il gregge, veniva ricoverato.

Torna all'indice generale

PAURA

Vedi TIMORE.

Torna all'indice generale

PECCATI

I peccati sono le conseguenze ineluttabili di chi, rifiutando la proposta d'amore, si è fatto schiavo del PECCATO.
Ogni volta che facciamo il male compiamo un'azione negativa che interferisce nella vicenda collettiva dell'umanità, perché contribuisce a deteriorare il tessuto dei rapporti umani.

Torna all'indice generale

PECCATO

Nella lingua greca esistano molti termini traducibili con la parola peccato, anche con molte variazioni di significato (mancanze, sbagli, colpe, cadute, disobbedienze, ingiustizie, trasgressioni, deviazioni, empietà, inganni, ecc.), ma nel greco biblico sono due i termini prevalentemente usati: ***hamartìa*** e ***adikìa***.

1) ***Hamartìa*** significa peccato inteso come un mancare il bersaglio, uno sbagliare direzione. Indica una vita vissuta contro il progetto di Dio, un vivere nel rifiuto del dono di vita che viene continuamente dal Padre. L'adesione a Gesù e al suo vangelo, ossia la conversione, intesa come cambiamento di mentalità verso il mondo, cancella questo "peccato". I veri discepoli di Gesù non hanno "il peccato" anche se rimangono, nel cammino di conversione, errori, mancanze, debolezze, sbagli ecc.
Il termine ***hamartìa*** è presente nei quattro vangeli. In Matteo 18,15 (*Se il tuo fratello commetterà una colpa contro di te*) o in Marco 3,28 (*in verità io vi dico: tutto sarà perdonato ai figli degli uomini, i peccati e anche tutte le bestemmie che diranno; ma che avrà bestemmiato contro lo Spirito Santo non sarà perdonato in eterno: è reo di colpa eterna*) o in Luca17,3 (*Se il tuo fratello commetterà una colpa , rimproveralo ma se si pentirà, perdonagli*) o in Giovanni 8,7 (*Chi di voi è senza peccato, getti per primo la pietra contro di lei*). Oppure Matteo 26,45 (*Ecco, l'ora è vicina e il figlio dell'Uomo viene consegnato in mano ai peccatori*) o in Marco 2,15 (*Anche molti pubblicani e peccatori erano a tavola con Gesù*) o in Luca 6,32 (*Anche i peccatori amano quelli che li amano*).
Nel quarto vangelo l'espressione è presente nell'episodio del cieco dalla nascita al versetto 9,2 (*chi ha peccato, lui o i suoi genitori?*), e lo stesso Gesù è chiamato peccatore per non aver rispettato la Legge e per aver guarito il cieco nel giorno di sabato (9,16).
2) ***Adikìa*** è il peccato, ma anche menzogna o ingiustizia, sia contro gli uomini che contro Dio. Nella visione veterotestamentaria il peccatore (***adikòs***) ne assume le conseguenze negative sia spirituali che materiali (come le malattie e la morte), ma può raggiungere la salvezza, meritandola con riti di purificazione, opere buone, sacrifici, sofferenze, fino al martirio. Si pensava, e spesso si pensa, che la salvezza vada meritata e non accolta come dono di Dio.
Ma Paolo apostolo afferma con forza che gli uomini sono "*giustificati per la fede in Cristo e non per le opere della Legge; poiché per le opere della Legge non verrà mai giustificato nessuno*" (Gàlati 2,16).
3) Inoltre esistono, ma solo nel vangelo di Matteo, due eccezioni che riguardano l'uso di altri due termini:
Il primo è ***Parabàsis*** (dal verbo ***parabaino*** che significa trasgredire, deviare, uscire di strada). In Matteo 15,2-3 è scritto: "Perché i tuoi discepoli trasgrediscono le tradizioni degli antichi?".
Il secondo è ***Paràptoma*** (dal verbo ***parapìpto*** che significa, deviare, mancare, inciampare, cadere).
Nei libri dell'Antico Testamento, per indicare il peccato si preferiscono termini come infedeltà, iniquità, deviazione, ribellione, ossia i termini intesi come infrazioni di un ordine sociale e/o religioso voluto da Dio e trasmesso attraverso la Legge: sono leggi, comandamenti, precetti, proibizioni ecc. Il peccato allora è una colpa contro Dio: "*Contro di te, contro te solo ho peccato, quello che è male ai tuoi occhi, io l'ho fatto: così sei giusto nella tua sentenza, sei retto nel tuo giudizi*o" (Salmo 51,6).
Con questa visione trasgredendo una legge divina (o un comandamento, un divieto o una prescrizione) viene infranto il patto dell'Alleanza e la punizione del peccatore (***hamartolòs***) diventa una conseguenza ineludibile. Solo una conversione, intesa come il ritorno a Dio, ristabilisce la giustizia e la comunione con la divinità.
È quello che predica il Battista con il suo battesimo (Marco 1,4) al contrario di Gesù ha sempre preferito occuparsi di togliere agli uomini la sofferenza e condurli verso la felicità, come vuole Dio.
Nel giudaismo viene chiamato peccatore chi vive una vita peccaminosa, ossia chi pratica certi mestieri (pubblicani, prostitute, pastori, perfino i conciatori di pelli ecc.) e chi non vuole (pagani e incirconcisi) o non può, neanche volendo, osservare le 613 regole che i farisei facevano derivare dalla Legge.
In ogni caso, con l'avvento del Messia, Dio avrebbe sterminato tutti i peccatori (Isaia 13,9).
Nell'ebraismo, e in maniera spasmodica con il fariseismo, il peccato è legato alla disobbedienza, che porta come conseguenza il male spirituale e quello fisico, quello che è chiamato "il castigo di Dio". Dice la Scrittura: "*Il male si ritorce su chi lo fa, egli non sa neppure da dove gli venga*" (Siracide 27,27) e "*la malvagità manda in rovina il peccatore*" (Proverbi 13,6).
Il vangelo di Giovanni mostra come questa mentalità fosse viva al tempo di Gesù, nell'episodio del cieco dalla nascita: "*I suoi discepoli lo interrogarono: «Rabbì, chi ha peccato, lui o i suoi genitori, perché sia nato cieco?». Rispose Gesù: «Né lui ha peccato né i suoi genitori, ma è perché in lui siano manifestate le opere di Dio" (9,2-3). "Ma i giudei insistono verso il cieco guarito: "Gli replicarono: «Sei nato tutto nei peccati e insegni a noi?». E lo cacciarono fuori*" (Giovanni 9,34).
Invece Gesù sostiene con forza che ciò che rende impuro l'uomo e che pertanto rompe il contatto con Dio, sono tutti gli atteggiamenti ingiusti verso il prossimo: "*cattivi pensieri, prostituzioni, furti, omicidi, adultèri, cupidigie, malvagità, frode, lascivia, invidia, calunnia, superbia, stoltezza*" (Matteo 7,21-22).
Il peccato è perciò qualsiasi azione rivolta contro l'uomo, ciò che lo opprime, lo umilia, lo aliena, lo ferisce, lo violenta, e non è la trasgressione di determinati riti o la non osservanza di precetti religiosi. Precetti che il Signore Gesù dichiara di provenienza umana, invenzioni degli uomini (Marco 7,7.8.13), e non divina, come dicevano scribi e farisei.

Il peccato è quello dei violenti e dei potenti: è il male fatto agli altri, la pretesa di esercitare il potere sull'altro con la sopraffazione, lo sfruttamento, l'oppressione: è insomma il rifiuto della comunione di intenti con Dio, che è amore e misericordia.
Il peccato è la violenza dell'uomo sull'uomo perché l'odio è aggressività, indifferenza, esclusione mentre l'amore è accoglienza.
Scrive Ernesto Balducci: "Il peccato è la divisione, è l'incapacità di riconciliarci con gli altri e il mondo intero".
Nei vangeli Gesù mostra come la concezione del peccato come offesa alla legge di Dio sia falsa e, nella parabola del fariseo e del pubblicano al Tempio (Luca18,9-14) dice " *questa parabola per alcuni che avevano l'intima presunzione di essere giusti e disprezzavano gli altri*", dove il termine giusto indica colui che rispetta tutti i precetti e le prescrizioni della Legge.
Ma qual'è l'immagine nuova, inconcepibile per quella cultura, del perdono che Gesù è venuto a portare? Come gli uomini possono ottenere il perdono dei peccati? È quella della remissione, della cancellazione dei peccati, così come si evince dalle parole inequivocabili di Gesù che dice che "se *perdonate sarete perdonati, se non perdonate non sarete perdonati*". Matteo enuncia il principio in 6,14 (*Se voi infatti perdonerete agli altri le loro colpe, il Padre vostro che è nei cieli perdonerà anche a voi*) ed esemplifica in 18,34-35 (*Sdegnato, il padrone lo diede in mano agli aguzzini, finché non avesse restituito tutto il dovuto. Così anche il Padre mio celeste farà con voi se non perdonerete di cuore, ciascuno al proprio fratello*). Marco (11,25) dichiara inutile una preghiera formulata senza perdono preventivo del prossimo (*Quando vi mettete a pregare, se avete qualcosa contro qualcuno, perdonate, perché anche il Padre vostro che è nei cieli perdoni a voi le vostre colpe*). Nel vangelo di Luca sono riportate le parole di Gesù che invita a comportarsi come Dio, non solo non condannando ma anche non giudicando e anzi perdonando: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso. Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati*" (6,36-37).
Ogni buon discepolo perdona, non foss'altro per essere stato perdonato; infatti Dio cancella le nostre colpe, non perché noi siamo diventati buoni (ossia per i nostri meriti) ma perché lui è buono, perché egli dona, dà senza pre-condizioni, senza discriminare fra chi lo merita e chi non: "*Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli; egli fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti*" (Matteo 5,44-45).
Asserisce, giustamente, Carlo Molari: "Rimettere i peccati vuol dire offrire alla persona che esprime il male della propria vita, spinte positive, offerte di vita, dinamiche di amore, di benevolenza, di misericordia".
Giovanni (20,23) riporta le parole di Gesù ai discepoli: "*A coloro a cui perdonerete i peccati, saranno perdonati; a coloro a cui non perdonerete, non saranno perdonati*". Il che non può certo significare che qualcuno decide cosa Dio debba rimettere o non rimettere, ma significa piuttosto che se la comunità fa splendere la luce dell'amore di Dio, coloro che l'accoglieranno possono essere liberati dal peccato (ossia da un passato di ingiustizia, dal rifiuto alla pienezza di vita) e dalle conseguenze di questo rifiuto (i peccati, ossia le colpe legate alle nostre debolezze). Infatti Gesù dona lo Spirito che, se accolto, permette alla comunità (nella sua interezza) di saper riconoscere chi ha effettivamente chiuso con il proprio passato di ingiustizia, cambiando mentalità e vita (conversione).
Per molti secoli, anche nel cristianesimo, il peccato è stato interpretato con modelli giuridici, cioè come "offesa a Dio" come una "trasgressione della sua legge" ecc.; anche le conseguenze del peccato e la sua riparazione venivano interpretate con lo stesso criterio. Si parlava, infatti, di pena (temporale o eterna), di punizione da subire, di soddisfazione da offrire a Dio, di espiazione per le proprie colpe, di meriti da acquistare ecc. In questo orizzonte erano sorte le pratiche penitenziali (digiuni, recita del salterio, pellegrinaggi ecc.) con relative commutazioni, riduzioni, "indulgenze" e "perdonanze".
Ma peccare non è offendere Dio ma un auto-distruggersi. Lo avevano ben capito i profeti: "*Ma è proprio me che offendono – oracolo del Signore - o non piuttosto se stessi, a loro stessa vergogna?*" (Geremia 7,19).
Per Gesù, il peccato è il male che, volontariamente e coscientemente, si compie nei confronti dell'altro per danneggiarlo. È l'idolatria delle cose e di se stesso, l'arroganza del potere, la ricerca di denaro e privilegi (mammona), il rifiuto di ogni rapporto d'amore. Da questo peccato originano tutti i peccati.
Egli sostiene con forza che ciò che rende impuro l'uomo e che pertanto rompe il contatto con Dio, sono gli atteggiamenti ingiusti verso il prossimo: "*E diceva: «Ciò che esce dall'uomo è quello che rende impuro l'uomo. Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo»"* (Marco 7.20-23).
Siccome Dio si è umanizzato (si è fatto carne) in Gesù, il peccato è la disumanizzazione verso se stesso o gli altri.
Nel vangelo di Giovanni in particolare, il peccato è il rifiuto cosciente della pienezza di vita che Gesù è venuto a portare, ed è riferito ai giudei (i capi, le autorità religiose, i farisei) Si esprime in tre forme: 1) privare o privarsi della libertà, 2) esercitare o accettare l'oppressione 3) essere complici o vittime volontarie dell'ingiustizia.
L'uomo è chiamato a conseguire la propria pienezza, ma il peccato pone un limite alla propria crescita, perché sopprime, reprime o impedisce la pienezza di vita cui ogni uomo è chiamato e destinato. Ciò vale anche per lo

sviluppo storico dell'intera umanità. Anzi, dice l'apostolo Paolo in Romani 8,19-22: "*L'ardente aspettativa della creazione, infatti, è protesa verso la rivelazione dei figli di Dio. La creazione infatti è stata sottoposta alla caducità - non per sua volontà, ma per volontà di colui che l'ha sottoposta - nella speranza che anche la stessa creazione sarà liberata dalla schiavitù della corruzione per entrare nella libertà della gloria dei figli di Dio. Sappiamo infatti che tutta insieme la creazione geme e soffre le doglie del parto fino ad oggi*".
Con l'accettazione del peccato la vita è rifiutata, la crescita viene limitata e si può giungere anche al blocco completo; ciò può avvenire anche per scelte negative inconsapevoli che, anche se non sono peccato, rimangono sempre un limite alla crescita e possono poi divenire causa di peccato, come dice Carlo Molari: "Il peccato e le infedeltà pongono pesanti barriere al flusso di vita che l'azione creatrice suscita e alimenta".
È questo il peccato dell'umanità, l'ostacolo alla realizzazione della volontà di Dio, che il Concilio definisce "*una diminuzione per l'uomo stesso impedendogli di conseguire la propria pienezza*" (Gaudium et Spes 1,13).
Il male in sé non esiste perché è solo una mancanza di bene, ma esistono, e sono pesanti, le conseguenze concrete che il male provoca nell'uomo. È il peccato di omissione: "*Chi dunque sa fare il bene e non lo fa, commette peccato*" è scritto nella lettera di Giacomo (4,17). Ce lo ricorda Pier Paolo Pasolini: "Lo sapevi, peccare non significa fare il male: non fare il bene, questo significa peccare. Quanto bene tu potevi fare! E non l'hai fatto: non c'è stato un peccatore più grande di te", e lo riassume con maestria Libero Bigiaretti: "Rimorde più del male il bene non compiuto".
Non lasciano scampo le parabole lucane del buon samaritano (16,19-31) così come quella dei talenti in Matteo 25,14-30. Insomma, non fare equivale ad essere complici. Ma c'è un male maggiore ed è l' indifferenza, come racconta la parabola del ricco epulone (10,30-37). Insomma, non fare o disinteressarsi equivale ad essere complici.
Il peccato è il segno visibile della nostra contingenza, del nostro limite, della nostra fragilità, del nostro essere condizionati dal tempo e dallo spazio. E la morte ne è l'estrema conseguenza. Ma "*dove abbondò il peccato, sovrabbondò la grazia*" (Romani 5,20).
Esiste però una possibilità, tanto remota quanto drammatica: in condizioni estreme il peccato può portare alla perdita definitiva, irreversibile, della Vita, quella che Dio continuamente ci offre in abbondanza. Se il peccato è il rifiuto consapevole, volontario della Vita continuamente donata, allora, secondo alcuni esegeti, il rifiuto della vita porta alla morte, alla morte seconda, quella completa e definitiva della persona.
Ha scritto su Rocca Carlo Molari: "Il tentativo che la Vita sta attuando in noi per darsi una forma personale che resti per sempre, può fallire miseramente. In altri termini possiamo abortire e non pervenire all'esistenza eterna. Ciò accade quando con pertinacia rifiutiamo di accogliere i doni vitali che continuamente ci vengono offerti e che costituiscono l'alimento necessario per la nostra crescita spirituale. Tale rifiuto può dipendere da molte cause: dalla presunzione di essere autosufficienti, dal ripiegamento su se stessi, e dalla chiusura agli altri, dalle molte forme di idolatria, dalle illusioni ideologiche ecc. Tutto ciò costituisce quello che, in termini religiosi, chiamiamo peccato. Esso provoca: "una diminuzione per l'uomo stesso, impedendogli di conseguire la propria pienezza" (Vaticano II, Costituzione Pastorale 13). Di diminuzione in diminuzione le scelte negative che compiamo conducono allo svanire delle possibilità offerte alla persona fin dalla nascita e rinnovate nelle successive situazioni storiche. (…) Il rifiuto pervicace di vivere in sintonia con l'energia creatrice e di interiorizzare il suo dono, provoca vuoto, assenza, mancanza. Introdotta nella dimensione definitiva attraverso la morte, la persona appare inconsistente, incapace di vita. Non è cresciuta fino alla soglia minima che consente il prosieguo dell'esistenza personale".
Questa tesi si regge sulla piena libertà dell'uomo di scegliere il suo destino di morte.
Una seconda tesi è quella che si fonda sull'infinita misericordia di Dio, chiamata "apocatastasi", secondo cui, alla fine dei tempi, tutti saranno salvati e godranno della visione beatifica di Dio: non la punizione dei malvagi, ma lo sradicamento del male, che non è più forte di Dio.
Un Dio che perdona e dimentica: "*le loro iniquità mai più ricorderò*" (Geremia 31,33) e "*Io cancello i tuoi misfatti per amore di me stesso e non ricordo più i tuoi peccati*" (Isaia 43,25).
La terza ipotesi, basata sull'immagine (falsa) di un Dio che, mentre ci chiede di perdonare tutti e sempre (*settanta volte sette*), è incapace di perdonare, mentre è capace di vendicarsi e di punire, con estrema durezza e per l'eternità, chi non rispetta le sue leggi o la dottrina della Chiesa.

Torna all'indice generale

PECCATO del MONDO

L'espressione esiste solo nel vangelo di Giovanni (1,29): "*Il giorno dopo, vedendo Gesù venire verso di lui, disse: «Ecco l'agnello di Dio, colui che toglie il peccato del mondo!*", dove il sostantivo è al singolare: il peccato e non i peccati. La Vulgata Clementina traduce in latino "*ecce qui tollit peccatum mundi!"* e non "peccata mundi" al plurale come si recitava nella liturgia in latino.

Secondo l'evangelista c'è un peccato (uno, singolo) che esisteva prima dell'avvento di Gesù e che egli è venuto ad eliminare. Questo peccato si commette dando adesione alle ideologie di morte (la tenebra) che sottomettono e sopprimono la libertà degli uomini, frapponendosi tra questi e il disegno di salvezza di Dio. È il peccato di chi ha ambizione di potere, danaro, successo, prestigio, onori, raggiunti tramite l'oppressione, l'ingiustizia e la prevaricazione.
È il rifiuto della pienezza di vita che Dio continuamente offre, è la cappa che impedisce all'umanità di scorgere l'amore di Dio, gratuito, per tutti, per sempre. Cosicché la gente, sentendosi sempre in colpa per non poter osservare la Legge, non poteva sperimentare l'amore di Dio. Perciò, i seguaci di Gesù, quelli veri, ne sono immuni.
Il verbo greco ***airo*** e il latino ***tollere***, significano togliere, eliminare, distruggere, abolire, cancellare, annullare, abrogare e, solo secondariamente, addossarsi, assumere, caricare su di sé, espiare. Nel libro del profeta Isaia, capitolo 53, si parla proprio di una figura: il servo di Dio, il servo del Signore, colui che porta, cioè che carica su sé stesso, i peccati degli uomini.
Il peccato è il rifiuto da parte dell'umanità della pienezza di vita che Dio vuole concedere a tutti. Lo strumento di questo peccato, nel vangelo di Gv, sono l'istituzione religiosa e i suoi dirigenti, quelli che egli chiama i giudei.
Il "peccato del mondo" che Gesù non è venuto ad espiare, ma ad eliminare, infondendo nel mondo il suo Spirito.
All'espressione: "*Ecco colui che toglie il peccato del mondo*" del versetto 29, corrisponde il versetto 33, che lo completa e spiega: "*Giovanni testimoniò dicendo: «Ho contemplato lo Spirito discendere come una colomba dal cielo e rimanere su di lui. Io non lo conoscevo, ma proprio colui che mi ha inviato a battezzare nell'acqua mi disse: "Colui sul quale vedrai discendere e rimanere lo Spirito, è lui che battezza nello Spirito Santo*" (Giovanni 1,32-33).
Il battesimo, l'immersione nell'oceano d'amore di Dio, elimina ogni traccia del "peccato del mondo" in chi accetta il dono d'amore e lo testimonia con il donare gratuitamente, senza discriminazione, quello che ha gratuitamente ricevuto: "*Guarite gli infermi, risuscitate i morti, purificate i lebbrosi, scattate i demòni. Gratuitamente avete ricevuto, gratuitamente date*" è scritto in Matteo 10,8.

Torna all'indice generale

PECCATO ORIGINALE

Questo concetto, caro alla Chiesa Cattolica, nasce con Agostino nella Chiesa nel IV secolo, ed ora è diventata una verità cui tutti debbono credere. Anche perché c'è una tesi agosiniana, giusta o sbagliata che sia, secondo cui senza il peccato originale non ci sarebbe stata l'Incarnazione perché non serviva la redenzione: "Felice colpa, da meritarti un tale redentore".
Prima di Agostino non se ne parlava e i primi Padri della Chiesa ne ignorano l'esistenza. Anche gli ebrei si meravigliano come esso sia fatto risalire ai loro libri sacri. Dice Elie Wiesel: "Il concetto di peccato originale è alieno alla tradizione ebraica". Anche i cristiani ortodossi lo guardano con sospetto. Dice Matthew Fox nel libro "In principio era la gioia" che i versetto di Romani 5,12 " *Quindi, come a causa di un solo uomo il peccato è entrato nel mondo e, con il peccato, la morte, e così in tutti gli uomini si è propagata la morte, poiché tutti hanno peccato*", fu, da Agostino, tradotta modificandone la fine un "*poiché tutti hanno peccato IN LUI*" e travisandola.
Inoltre per Agostino, in sintonia con gli gnostici (vedi GNOSI) il peccato originale fu un peccato sessuale. Egli, condizionato dal suo passato di libertino, è divenuto un misogino cui non pareva vero di addossarlo alle donne. Questo è il "peccato originale" di molti uomini, specie religiosi, compreso Agostino nei riguardi delle donne.
Intanto il mito dell'Eden è un mito comune a tutte le culture, che, nella cultura greca, si chiamava "età dell'oro".
Ma anche tra i cattolici c'è chi non crede che esista un "peccato originale" con le motivazioni più diverse.
La storia del peccato originale è la storia di una colpa collettiva trasmessa come ereditaria dominante, che colpisce tutti indistintamente, comminata da un dio che si vendica contro la sua creatura più nobile. Scrive William Shakespeare in "Timone d'Atene" che "la colpa non è come la terra, non si eredita".
Ma, dicono, c'è il battesimo che cancella, senza merito, le conseguenze personali di un peccato, senza colpa personale. Qualcuno si chiede: ***Cui prodest?*** A taluni sembra che il concetto nasca dalla rappresentazione di un dio creato dall'uomo a propria immagine e somiglianza, un dio perverso, incapace di perdonare e che, in ogni caso, non sarebbe il Padre misericordioso di Gesù. Ho sentito definire il Peccato Originale come "fanta-teologia", come era il Limbo.
Perché mai Dio non mantiene le promesse fatte? "*Io, il Signore, tuo Dio, sono un Dio geloso, che punisce la colpa dei padri nei figli fino alla terza e alla quarta generazione, per coloro che mi odiano, ma che dimostra la sua bontà fino a mille generazioni, per quelli che mi amano e osservano i miei comandamenti*" (Esodo 20,5-6).

Perché Dio farebbe quello che un uomo dovrebbe vergognarsi di fare? È scritto nel libro di Giobbe: "*Può l'uomo essere più retto di Dio, o il mortale più puro del suo creatore?*" (4,17), e ancora Giobbe chiede a Dio: "*Perché non cancelli il mio peccato e non dimentichi la mia colpa?*" (7,21).
Ci è stato sempre detto che dobbiamo essere intransigenti con il peccato, e misericordiosi con i peccatori. come ci invita a fare sempre Gesù: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso*". Ma allora da dove viene questa intransigenza del Padre? Quale brano del Vangelo giustifica questa condanna per tutti gli uomini e per sempre?
Se si accetta l'assunto che il peccato non esista, ma che esistano i peccatori, coloro che volontariamente e coscientemente peccano, perché allora non è così anche per il peccato originale?
Insomma, per qualcuno questa storia a "tetro fine", non è chiara, illogica e irrazionale. Ma può il vangelo andare contro la ragione? Domande che attendono una risposta non dogmatica, mentre il prendere o lasciare, spinge qualcuno a lasciare, spesso non apertamente, come spesso accade quando si è obbligati.
Il concetto non esiste nella bibbia ebraica. È scritto infatti:
- Esodo 20,5-6: "*Io, il Signore, tuo Dio, sono un Dio geloso, che punisce la colpa dei padri nei figli fino alla terza e alla quarta generazione, per coloro che mi odiano, ma che dimostra la sua bontà fino a mille generazioni*".
- Ezechiele 18,19: "*Il figlio non sconterà l'iniquità del padre*".
È invece presente nel Catechismo della Chiesa Cattolica che dichiara il racconto biblico un "avvenimento primordiale, un fatto che è accaduto (sic!) all'inizio della storia dell'uomo". Ma poi, quasi a correggere, dice che "la trasmissione del peccato originale è un mistero che non possiamo comprendere appieno".
In questa visione fondamentalista, il mito è diventato storia, per cui Adamo e Eva erano due persone reali, vissute in un posto preciso (un giardino) di una regione precisa (Eden) dove i serpenti parlano e Dio va a passeggio alla brezza della sera. E ci sono frotte di fondamentalisti di casa nostra che ci credono. Questo racconto, un mito espresso con il genere letterario del ***midrash***, dovrebbe invece servire solamente a trasmettere una profonda verità che non si riesce ad esprimere con un'analisi razionale. Il racconto indica perciò, la giusta modalità di rapportarsi con Dio e il danno che l'essere umano si procura rompendo questo rapporto vitale. Indica l'aspirazione dell'uomo ad una impossibile immortalità creaturale (albero della vita) e quella di ritenersi completamente autonomo e responsabile delle proprie azioni (l'albero della conoscenza del bene e del male). Il serpente descritto nel libro della Genesi come il più astuto degli animali selvatici, il nemico di Dio, è quello che distrugge, tramite l'orgoglio, l'uomo e il suo rapporto con Dio, è l'uomo stesso con il male che cova dentro. Per l'apostolo Paolo il concetto di Peccato Originale serve per affermare che la salvezza viene da Gesù e solo da lui: "*Come dunque per la caduta di uno solo si è riversata su tutti gli uomini la condanna, così anche per l'opera giusta di uno solo si riversa su tutti gli uomini la giustificazione, che dà vita. Infatti, come per la disobbedienza di un solo uomo tutti sono stati costituiti peccatori, così anche per l'obbedienza di uno solo tutti saranno costituiti giusti*" (Romani 5,18-19).
In questo racconto, con la crisi tra uomo e Dio, inizia la crisi tra l'uomo e uomo (Abele e Caino): il peccato originale è il male che genera il male e la difficoltà che l'uomo incontra a fermare da solo questo concatenamento.
Annota Carlo Molari: "Il racconto non narra un particolare episodio, ma riassume in forma di narrazione due verità fondamentali per la comprensione della condizione umana: il peccato ha origine nell'uomo ed ha conseguenze storiche deleterie. Non vi è scelta umana che non incida nel soggetto che la compie e nel suo ambiente; anche il male non consapevole devasta persone e rapporti e ha riflessi negativi nello sviluppo delle persone e dell'umanità. Il male infatti è contagioso e la vita che viene trasmessa risente delle condizioni negative in cui si trova chi la offre. Il racconto biblico della caduta e i miti relativi (Caino/Abele, Diluvio, Torre di Babele) ci forniscono solo indicazioni generiche ma molto efficaci".
Secondo molti il peccato originale è l'insufficienza di vita che noi riceviamo a causa delle colpe dei nostri predecessori, di quelli che ci stanno accanto, e che ci dovrebbero invece consegnare doni vitali. È il male ereditato a causa di scelte sbagliate, dell'egoismo dei nostri progenitori, le cui conseguenze si trasmettono alle generazioni successive.
"Che cosa è poi il peccato originale se lo spogliamo di raffigurazioni mitiche, se non il fatto che nasciamo tutti cattivi? Non si nasce mai noi stessi; nascendo entriamo in una condizione di schiavitù che consiste nell'insieme di relazioni che un neonato contrae nascendo in una famiglia, in un sistema di rapporti, ad livello più o meno alto di privilegio. Senza che lo voglia, il peccato lo occupa. L'ingiustizia, l'abuso lo allatta", scrive Ernesto Balducci.
È la consapevolezza che le scelte sbagliate fatte in passato "hanno immesso dinamiche di morte" nella storia umana e continuano a provocare effetti negativi nella nostra vita, perché il male di ognuno apporta dinamiche negative nella vita comune. Ognuno di noi è chiamato a correggerle trasmettendo, con le parole, ma sopratutto con la testimonianza, i valori positivi evangelici. La creazione è buona ma non ancora perfetta, eppure perfettibile. Il dover lavorare e sudare per vivere non è una maledizione divina, è anzi una benedizione, come ben sa chi non lavora e non vive.

È l'incidenza che ogni generazione esercita sulle generazioni successive attraverso le scelte negative che compie, una specie di ambiente inquinato in cui il bambino cresce. Ciò comporta un deficit di vita, anche se può essere recuperato da scelte vitali positive. La conversione consiste nel cambiare questa inclinazione.
Aggiunge Carlo Molari: "Vi è stato un momento in cui in cui l'uomo ha iniziato a percorrere strade perverse e il male degli uni ha influito sugli altri avviando una catena di infedeltà". (…) "Ma il male non esercita il suo influsso solo all'inizio, perché la vita ci viene continuamente consegnata: non è sufficiente nascere per diventare viventi. Per raggiungere la nostra identità compiuta, è necessario crescere, e per crescere dobbiamo essere continuamente alimentati dall'amore degli altri. Questo amore ci perviene in modo inadeguato, imperfetto, inquinato, sicché ad un certo momento il male esplode, e anche quando giungiamo alla libertà, cioè alla capacità di gestire personalmente le nostre dinamiche vitali, portiamo il segno del male che ci avvolge e che ci inquina. La nostra libertà è una libertà ferita".
Lo stesso per Ernesto Balducci: "C'è un peccato che portiamo in noi come un impulso, che abbiamo ereditato, che non ci siamo dati e che costituisce la nostra propensione a distruggere, ad avere l'onnipotenza distruttiva, a negare l'altro come tale!".
E anche per Paolo Ricca: "Negli uomini c'è un'inclinazione al male, una vulnerabilità nei confronti del fascino del male e fin dalla mia nascita, ma non nel fatto di nascere, ma fin dall'infanzia ho questa tendenza, questa attrazione, questo gusto per il male che mi sembra un bene".
E aggiunge Vito Mancuso: "Il peccato originale è un'offesa alla creazione, un insulto alla vita, uno sfregio all'innocenza e alla bontà della natura, alla sua origine divina". (…) "L'errore della concezione teologica tradizionale sul peccato originale sta nel chiamarlo *peccato*. Non vi è nessun peccato, non abbiamo nessuna colpa che preesiste sulle nostre vite indipendentemente da noi. È la vita che è fatta così, la biologia ce lo mostra nel modo più chiaro. Il peccato originale dice cose vere, l'errore sta nel chiamarlo *peccato* e di farne una colpa per ogni bambino e bambina che nasce. Non c'è alcun peccato, c'è la condizione umana, che vive di una libertà necessitata, imperfetta, corrotta, e che per questo ha bisogno di essere disciplinata, educata, salvata, perché se non viene disciplinata questa nostra libertà può avere un'oscura forza distruttiva e farci precipitare nei vortici del nulla".
L'uomo è marchiato indelebilmente da un peccato assunto prima di nascere, così che il peccato sarebbe insito nella nascita: insomma "Dio" darebbe ad ogni uomo che nasce, con il dono della vita, un dono che però è un frutto avvelenato, tale che gli si deve somministrare sùbito un antidoto per non farlo morire. Per qualcuno è inaccettabile.
L'uomo è libero di scegliere tra bene e male, responsabile della sua scelta, e deve accettare le conseguenze del male che ha eventualmente scelto, da uomo libero. Un capitolo a parte è quello dei condizionamenti cui ogni uomo sottostà, molti dei quali agiscono sul suo subconscio.
Abbiamo detto che il peccato originale non è una categoria ebraica (e perciò non era di Gesù) ma non è presente neanche nella teologia della Chiesa orientale. Allora è il momento di cambiare per sempre il nome di "peccato originale" in quello di "peccato originario" ossia il peccato che è all'origine, la causa prima, di tutti i peccati, il potere, l'idolatria di se stessi.
Le scelte negative, personali e collettive, che l'uomo compie, impediscono il suo sviluppo e rendono difficoltoso l'emergere delle nuove perfezioni e bloccano la crescita della persona e dell'umanità. La vita è allora trasmessa con delle insufficienze e delle inadeguatezze, che poi necessitano di essere recuperate. Il peccato originale è l'incidenza che una generazione esercita sulla generazione successiva attraverso le scelte negative che compie. Oppure è, dal punto di vista del soggetto, la mancanza o l'insufficienza di vita che ciascuno riceve nella nascita a causa delle scelte negative compiute dalle generazioni precedenti e che possono essere recuperate dalle generazioni successive che ne prendono consapevolezza, facendo riprendere il cammino verso la perfezione a cui l'uomo è chiamato e che non poteva in nessun caso avere al principio della creazione.
Il peccato originale è, dicono molti, l'amore imperfetto, un peccato che deve essere tolto con il battesimo nello Spirito Santo, ossia con l'immersione completa nel mare d'amore di Dio, lasciandosi immergere, inzuppare e da esso impregnare.
C'è chi definisce "una stupidaggine" dire che il lavoro è una maledizione, che la donna è condannata a partorire nel dolore, e c'è anche chi costruisce castelli sulla sabbia di dottrine umane, invece che sulla roccia che è il Cristo.
Ricordate la famigerata teoria del limbo? Direte che non c'è più, ed è quasi vero, perché se leggiamo attentamente i documenti, veniamo a sapere che: "Ci sono motivazioni teologiche e liturgiche per motivare la speranza che bambini morti senza battesimo possano essere salvati e introdotto nella beatitudine eterna, sebbene su questo problema non ci siano insegnamenti espliciti della rivelazione". Si dice tutto e il contrario di tutto.

Vedi anche PERDONO.

Torna all'indice generale

PECORE

Oltre l'ovvio significato di ovini, riunite in un gregge, questa parola ha, in senso religioso, un triplice senso figurato:
- Simbolo di mansuetudine e di umiltà, come il servo sofferente di Isaia53,7: "*Maltrattato, si lasciò umiliare e non aprì la sua bocca; era come agnello condotto al macello, come pecora muta di fronte ai suoi tosatori, non aprì la sua bocca*".
- Simbolo di servilismo, viltà, passività. quelli che sono soggetti ad un sacro pastore cui debbono cieca obbedienza, un branco di pecore. Di questo pericolo Gesù ci avvisa in Matteo 7,15: "*Guardatevi dai falsi profeti, che vengono a voi in vesti di pecore, ma dentro sono lupi rapaci!*" e 10,36: "*Ecco: io vi mando come pecore in mezzo a lupi; siate dunque prudenti come i serpenti e semplici come le colombe*". Luca , per rafforzare l'idea di mitezza dice: "*Andate: ecco, vi mando come agnelli in mezzo a lupi; non portate borsa, né sacca, né sandali e non fermatevi a salutare nessuno lungo la strada*".
- Simbolo di libertà e di vita. Nel capitolo cinque del vangelo di Giovanni, nell'episodio della piscina di Betzatà, è scritto: "*A Gerusalemme, presso la porta delle Pecore, vi è una piscina, chiamata in ebraico Betzatà, con cinque portici, sotto i quali giaceva un grande numero di infermi, ciechi, zoppi e paralitici*" (5,2-3). Ciechi zoppi e paralitici, le vittime della religione e della Legge di Mosè (Pentateuco), che Gesù viene a liberare, come dice in Giovanni 19,8-10:"*Io sono la porta: se uno entra attraverso di me, sarà salvato; entrerà e uscirà e troverà pascolo. Il ladro non viene se non per rubare, uccidere e distruggere; io sono venuto perché abbiano la vita e l'abbiano in abbondanza*". È lui il pastore bello, l'unica voce da seguire: «*In verità, in verità io vi dico: chi non entra nel recinto delle pecore dalla porta, ma vi sale da un'altra parte, è un ladro e un brigante. Chi invece entra dalla porta, è pastore delle pecore. Il guardiano gli apre e le pecore ascoltano la sua voce: egli chiama le sue pecore, ciascuna per nome, e le conduce fuori. E quando ha spinto fuori tutte le sue pecore, cammina davanti a esse, e le pecore lo seguono perché conoscono la sua voce. Un estraneo invece non lo seguiranno, ma fuggiranno via da lui, perché non conoscono la voce degli estranei*».
Già in Numeri 27,17, veniva annunciato che Dio stesso darà un capo alla sua comunità: è Gesù la roccia su cui è fondata la sua Chiesa, il pastore "*che li preceda nell'uscire e nel tornare, li faccia uscire e li faccia tornare, perché la comunità del Signore non sia un gregge senza pastore*".

Vedi anche OBBEDIRE.

Torna all'indice generale

PENTECOSTE

La festa di Pentecoste o della mietitura o delle primizie, è anche detta Festa delle Settimane perché cade sette settimane dopo la Pasqua, cinquanta giorni dopo (da cui il nome greco di Pentecoste), nel terzo mese del calendario ebraico, il mese di Sivan, a cavallo tra maggio e giugno. Era la "grande festa d'estate".
"*Il giorno delle primizie, quando presenterete al Signore un'oblazione nuova, alla vostra festa delle Settimane, terrete una riunione sacra; non farete alcun lavoro servile. Offrirete in olocausto di profumo gradito al Signore due giovenchi, un ariete e sette agnelli dell'anno*" (Numeri 28,26-27).
Trasformata, con il tempo, nel memoriale dell'alleanza con Dio sul Sinai e del dono della Legge.
Per i cristiani è la festa del dono dello Spirito, della legge scritta nei cuori. Questa promessa Dio l'aveva già fatto per bocca del profeta Geremia (11,19): "*Darò loro un cuore nuovo, uno spirito nuovo metterò dentro di loro. Toglierò dal loro petto il cuore di pietra, darò loro un cuore di carne, perché seguano le mie leggi, osservino le mie norme e le mettano in pratica: saranno il mio popolo e io sarò il loro Dio. Ma su coloro che seguono con il cuore i loro idoli e i loro abomini farò ricadere la loro condotta». Oracolo del Signore Dio*".
Questa è la festa durante la quale (cap. V del vangelo di Giovanni) Gesù guarisce, presso la piscina di Betzatà con cinque portici (il Pentateuco), l'infermo da 38 anni (il periodo dell'Esodo) che era cieco, zoppo e paralitico, emblema del popolo ebraico schiavo del potere religioso. Ma Gesù condiziona infatti la guarigione alla disobbedienza alla Legge: "*Gesù gli disse « Àlzati, prendi il tuo lettuccio e cammina»*" (3,1-55), un atto assolutamente proibito nel giorno di sabato.
Gesù pagherà caro l'attacco alla Legge di Mosè su cui si basava la sottomissione e lo sfruttamento del popolo.

Torna all'indice generale

PERDONARE

Se riferito a Dio, perdonare significa RIMETTERE o CONDONARE.
Il perdonare del cristiano, quello che viene chiesto a noi di praticare, è un perdono che deve assomigliare, per quanto umanamente possibile, al perdono che Dio ci concede.
"*Allora il Pietro gli si avvicinò e gli disse: «Signore, quante volte dovrò perdonare al mio fratello, se pecca contro di me? Fino a sette volte?». E Gesù gli rispose: «Non ti dico fino a sette, ma fino a settanta volte sette»*" (Matteo 18,21-22). L'insegnamento rabbinico dice tre volte, il Pietro decide di esagerare e dice sette (sette indica la completezza), Gesù ci invita ad imitare il Padre, donando un perdono unilaterale, gratuito, illimitato, prima che venga richiesto.
Ad una vendetta senza limiti come quella cercata da Lamec "*Sette volte sarà vendicato Caino, ma Lamec settantasette*" (Genesi 4,24), Gesù contrappone un perdono senza limiti, quello che ci fa figli di Dio, aggiungendo all'immagine divina che è in ciascuno di noi, la somiglianza. E Matteo, subito dopo, aggiunge che tutti abbiamo bisogno di perdonare, perché tutti abbiamo bisogno di essere perdonati: «*Così anche il mio Padre che è nei cieli farà con voi, se ciascuno di voi non condonerà di cuore al proprio fratello*» (Matteo 18,35).
Perdonare "di cuore", ossia che sia il frutto di una nuova mentalità che superi la giustizia con la misericordia.
Chi non perdona lega, per sé, l'amore misericordioso di Dio, chi perdona scioglie e rende efficace l'amore del Padre. Perciò, caro Pietro, attento a quando non sciogli in nome di Dio "*A te darò le chiavi del regno dei cieli: tutto ciò che legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli*" (Matteo 16,19).
Compito non facile quello che ci è richiesto, forse impossibile. Ma, dice Gesù, «*Questo è impossibile agli uomini, ma a Dio tutto è possibile*» (Matteo 19,26). Ed allora anche gli uomini possono per la forza della Sua presenza in noi, che ci permette di crescere nell'amore misericordioso, se ci nutriamo consapevolmente del pane eucaristico, ossia se il tralcio resta unito alla vite.
Gesù cancella i peccati del paralitico (Matteo 9,2; Marco 2,7; Luca 5,23), ma gli scribi protestano: «*Perché costui parla così? Bestemmia! Chi può perdonare i peccati, se non Dio solo?*». Ma essi sono cechi e non possono capire che Gesù dà corpo a Dio e porta il perdono di Dio sulla terra. Un perdono che è senza misura e senza confini.
E Luca racconta della peccatrice entrata, una spudorata senza ritegno, durante un banchetto in casa di un fariseo, per bagnare con le lacrime, asciugare con i capelli, ungere con olio profumato e baciare i piedi (nella simbologia ebraica i piedi sono un simbolo innominabile) di Gesù (7,36-50). Il padrone di casa si scandalizza, ma Egli soggiunge: "*Per questo io ti dico: sono perdonati i suoi molti peccati, perché ha molto amato. Invece colui al quale si perdona poco, ama poco». Poi disse a lei: «I tuoi peccati sono perdonati». Allora i commensali cominciarono a dire tra sé: «Chi è costui che perdona anche i peccati?». Ma egli disse alla donna: «La tua fede ti ha salvata; va' in pace!»*".
Gesù si comporta come Dio: riconosce che c'è stata una colpa, ma annulla la pena (*sono condonati i suoi molti peccati*) e le dona la salvezza per aver risposto con gesti d'amore, all'amore di Dio (*La tua fede ti ha salvata*).
"Dio ti perdoni" (e non *"Dio non voglia*), dice Pietro, in Matteo 16,21-23, quando Simone Pietro osa chiedere a Dio di perdonare Gesù, con l'espressione che il profeta Geremia usa per quelli che hanno abbandonato Dio, perché considera Gesù un traditore di Dio: "*Da allora Gesù cominciò a spiegare ai suoi discepoli che doveva andare a Gerusalemme e soffrire molto da parte degli anziani, dei capi dei sacerdoti e degli scribi, e venire ucciso e risorgere il terzo giorno. Pietro lo prese in disparte e si mise a rimproverarlo dicendo: «Dio non voglia, Signore; questo non ti accadrà mai». Ma egli, voltandosi, disse a Pietro: «Va' dietro a me, Satana! Tu mi sei di scandalo, perché non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini!»*".
Gesù lo chiama allora Satana, mentre lo invita a tornare dietro di sé, senza mettersi davanti al maestro, cercando di farlo inciampare.
È impressionante quanto Gesù sia accogliente e misericordioso verso chi pecca per debolezza o perché vive in un contesto di ingiustizia e di violenza, mentre sia di una durezza quasi spietata verso chi non ha il cuore puro e pretende di avanzare pretese nei riguardi di Dio a causa del suo comportamento religioso.

Torna all'indice generale

PERDONO

Come dice il nome stesso, il perdono è un "dono" rafforzato dal "per", qualcosa che ci viene dato per amore e non per merito, fuori da ogni logica di scambio, ma può solo essere accolto come un gesto di gratuità assoluta.
Anche la giustizia civile prevede forme di "perdono" che, a seconda del grado, si chiamano: indulto, amnistia, grazia. Nella tragedia di William Shakespeare "Timone d'Atene", il generale Coriolano si rivolge ai riluttanti

senatori ateniesi per chiedere clemenza per un illustre cittadino condannato a morte, dicendo "La pietà è la maggiore virtù della legge e solo i tiranni fanno uso crudele della legge".
Il perdono è dovuto alla persona, che viene pertanto scissa dalla colpa, dall'errore che ha compiuto, per cui non viene perdonato il fatto accaduto, ma colui che l'ha compito. Il perdono non giustifica il male ma la persona, colui che l'ha commesso dissociandolo dalla sua colpa, perché, è scritto nei Vangeli, così fa il Padre di Gesù.
Il perdonante, attraverso un lungo e faticoso percorso di conversione, decide di non cadere nel rancore, nel risentimento, nella vendetta, nell'odio, di non rispondere al male con il male; ma senza che gli si possa chiedere di dimenticare e senza che il perdono concesso cancelli la responsabilità dell'atto compiuto.
Dice Gandhi: "La cosa più difficile per l'uomo è il perdonare, ma ciò che rende l'uomo veramente uomo è l'esercizio del perdono, perché solo questo gesto dà, a chi ha sbagliato, la possibilità di ricominciare".
Infatti solo il perdono divino ha queste caratteristiche, perché il perdono di Dio rimette, cancella le colpe come viene cancellato il gesso da una lavagna (dice Enzo Bianchi) e di esse perde il ricordo: "*Quale dio è come te, che toglie l'iniquità e perdona il peccato al resto della sua eredità? Egli non serba per sempre la sua ira, ma si compiace di manifestare il suo amore. Egli tornerà ad avere pietà di noi, calpesterà le nostre colpe. Tu getterai in fondo al mare tutti i nostri peccati*" (Michea 7,18-19).
Ma, ricorda Lilia Sebastiani, "l'idea affiorante era sempre che può essere perdonato solo chi, oltre a pentirsi, espia, dopo aver confessato la colpa. Ovviamente nei modi dovuti, altrimenti non funziona. Ciò contribuisce a rafforzare l'idea che il perdono debba essere "domandato" e "meritato", e si perde la sua natura di dono, quindi la gratuità".
"Il perdono è l'aspetto materno di Dio. Una madre amorosa perdona sempre il figlio", scriveva l' Abbè Pierre.
C'è una frase tratta dai "Detti di Rābi'a al-Adawiyya", la grande mistica sufi, che dice: "Un uomo disse a Rābi'a: «Ho commesso molti peccati e molte trasgressioni. Ma, se mi pento, mi perdonerà?». Rispose Rābi'a: «No. Tu ti pentirai perché egli ti perdona»".
L'amore di Dio previene la richiesta di perdono dell'uomo e lo perdona prima che ne sia degno, perché il dono porti frutto. Zaccheo (Luca 19,1-10) mostra che il perdono ricevuto ha fruttificato, perché quel dono inatteso lo ha cambiato: «*Ecco, Signore, io do la metà di ciò che possiedo ai poveri e, se ho rubato a qualcuno, restituisco quattro volte tanto*».
L'uomo può solo accogliere come dono gratuito il flusso continuo di perdono di Dio dato per amore, un flusso che però ognuno di noi può bloccare, negando a nostra volta il perdono, perché ciò rende inattivo il nostro essere perdonati: "*Quando vi mettete a pregare, se avete qualcosa contro qualcuno, perdonate, perché anche il Padre vostro che è nei cieli perdoni a voi le vostre colpe*" (Marco 11,25).
Se conoscessimo veramente come Dio ci perdona continuamente e gratuitamente, allora sapremmo che coloro (pochi, in verità) che anche noi riusciamo a perdonare sono, al confronto, un'inezia.
Il suo dono non solo è gratuito, ma Dio, mentre perdona, dimentica anche la colpa: "*Porrò le mie leggi nei loro cuori e nella loro mente e le loro iniquità mai più ricorderò*" (Geremia 31,33).
In che modo noi possiamo avere la certezza del perdono ricevuto, di essere stati perdonati? Non chiedendo a Dio di essere perdonati, ma perdonando gli altri: questa è l'unica certezza di essere perdonati, dopo aver fatto l'esperienza di sentirsi amati.
Ricorda Carlo Molari che "La misericordia di Dio è sicura, non dobbiamo meritarla né provocarla: l'amore di Dio, il suo perdono ci precedono".
Dio dà il perdono gratuitamente e prima che venga richiesto, eppure noi possiamo, e forse dobbiamo, chiederlo, perché chiederlo indica la nostra volontà di accettarlo e di mostrare che la sua azione non è per noi indifferente.
Eppure il perdono unilaterale gratuito ricevuto da Dio è talmente scandaloso che anche per noi, ora fa scandalo e nel cristianesimo si ripetono i riti penitenziali del giudaismo. Questo scandalo è perfettamente descritto nella figura del fratello maggiore, nella parabola del "padre prodigo e del figlio ritrovato" in Luca 15,11-32.
Le religioni hanno più o meno complessi rituali purificatori per potersi riaccostare a Dio dopo aver peccato.
Per il perdono dei peccati nella religione giudaica si richiede una rigida prassi penitenziale: la conversione e il pentimento, ossia il desiderio di tornare sulla retta via, la denuncia del peccato, un sacrificio di riparazione cui segue il perdono di Dio. In ogni caso il perdono era sempre limitato: tre volte secondo i rabbini, sette volte se si voleva esagerare, settanta volte sette, ossia sempre, per Gesù (Matteo 18,21-22).
Anche al nostro perdonare, in verità, non dovremmo porre limiti perché non ci sono in Dio. tanto difficile da sembrare impossibile, almeno per me.
Secondo la fede cristiana noi riceviamo da Dio, non il perdono, ma il condono, la cancellazione del peccato, e allora l'esperienza, la presa di coscienza, di essere amati, ci dà la certezza di essere stati perdonati, e ciò porta alla risposta, con parole, gesti ed azioni, perché allora conosciamo quello che ci è stato perdonato, e riconosciamo che tutto quello che perdono è nulla.

Il chiedere perdono a Dio per i peccati non è previsto nei vangeli, mentre Gesù ci chiede di perdonare, perché questo è il solo modo per essere perdonati. Il perdono di Dio, pur dato a tutti sempre e gratis, resta inefficace finché non diventa perdono nei riguardi degli altri.
Nella Bibbia ebraica il termine perdonare indica un "portare via", un "togliere" (***nasa***), un "coprire" (***kasah***), espressioni che indicano una cancellazione della colpa, legata a preghiere, penitenze, sacrifici, riti.
C'è poi il termine ***hashab***, preso dal commercio, che indica il peccato come un debito verso Dio.
Luca indica la via di Gesù, per il quale il peccato è mancanza di amore e l'amore cancella i peccati: "*Per questo io ti dico: sono perdonati i suoi molti peccati, perché ha molto amato*" (7,47). Lo ribadisce Giovanni quando racconta come i discepoli (non parla di apostoli) siano incaricati di rimettere i peccati degli uomini, ma solo se hanno ricevuto, accolto, lo Spirito Santo, ossia il suo amore integrale e incondizionato a favore degli uomini: "*Detto questo, mostrò loro le mani e il fianco. E i discepoli gioirono al vedere il Signore. Gesù disse loro di nuovo: «Pace a voi! Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi». Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo. A coloro a cui perdonerete i peccati, saranno perdonati; a coloro a cui non perdonerete, non saranno perdonati»"* (20,20-23). "Non saranno perdonati" perché colui che "deve perdonare" non è in grado di farlo, per mancanza d'amore.
Eppure questo concetto, seppure espresso in maniera imperfetta, era già presente nella Bibbia ebraica: "*Chi si vendica subirà la vendetta del Signore, il quale tiene sempre presenti i suoi peccati Perdona l'offesa al tuo prossimo e per la tua preghiera ti saranno rimessi i peccati. Un uomo che resta in collera verso un altro uomo, come può chiedere la guarigione al Signore? Lui che non ha misericordia per l'uomo suo simile, come può supplicare per i propri peccati? Se lui, che è soltanto carne, conserva rancore, chi espierà per i suoi peccati? Ricordati della fine e smetti di odiare, della dissoluzione e della morte e resta fedele ai comandamenti. Ricorda i precetti e non odiare il prossimo, l'alleanza dell'Altissimo e dimentica gli errori altrui*" (Siracide 28,1-7).
Tutte le religioni hanno più o meno complessi rituali purificatori per potersi riaccostare a Dio dopo aver peccato: dai vangeli invece si deduce chiaramente che il perdono è un dono gratuito di Dio e viene dato prima che venga richiesto e può diventare perciò la causa della conversione.
Perdonare sia allora il segno sacramentale del nostro essere perdonati da Dio.
Allora il nostro più grande peccato è credere che possa esistere un peccato più grande della misericordia di Dio.
"*Ma i farisei e i dottori della Legge, non facendosi battezzare da lui, hanno reso vano il disegno di Dio su di loro*" (Luca 7,30); ossia coloro che non credono nell'amore misericordioso di Dio, non possono usufruirne.
"Se io non perdono l'altro significa che mi chiudo all'amore e al perdono di Dio. Dio continua ad amarmi, ma se io rifiuto l'amore, lo rendo inefficace", ripete Alberto Maggi. E Carlo Molari aggiunge: "Dio perdona tutti, ma di fatto sono perdonati solo coloro nei quali il perdono diventa misericordia verso gli altri". Lo stesso dice Salvatore Frigerio:
"L'esperienza del perdono è una consegna che Cristo ha fatto a tutta la Chiesa, cioè tutti noi siamo testimoni e quindi contemporaneamente sperimentatori e esecutori del perdono di Dio. (…) Il perdono è il dono totale di sé all'altro e perdonare non vuol dire: mettiamoci una pietra sopra, ma vuol dire io mi metto accanto a te che hai sbagliato, e ti aiuto a capire dove hai sbagliato".
Termino le citazioni con una serie di bellissimi pensieri di Carlo Molari: "Il perdono è un atto di misericordia, è cioè un atto di amore gratuito, un'offerta di vita che consente a chi ha sbagliato di cominciare a cambiare. Il perdono deve perciò essere offerto a tutti coloro che sono malvagi perché non lo siano più in futuro. Il peccatore infatti non è in grado di uscire da solo dal suo male. Solo l'amore gratuito di chi gli sta accanto può permettergli di cambiare vita". (…) "Perdonare non è diventato ancora una caratteristica della comunità umana. È uno di quei salti qualitativi dello spirito che oggi condizionano il cammino del progresso umano. Per questo è urgente che chi sa perdonare eserciti continuamente la sua capacità e diventi testimone di perdono in tutte le circostanze. Quando uno stile di vita, infatti, è introdotto dalla testimonianza continua di un gruppo, esso può dilagare nella società intera. Chi sa perdonare perciò deve essere cosciente della responsabilità che ha di diffondere questo stile di vita". (…) "Spesso si dice che perdonare sia un atto di debolezza o di viltà. In realtà perdonare è molto più impegnativo, difficile e coraggioso che reagire istintivamente alle offese ricevute. Richiede molta più forza interiore. Per questo solo pochi riescono a perdonare veramente e sempre" (…) "È difficile certo perdonare, sopratutto quando l'offesa ha toccato gli affetti più profondi e le fibre più intime di una persona. Ma proprio perché il male è grande è necessario che un grande bene venga messo in moto". (…) "Altri sono disposti a perdonare solo quando chi ha sbagliato si pente e chiede perdono. Chi si pente non ha più bisogno di essere perdonato. È già salvato dal suo male. Il rapporto che si stabilisce con chi si pente è di solidarietà per aiutarlo a compiere il cammino che ha intrapreso" (…) "La domanda di perdono è rivolta a Dio, per accogliere quella forza di vita che trasforma le persone e le rende capaci di novità radicali. Ma insieme è sollecitazione e impegno a prendere le distanze da quei meccanismo di male che si sono espressi nel passato e che operano ancora oggi (…) Non sono sufficienti il riconoscimento del male e la presa di distanza se questi non sono seguiti da atteggiamenti di accoglienza di quella energia che investe l'orante , lo alimenta e fiorisce in lui come vita nuova. Il processo di riconciliazione implica

un'azione purificatrice di Dio che, accolta dalla creatura, diventa in lei qualità inedita di vita. La conversione quindi non è iniziativa dell'uomo che vuole diventare migliore, ma la risposta umana ad una sollecitazione di Dio, che, con atto gratuito, purifica la sua creatura dal peccato, rinnovandole l'offerta della vita. Al perdono richiesto, perciò, non deve seguire nessuna punizione o sofferenza, bensì una forma nuova di esistenza che si concretizza in gesti concreti di dialogo, in atti di accoglienza, in invenzioni di fraternità, in segni di amicizia, in offerte di misericordia, secondo le diverse forme di peccato di cui si chiede perdono".
Ma guai se, con il nostro gesto di misericordia, affermiamo la nostra superiorità: dobbiamo allora chiedere perdono dell'umiliazione che, anche senza volerlo, infliggiamo a chi ha bisogno di noi. Pensate che Vincenzo de' Paoli, sul letto di morte, ha raccomandato alla sua ultima novizia di farsi anzitutto perdonare ogni volta che avrebbe dato a un povero un piatto di minestra.
"Se restiamo al di qua di questo chiedere perdono, molto più, certamente, resteremo al di qua del vero perdonare" diceva Sergio Quinzio.
E se rancori e risentimenti ci impediscono di perdonare pienamente, dobbiamo pregare per esserne liberati.
I vangeli ci dicono che il perdono di Dio è completo, concesso per amore prima di essere richiesto (Luca 15,11-24); i sacrifici sono inutili senza il perdono del fratello (Matteo 5,23-24), l'amore cancella il peccato (Luca 7,36-50).
Allora, se riusciamo a perdonare di cuore, senza nessun residuo di rancore, e anche senza bisogno di reciprocità e prima che ci venga chiesto perdono, allora vivremo una vita da cristiani. È un lavoro improbo e il traguardo è tanto lontano da sembrare irraggiungibile, ma non ci viene chiesto di essere perfetti, ma solo misericordiosi: "*Siate misericordiosi, come il Padre vostro è misericordioso*" (Luca 6,36).
Lilia Sebastiani cita il saggio del 1967 scritto dal filosofo francese Vladimir Jankélévitch "Le pardon" dove dice che il vero perdono è unicamente quello che si rivolge all'imperdonabile, come quando Gesù chiede al Padre di perdonare coloro che lo stanno torturando: "*Gesù diceva: «Padre, perdona loro perché non sanno quello che fanno»*" (Luca 23,24), autori di un male della cui portata non riescono neanche a rendersi conto.
Infine ricordo che Giovanni Paolo II chiese perdono per le colpe passate della Chiesa: anche se troppo facile, è però utile perché significa ammettere la possibilità di un errore papale, cosa che tutti conoscevano, ma che non era stato mai ammesso apertamente. Meglio poco e tardi che niente e mai.
Ultima annotazione: per il seguace di Gesù è, anche solo l'idea, della vendetta, com'è accaduto purtroppo in mezzo a noi cristiani. E non penso solo a Piergiorgio Welby, un povero cristo sacrificato sull'altare della dottrina da chi si è messo di traverso per negargli la misericordia di Dio, da chi dice di seguire un Signore "mite e umile di cuore" mentre serve un idolo superbo e crudele, da chi dice di voler portare agli uomini la "buona notizia" mentre decreta per un uomo, con la sua condanna umana, la condanna divina al fuoco dell'inferno. Orribile solo a pensarlo.
Sono migliaia di anni che la Scrittura annuncia la misericordia di Dio, ma qualcuno fa orecchie da mercante: "*Poiché voglio l'amore e non il sacrificio*" (Osea 6,6) e "*Se aveste compreso che cosa significhi: Misericordia io voglio e non sacrifici, non avreste condannato persone senza colpa*" (Matteo 12,7), oppure "*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che trasgredite le prescrizioni più gravi della Legge: la giustizia, la misericordia e la fedeltà*" (Matteo 23.23).
Qualcuno, uno in particolare, dovrà renderne conto davanti alla giustizia divina, alla quale nessuno sfugge. Dicono.

Torna all'indice generale

PIEDI

1) GETTARSI AI PIEDI: Può indicare un atto di:
- Adorazione, come quelli narrati da Matteo, delle donne davanti al risorto (Matteo 28,9) o dei magi davanti al bambino (Matteo 2,11). È lo stesso che il diavolo vuole che Gesù faccia nei suoi riguardi (Matteo 4,9).
- Ossequio e rispetto come la donna siro-fenicia di Marco 7,26 o anche Giàiro, il capo della sinagoga in Marco 5,22 oppure in Luca 8,41.
- Ringraziamento come quello del lebbroso samaritano di Luca 17,16.
- Timore reverenziale come quello di coloro che sono posseduti da uno spirito impuro come in Marco 3,11 e 5,6.

2) SCUOTERE LA POLVERE DAI PIEDI: indica in'azione di biasimo e distacco,
- come quella dei discepoli non accolti in Matteo 19,14.

3) STARE O ALZARSI IN PIEDI: può indicare
- la Resurrezione, come nell'episodio del ragazzo epilettico di Marco 9,27
di Bartimeo, il cieco di Gerico di Marco 10,50
della suocera di Pietro in Luca 4,39

di Gesù che appare alla Maddalena in Giovanni 20,1
di Gesù ritto in piedi durante la festa delle Capanne in Giovanni 7,37.
- Un atto di superbia e arroganza, come quello del fariseo che disprezza il pubblicano nel Tempio in Luca 18,11.
4) SEDERE O METTERSI AI PIEDI DI GESÙ indica il discepolato
come nell'episodio di Maria, la sorella di Marta, in Luca 10,39
o della peccatrice anonima in casa di Simone, di Luca 7,38.
5) LAVARE I PIEDI indica la massima espressione di servizio in Giovanni 13,5.
Gesù lava i piedi dei discepoli, compiendo un gesto proprio dello schiavo non ebreo verso il padrone, dei discepoli verso il maestro, dei figli e della moglie verso l'uomo. Un gesto provocatorio altamente simbolico, diventato un semplice rito. Ricorda Paolo Ricca, commentando il vangelo di Giovanni datato intorno all'anno 100, che: "Alla fine del I° secolo cominciava a diffondersi una mistica di tipo eucaristico, in base alla quale si diceva che essere in comunione con Cristo significava fare l'esperienza mistica della partecipazione al pasto sacro, eucaristico, appunto. Gv invece, sembra dire che la più forte identificazione con Gesù la si raggiunge lavando i piedi ai fratelli. Quindi, la vera comunione con Cristo non è di tipo mistico, eucaristico, *sacramentale*, ma è di tipo *diaconale*. Qui Gesù è il vero diacono che serve i fratelli".

Torna all'indice generale

PIETÀ

Vedi COMPASSIONE.

Torna all'indice generale

PIETRA

Nei vangeli, scritti in greco, Pietro corrisponde alla parola greca ***pètros***, che significa pietra.
Esistono quattro parole greche riportabili al termine generico di pietra: ***pètros***, ***lìthos***, ***pètra*** e ***Cefa***.
- *Pètros*, nome comune maschile (non nome proprio di persona) che significa a pietra, sasso, mattone, materiale da costruzione, è usato, solo dagli evangelisti, non come secondo nome ma come soprannome dell'apostolo Simone, nel modo in cui viene descritto nell'episodio di Giovanni 1,42: "*Fissando lo sguardo su di lui, Gesù disse: «Tu sei Simone, il figlio di Giovanni; sarai chiamato **Cefa**» – che significa Pietro»*". Ma la giusta traduzione è "sarai chiamato pietra". Gesù infatti non lo chiama mai con il soprannome Pietro, ma sempre con il suo nome di Simone.
- *Cefa* (***Kephas*** in aramaico) è il nome comune maschile che significa "pietra", come dice Paolo di Tarso (p. es. in 1Corinzi 15,5 e Gàlati1,18) nel nominare Simone Pietro.
- *Lìthos* è usato come termine generico come, p. es. in Marco 5,5 (dove l'indemoniato geraseno "*Continuamente, notte e giorno, fra le tombe e sui monti, gridava e si percuoteva con pietre*"), 12,10 (*Non avete letto questa Scrittura: La pietra che i costruttori hanno scartato è diventata la pietra d'angolo*); 13,1-2 (*Mentre usciva dal tempio, uno dei suoi discepoli disse a Gesù: «Maestro, guarda che pietre e che costruzioni!». Gesù gli rispose: «Vedi queste grandi costruzioni? Non sarà lasciata qui pietra su pietra che non venga distrutta»*); e 15,46 (*Egli allora, comprato un lenzuolo, lo depose dalla croce, lo avvolse con il lenzuolo e lo mise in un sepolcro scavato nella roccia. Poi fece rotolare una pietra all'entrata del sepolcro*).
Oppure in Giovanni 2,6 (*Vi erano là sei anfore di pietra per la purificazione rituale dei Giudei, contenenti ciascuna da ottanta a centoventi litri*); 8,7 (*Tuttavia, poiché insistevano nell'interrogarlo, si alzò e disse loro: «Chi di voi è senza peccato, getti per primo la pietra contro di lei»);* 8,59 (*Allora raccolsero delle pietre per gettarle contro di lui; ma Gesù si nascose e uscì dal tempio); 10,31(Di nuovo i Giudei raccolsero delle pietre per lapidarlo*); 11,38 (*Allora Gesù, ancora una volta commosso profondamente, si recò al sepolcro: era una grotta e contro di essa era posta una pietra*); 20,1 (*Il primo giorno della settimana, Maria di Màgdala si recò al sepolcro di mattino, quando era ancora buio, e vide che la pietra era stata tolta dal sepolcro*).
- *Pètra* (che non è il femminile di Pètros) viene usato per indicare una roccia, come in Matteo 7,24 (*Perciò chiunque ascolta queste mie parole e le mette in pratica, sarà simile a un uomo saggio, che ha costruito la sua casa sulla roccia*); 27,51 (*Ed ecco, il velo del tempio si squarciò in due, da cima a fondo, la terra tremò, le rocce si spezzarono*); 27,60 (*e lo depose nel suo sepolcro nuovo, che si era fatto scavare nella roccia; rotolata poi una grande pietra all'entrata del sepolcro, se ne andò*). Così pure in Marco 15,46: "*Egli allora, comprato un lenzuolo,*

*lo depose dalla croce, lo avvolse con il lenzuolo e lo mise in un sepolcro scavato nella roccia (**pètra**). Poi fece rotolare una pietra (**lìthos**) all'entrata del sepolcro*".

Torna all'indice generale

PIETRO

È il soprannome dato da Gesù a Simone (in ebraico ***Shimeon***) per indicare la sua testardaggine (da noi ad una persona ostinata si dice: "sei un coccio, da cui cocciuto), la sua frequente incomprensione o contrapposizione a Gesù fino a quella tragica occasione in cui Simone trascende, tanto da provocare la dura reazione di Gesù che lo invita a riprendere il suo posto dietro al Maestro, arrivando a chiamarlo "Satana", ossia avversario, colui che si contrappone: "(Gesù) *cominciò a insegnare loro che il Figlio dell'uomo doveva soffrire molto ed essere rifiutato dagli anziani, dai capi dei sacerdoti e dagli scribi, venire ucciso e, dopo tre giorni, risorgere. Faceva questo discorso apertamente. Pietro lo prese in disparte e si mise a rimproverarlo. Ma egli, voltatosi e guardando i suoi discepoli, rimproverò Pietro e disse: «Va' dietro a me, Satana! Perché tu non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini»*" (Marco 8,31-33).
Insomma, il nome Pietro è usato dagli evangelisti come un artifizio letterario quando egli si contrappone a Gesù.
Nei vangeli la figura di Satana ha un volto preciso:
1) il potere religioso degli scribi, dei farisei e dei sommi sacerdoti che Giovanni chiama "i Giudei", come in 8,44: «*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna*».
2) Giuda, in Giovanni 6,70: "*Gesù riprese: «Non sono forse io che ho scelto voi, i Dodici? Eppure uno di voi è un diavolo!». Parlava di Giuda, figlio di Simone Iscariota: costui infatti stava per tradirlo, ed era uno dei Dodici»*".
3) Simone Pietro, in Marco 8,29-33: «*Ed egli domandava loro: «Ma voi, chi dite che io sia?». Pietro gli rispose: «Tu sei il Cristo». E ordinò loro severamente di non parlare di lui ad alcuno. E cominciò a insegnare loro che il Figlio dell'uomo doveva soffrire molto ed essere rifiutato dagli anziani, dai capi dei sacerdoti e dagli scribi, venire ucciso e, dopo tre giorni, risorgere. Faceva questo discorso apertamente. Pietro lo prese in disparte e si mise a rimproverarlo. Ma egli, voltatosi e guardando i suoi discepoli, rimproverò Pietro e disse: «Va' dietro a me, Satana! Perché tu non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini*».
Diversa è la versione di Matteo che, unico tra gli evangelisti, prima di questa frase terribile mette in bocca a Gesù una variante che, essendo unica, potrebbe essere opinabile: "*Disse loro: «Ma voi, chi dite che io sia?». Rispose Simon Pietro: «Tu sei il Cristo, il Figlio del Dio vivente». E Gesù gli disse: «Beato sei tu, Simone, figlio di Giona, perché né carne né sangue te lo hanno rivelato, ma il Padre mio che è nei cieli. E io a te dico: tu sei Pietro e su questa pietra edificherò la mia Chiesa e le potenze degli inferi non prevarranno su di essa. A te darò le chiavi del regno dei cieli: tutto ciò che legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli». Allora ordinò ai discepoli di non dire ad alcuno che egli era il Cristo*" (Matteo 16,15-20).
"Nella figura di Pietro l'evangelista non fa un ritratto storico di Simone, ma rappresenta la difficoltà nella crescita nella fede di ogni credente. Pietro è la caricatura di ognuno di noi" (…) "Nella figura di Pietro non va tanto ricercato un discepolo particolarmente ostinato e testardo, ma l'evangelista rappresenta la difficoltà dei credenti di comprendere la novità di Gesù" (Alberto Maggi).
Ma il primato di Pietro (***primus inter pares***) non è in discussione (casomai il modo di esercitarlo, ossia quando lo fa fuori dalla collegialità del sinodo) perché Luca negli Atti mostra la sua radicale conversione: "*Pietro allora prese la parola e disse: «In verità sto rendendomi conto che Dio non fa preferenza di persone*" (19,34) e perché Gesù stesso lo dice: «*Simone, Simone, ecco: Satana vi ha cercati per vagliarvi come il grano; ma io ho pregato per te, perché la tua fede non venga meno. E tu, una volta convertito, conferma i tuoi fratelli*» (Luca 22, 31-32) oppure: "*Gli disse* (Gesù*) per la terza volta: «Simone, figlio di Giovanni, mi vuoi bene?». Pietro rimase addolorato che per la terza volta gli domandasse: «Mi vuoi bene?», e gli disse: «Signore, tu conosci tutto; tu sai che ti voglio bene». Gli rispose Gesù: «Pasci le mie pecore»*" (Giovanni 21,17).

Vedi anche SIMONE.

Torna all'indice generale

PILATO

Pilato non era il cognome di Ponzio ma il soprannome, da ***pilum***, giavellotto, che egli usava per punire i soldati.

Egli fu procuratore (o prefetto, in latino ***procurator*** o ***prefectus***) di Giudea, Samaria e Idumea, dal 26 al 36 d. C. succedendo a Valerio Grato. Il procuratore amministrava il territorio assegnatogli, ed era sottomesso all'autorità del legato della provincia di Siria. Pilato era un militare, dell'ordine dei cavalieri, perciò funzionario di seconda categoria con il compito di riscuotere le tasse, amministrare la giustizia e mantenere l'ordine.
Non era riuscito a diventare rappresentante dell'imperatore, cioè "legato" pur avendo sposato Claudia Procula, la chiacchierata figlia illegittima di Claudia, nipote di Augusto e moglie di Tiberio, di cui era pertanto la figliastra.
Ma quel matrimonio non era bastato a fargli fare carriera ed era finito procuratore nella oscura e turbolenta regione misera, desertica, che era la Palestina dell'epoca.
La sua unica speranza di carriera era l'amicizia di Seiano, uno dei favoriti dell'imperatore Tiberio, che era un imperatore molto sospettoso, molto permaloso, e che aveva una cerchia ristretta di amici ai quali aveva concesso il titolo "amico del Cesare", che era poi la chiave per fare carriera.
Personaggio corrotto, spietato, crudele e sadico, avido di denaro, era odiato e temuto per la sua crudeltà.
"Il filosofo giudeo di Alessandria d'Egitto, Filone, dipinge Pilato come «uomo di natura inflessibile, e in aggiunta alla sua arroganza, duro, capace solo di concussioni, di violenze, rapine, brutalità, torture, esecuzioni senza processo e crudeltà spaventose e illimitate" (Gianfranco Ravasi).
Disprezzando i Giudei, aveva portato a Gerusalemme le insegne con l'immagine dell'imperatore e si era impossessato di parte del tesoro del Tempio per costruire un acquedotto, suscitando le ire dei sacerdoti e dei farisei e violente sommosse soffocate nel sangue, che però lo costrinsero a rivedere la sua decisione.
Nel vangelo di Luca (13,1) se ne parla come di un sanguinario: "*In quello stesso tempo si presentarono* (a Gesù) *alcuni a riferirgli il fatto di quei Galilei, il cui sangue Pilato aveva fatto scorrere insieme a quello dei loro sacrifici*".
Il procuratore viveva abitualmente a Cesarea Marittima e quando veniva a Gerusalemme dimorava nella reggia costruita da Erode, nella parte nord-ovest della città, il luogo dove Gesù fu condotto per il processo.
Egli era, in Palestina, il supremo magistrato del diritto romano e quindi non aveva molti margini di manovra, perché rispondeva personalmente al legato di Siria di ogni arbitrio.
Il processo a Gesù sembrerebbe regolare, ma si parla di un tribunale ma non di un avvocato difensore, sebbene nel diritto romano, di cui lui era il garante, fosse prevista una precisa procedura.
"C'erano infatti, oltre a Pilato che non era solo a giudicare, dei consiglieri o ***assessores*** e c'erano anche dei supervisori o ***comites***. Pilato doveva avere anche un traduttore, un interprete, non poteva fare le cose come voleva e Cristo aveva subito tutta la procedura legale. Pilato era giunto alla conclusione che non era condannabile. Però lo ha condannato lo stesso per non farsi nemici i giudei, perché era pericoloso trovarsi contro il clero di Gerusalemme, sempre una casta pericolosa, perché il clero, in Israele come altrove, è sempre un pericolo per chi si mette a combatterlo" (…) "A Pilato questo profeta non appariva tanto pericoloso, un sovversivo, non si vedeva. Come era vestito, come si presentava, forse la mansuetudine, il fascino che da lui promanava anche se era umiliato, scoraggiava Pilato ad associarsi alle accuse. Però l'accusa e la condanna che era stata presa dal sinedrio quale supremo tribunale giudaico era per tale reato, e il governatore doveva darne l'assenso oppure il rifiuto, dopo averne verificato le cause" (Ortensio da Spinetoli).
Pilato fu destituito dal console Vitelio, il governatore o legato romano di Siria, suo diretto superiore, a causa della sua crudeltà per una delle tante stragi ordinate, in cui erano stati coinvolti personaggi influenti della Samaria, e fu inviato a Roma per essere giudicato dall'imperatore Tiberio che però era morto mentre Pilato era in viaggio. Il successore di Tiberio, Caligola, lo destituisce esiliandolo nelle Gallie. Nel frattempo anche il suo protettore Seiano, era stato prima messo da parte e poi fatto uccidere.
Scrive Klaus Vogt che "Il più famoso procuratore romano fu Ponzio Pilato (26-36 d. C.) era stato favorito dal più ardente avversario degli ebrei di quell'epoca, Seiano, che era allora l'uomo più potente a Roma, più potente anche dell'imperatore. Pilato si comportò da vero seguace di questo nemico degli ebrei. Ad esempio, all'inizio del suo governo fece portare in Gerusalemme le insegne militari romane con l'aquila e l'effige dell'imperatore. Gli ebrei videro il fatto come un gesto idolatrico e come una bestemmia. Nessuno dei predecessori di Pilato aveva fatto loro quest'affronto. Vi fu un'agitazione e si ebbero addirittura dei supplizi. Alla fine Pilato dovette ritirare le insegne militari. Un altro caso di conflitto sorse quando il procuratore impiegò il denaro del Tempio per la costruzione dell'impianto di irrigazione. Represse con violenza la sommossa che ne derivò facendo intervenire truppe in borghese. Anche il conio di monete con simboli pagani, ordinato da Pilato, fu una provocazione per gli ebrei. Malgrado la caduta del suo patrono romano, Seiano, conservò il suo posto ancora per qualche anno, ma nel 36 dopo Cristo fu definitivamente richiamato".

Torna all'indice generale

PISCINA

In effetti si tratta di un serbatoio per la raccolta di acqua piovana e/o di sorgente.

Torna all'indice generale

PISCINA di BETZATÀ o BETSAIDA

Vicino alla Porta delle Pecore (ora porta s. Stefano), nelle mura del lato nord del Tempio, vicino alla fortezza Antonia, costruita da Erode per difendere da nord la città. Si tratta di una grossa vasca vagamente trapezoidale (circa 120x60 e profonda circa 20 metri), usata come serbatoio d'acqua piovana. Aveva cinque portici, uno dei portici la divideva in due parti, delle quali una era più piccola e meno profonda con acque considerate terapeutiche; infatti vi si immetteva anche l'acqua proveniente da una sorgente con un getto intermittente.
Nel racconto di Giovanni (5,1-18) i cinque portici simboleggiano il Pentateuco, la Legge che aveva sottomesso il popolo. Infatti vi giacevano individui che erano contemporaneamente ciechi, zoppi e paralitici, tutte quelle persone che, secondo Giovanni, sono le vittime del potere religioso, le pecore destinate al macello. Gesù vi guarisce un paralitico a condizione che, di sabato, trasporti il suo giaciglio, ossia trasgredisca quella Legge che lo aveva reso tale.

Torna all'indice generale

PISCINA di SILOE

Vicino alla torre di Siloe (che significa inviato), sita nella parte bassa di Gerusalemme, alimentata dalle acque "inviate" dall'unica sorgente di Gerusalemme, quella intermittente di Ghicon, posta verso la valle del Cedron, il torrente che scorre a sud est della città. La sorgente si trovava fuori dalle mura della città alta e l'acqua era convogliata attraverso uno stretto cunicolo scavato dai Gebusei che l'avevano poi nascosta con pietre. Davide conquistò Gerusalemme quando suo nipote Ioab raggiunse l'interno della città attraverso quel cunicolo che la congiungeva con la sorgente. Nominata in Giovanni 9, nell'episodio della guarigione del cieco dalla nascita.

Torna all'indice generale

POPOLO

Vedi FOLLA.

Torna all'indice generale

PORTENTO

Vedi MIRACOLO.

Torna all'indice generale

POTENZA

Un'altra perifrasi per non nominare Dio si trova in Marco 14,62: "*Gesù rispose: "Io Sono! E vedrete il figlio dell'Uomo seduto alla destra della Potenza e venire con le nubi del cielo*", e nel corrispondente brano di Matteo (26,64).

Torna all'indice generale

POTERE

Il verbo potere (che manca dell'imperativo) indica la possibilità di fare o di non fare un'azione o conseguire un fine.
Il sostantivo "potere" indica la forza di esercitare o di imporre, la propria volontà, di comandare e di farsi ubbidire, di dominare le persone con la forza. Il termine ha una connotazione negativa se l'ordine è inappellabile, ossia se prefigura la possibilità di non potersi, a torto o a ragione, opporre in alcun modo, Fino al secolo scorso e, troppo spesso anche ora, i detentori del potere assoluto si ponevano al di sopra della legge e si sentivano legittimati ad esercitarlo senza controllo, diventando, di fatto, dei prepotenti.
Diceva Ernesto Balducci: "Chi vuole il potere deve volere la logica della forza, altrimenti lo perde subito".
Per esercitare il potere deve esistere una gerarchia, che si separa dai sudditi per ambizione, per danaro, per avere successo, prestigio ed onori. Chi detiene il potere alza un muro tra sé e gli altri che disprezza, fatto di privilegi e immunità perché, diceva il Marchese del grillo: "Io so' io e voi non siete un *cavolo*".
"È dominato dal dèmone del potere chi lo detiene, chi lo ambisce (per brama di successo, carriera, sete di guadagno o di possesso) e chi si sottomette, perché persuaso che l'essere sottomesso sia, per lui, un bene.
Chi detiene il potere pretende ordine e obbedienza e domina gli altri con la paura o con la promessa di una ricompensa; la paura rende vili, ma qualcuno può sempre ribellarsi; la ricerca di una ricompensa rende spregevoli, disposti a tutto per l'ambizione pur di avere onori e ricchezze, anche se ci si può liberare in un sussulto di dignità.
Ma coloro che sono stati persuasi dalla propaganda che la loro posizione di soggiogati sia il meglio che la vita possa dare loro, e si sottomettono volontariamente al padrone di turno, non sopportano la libertà e vedono come un nemico chi cerca di salvarli. Questa categoria di schiavi è assolutamente irrecuperabile" (Alberto Maggi).
Con il potere sono collegati l'ordine e l'obbedienza, l'avidità, il dominio, l'arroganza, la forza, l'ingiustizia, l'arbitrio, la prevaricazione, il sopruso, l'oppressione, esercitati in nome di un potere economico, militare, politico o religioso, che, per definizione, si difende contro ogni possibile intromissione, perché il potere idolatra se stesso.
Si può concludere che, come il servizio è divino, il potere è satanico e quindi apportatore di morte. In una delle discussioni con i Giudei (per Giovanni la classe religiosa al potere) Gesù li chiama figli del diavolo, ossia figli del potere, omicida e padre della menzogna; "*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna*" (Giovanni 8,44).
"C'è nel potere, la menzogna, la falsità, la presunzione degli uomini di poter decidere del destino degli altri, il gusto satanico del comando e finalmente il trionfo attraverso il rispetto delle regole della legge, che danno la presunzione di compiere un crimine con innocenza" (Ernesto Balducci).
Essi sono schiavi: di Mammona, dell'immenso potere del denaro, che servono volentieri.
C'è poi il potere religioso, che è sacro e maschio, ma in effetti, per la Scrittura è diabolico. Il racconto di Genesi lo mostra con chiarezza: "*Il Signore Dio diede questo comando all'uomo: «Tu potrai mangiare di tutti gli alberi del giardino, ma dell'albero della conoscenza del bene e del male non devi mangiare, perché, nel giorno in cui tu ne mangerai, certamente dovrai morire»*" (Genesi 2,16-17). Ma nel racconto compare (Genesi 3,1-5) il serpente, simbolo di Satana, del potere: "*Il serpente era il più astuto di tutti gli animali selvatici che Dio aveva fatto e disse alla donna: «È vero che Dio ha detto: "Non dovete mangiare di alcun albero del giardino"?». Rispose la donna al serpente: «Dei frutti degli alberi del giardino noi possiamo mangiare, ma del frutto dell'albero che sta in mezzo al giardino Dio ha detto: "Non dovete mangiarne e non lo dovete toccare, altrimenti morirete"». Ma il serpente disse alla donna: «Non morirete affatto! Anzi, Dio sa che il giorno in cui voi ne mangiaste si aprirebbero i vostri occhi e sareste come Dio, conoscendo il bene e il male»".* Solo Dio conosce il vero limite tra bene e male, tra grano e zizzania, ed ogni pretesa umana di tracciare un confine è contro la volontà di Dio.
Lo ribadiscono Matteo (4,8-1) e Luca: "*Il diavolo lo condusse in alto, gli mostrò in un istante tutti i regni della terra e gli disse: «Ti darò tutto questo potere e la loro gloria, perché a me è stata data e io la do a chi voglio. Perciò, se ti prostrerai in adorazione dinanzi a me, tutto sarà tuo». Gesù gli rispose: «Sta scritto: Il Signore, Dio tuo, adorerai: a lui solo renderai culto»*" (4,3-8).
"Gesù fu contro il potere e il potere lo ha eliminato in piena concordia. Al vertice, i rappresentanti - Caifa, Erode, Pilato - in continua discordia tra di loro, per ucciderlo furono tutti d'accordo" (Ernesto Balducci).
È così in tutto il vangelo, in tutti i vangeli: Dio è amore mentre il potere è satanico ed apportatore di morte.
Gesù ha portato un messaggio rivoluzionario di amore e di liberazione e i poteri forti lo hanno ucciso: il potere religioso (sommi sacerdoti, scribi, farisei e sadducei) ha tramato per farlo morire crocefisso, e il potere politico (Erode e Pilato) si è prestato a mettere in atto una condanna già decisa, accusandolo prima di essere uno zelota, ossia del gruppo di coloro che combattono il potere con gli stessi mezzi violenti del potere, e poi di essere un pretendente al trono di Davide e perciò un nemico di Cesare.

Ma Egli non è un rivoluzionario secondo il pensiero umano, perché la rivoluzione umana consiste nella sostituzione di un potere con un altro potere. Gesù Cristo contesta ogni tipo di potere, cominciando da quello religioso, che allora opprimeva e sfruttava il popolo con il pieno appoggio del potere politico.
Il potere è sempre demoniaco e apportatore di morte. Così, nei vangeli, il diavolo è posto come simbolo del potere, che è il rifiuto di ogni comunione.
Il potere è di Pilato (Giovanni 19,10-11), che lo esercita senza vincoli e minaccia di crocifiggere Gesù, indipendentemente dall'essere colpevole o innocente: "*Gli disse allora Pilato: «Non mi parli? Non sai che ho il potere di metterti in libertà e il potere di metterti in croce?». Gli rispose Gesù: «Tu non avresti alcun potere su di me, se ciò non ti fosse stato dato dall'alto. Per questo chi mi ha consegnato a te ha un peccato più grande»*".
E lo sa bene il potere religioso che si regge solo grazie al potere politico: "*In quel momento gli scribi e i capi dei sacerdoti cercarono di mettergli le mani addosso, ma ebbero paura del popolo. Avevano capito infatti che quella parabola l'aveva detta per loro. Si misero a spiarlo e mandarono informatori, che si fingessero persone giuste, per coglierlo in fallo nel parlare e poi consegnarlo all'autorità e al potere del governatore*" (Luca 20,19-20).
Con Gesù il sinedrio è in pericolo e Caifa spiega come la morte di Gesù sia conveniente per il potere religioso (Giovanni 11,47-50): "*Allora i capi dei sacerdoti e i farisei riunirono il sinedrio e dissero: «Che cosa facciamo? Quest'uomo compie molti segni. Se lo lasciamo continuare così, tutti crederanno in lui, verranno i Romani e distruggeranno il nostro tempio e la nostra nazione». Ma uno di loro, Caifa, che era sommo sacerdote quell'anno, disse loro: «Voi non capite nulla! Non vi rendete conto che è conveniente per voi che un solo uomo muoia per il popolo, e non vada in rovina la nazione intera!»*".
E Gesù (Luca 22,25.53) ha parole che non suscitano dubbi sul ruolo diabolico del potere: "*Egli disse: «I re delle nazioni le governano, e coloro che hanno potere su di esse sono chiamati benefattori". (...) "Ogni giorno ero con voi nel tempio e non avete mai messo le mani su di me; ma questa è l'ora vostra e il potere delle tenebre»*".
Gesù esercita i poteri che gli ha dato il Padre: «*A me è stato dato ogni potere in cielo e sulla terra*» (Matteo 28,18):
1) quello di dare "vita" a tutti coloro che il Padre gli ha affidato (Giovanni 17,2) e, a questo scopo, è disposto a dare tutto se stesso e anche la vita: "*Nessuno me la toglie: io la do da me stesso. Ho il potere di darla e il potere di riprenderla di nuovo. Questo è il comando che ho ricevuto dal Padre mio*" (Giovanni 18,10).
2) quello di giudicare ("*gli ha dato il potere di giudicare, perché è Figlio dell'uomo*" in Giovanni 5,27) e di perdonare i peccati e di guarire le malattie del corpo e dello spirito: "*Ma, perché sappiate che il Figlio dell'uomo ha il potere sulla terra di perdonare i peccati: Àlzati – disse allora al paralitico –, prendi il tuo letto e va' a casa tua*" (Matteo 9,6) e nei corrispondenti passi di Marco 2,10-11 e Luca 5,24).
Anche agli apostoli è stato dato "potere", ma solo quello di portare agli uomini la buona notizia del Regno, di scacciare demòni e spiriti impuri (espressione di ogni potere umano) in Marco 3,14-15 e 6,7: "*Ne costituì Dodici - che chiamò apostoli -, perché stessero con lui e per mandarli a predicare con il potere di scacciare i demòni" (...) "Chiamò a sé i Dodici e prese a mandarli a due a due e dava loro potere sugli spiriti impuri*" e nei corrispondenti brani di Matteo 19,1 e Luca 9,1.
Gesù in Matteo (20,25-28) spiega ai dodici, che litigavano per avere posti di potere a Gerusalemme, a cosa sono chiamati: "*Ma Gesù li chiamò a sé e disse: «Voi sapete che i governanti delle nazioni dominano su di esse e i capi le opprimono. Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo. Come il Figlio dell'uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti»".* Come il pastore buono dà la vita per le pecore (Giovanni 10,11).
E se non fosse chiaro, Giovanni (13,2-15) descrive cosa è la cena del Signore: un farsi pane spezzato per gli altri: "*Durante la cena, quando il diavolo aveva già messo in cuore a Giuda, figlio di Simone Iscariota, di tradirlo, Gesù, sapendo che il Padre gli aveva dato tutto nelle mani e che era venuto da Dio e a Dio ritornava, si alzò da tavola, depose le vesti, prese un asciugamano e se lo cinse attorno alla vita. Poi versò dell'acqua nel catino e cominciò a lavare i piedi dei discepoli e ad asciugarli con l'asciugamano di cui si era cinto. Venne dunque da Simon Pietro e questi gli disse: «Signore, tu lavi i piedi a me?». Rispose Gesù: «Quello che io faccio, tu ora non lo capisci; lo capirai dopo». Gli disse Pietro: «Tu non mi laverai i piedi in eterno!». Gli rispose Gesù: «Se non ti laverò, non avrai parte con me». Gli disse Simon Pietro: «Signore, non solo i miei piedi, ma anche le mani e il capo!». Soggiunse Gesù: «Chi ha fatto il bagno, non ha bisogno di lavarsi se non i piedi ed è tutto puro; e voi siete puri, ma non tutti». Sapeva infatti chi lo tradiva; per questo disse: «Non tutti siete puri». Quando ebbe lavato loro i piedi, riprese le sue vesti, sedette di nuovo e disse loro: «Capite quello che ho fatto per voi? Voi mi chiamate il Maestro e il Signore, e dite bene, perché lo sono. Se dunque io, il Signore e il Maestro, ho lavato i piedi a voi, anche voi dovete lavare i piedi gli uni agli altri. Vi ho dato un esempio, infatti, perché anche voi facciate come io ho fatto a voi*".
3) Infine c'è il potere che ci ricorda il vangelo di Giovanni nel Prologo (1,12): "*A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio"* un potere che Gesù ha consegnato nelle nostre mani, con l'invito a

difenderlo da ogni attacco: "*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo, ma non hanno potere di uccidere l'anima; abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l'anima e il corpo*" (Matteo 10,28).
Cosa diversa dal potere è l'AUTORITÀ, la quale, più che lecita, è auspicabile per chi è guida e riferimento per il popolo di Dio. Dice giustamente Ilvo Diamanti, parlando dell'autorità che "Il Potere, a differenza dell'Autorità, non ha bisogno di legittimità e di consenso".
Contro la trilogia del potere, di "avere, salire, comandare", Gesù propone di "condividere, abbassarsi, servire" (Alberto Maggi).

Torna all'indice generale

POVERI

Nell'Antico Testamento sono chiamati ***anawin*** i "poveri del Signore", gli economicamente poveri, quelli ridotti in povertà dalla corsa di alcuni all'accaparramento dei beni a scapito dei più deboli, ma anche coloro che sono curvi sotto il giogo di tutti i poteri, gli oppressi che sono costretti a dire sempre si, come pure, in quella società teocratica, i diseredati e gli esclusi per volontà di Dio, per una legge fatta dagli uomini di potere, ma presentata come derivante da una volontà divina.
«Il termine originale ebraico (***anawîm***) indica coloro che sono "curvi", cioè gli oppressi in balìa dei potenti, le vittime indifese, una folla immensa distribuita in tutti i secoli e in tutte le regioni del nostro pianeta», scrive Gianfranco Ravasi.
Essi confidano nell'aiuto di Dio, a cui si rivolgono con assoluta fiducia: "*Sorgi, Signore Dio, alza la tua mano, non dimenticare i poveri. Eppure tu vedi l'affanno e il dolore, li guardi e li prendi nelle tue mani*" (Salmo 10,12).
A loro Dio risponde: «*Per l'oppressione dei miseri e il gemito dei poveri, ecco, mi alzerò – dice il Signore – e metterò in salvo chi è disprezzato*» (Salmo 12,6).
Nel libro del Deuteronomio si parla dell'anno sabbatico, l'anno in cui si sarebbero dovuti rimettere tutti i debiti: "*Alla fine di ogni sette anni celebrerete la remissione. Ecco la norma di questa remissione: ogni creditore che detenga un pegno per un prestito fatto al suo prossimo, lascerà cadere il suo diritto: non lo esigerà dal suo prossimo, dal suo fratello, poiché è stata proclamata la remissione per il Signore. Potrai esigerlo dallo straniero; ma quanto al tuo diritto nei confronti di tuo fratello, lo lascerai cadere. Del resto non vi sarà alcun bisognoso in mezzo a voi*" (15,1-4). Nessun ebreo avrebbe perciò dovuto essere reso povero da un altro ebreo.
Ma la reale condizione del popolo era molto diversa perché nessuno prestava più a qualcun altro se non aveva l'assoluta certezza di essere risarcito prima dell'avvento dell'anno sabbatico.
Lo diceva Isaia: "*È forse come questo il digiuno che bramo, il giorno in cui l'uomo si mortifica? Piegare come un giunco il proprio capo, usare sacco e cenere per letto, forse questo vorresti chiamare digiuno e giorno gradito al Signore? Non è piuttosto questo il digiuno che voglio: sciogliere le catene inique, togliere i legami del giogo, rimandare liberi gli oppressi e spezzare ogni giogo? Non consiste forse nel dividere il pane con l'affamato, nell'introdurre in casa i miseri, senza tetto, nel vestire uno che vedi nudo, senza trascurare i tuoi parenti? Allora la tua luce sorgerà come l'aurora, la tua ferita si rimarginerà presto. Davanti a te camminerà la tua giustizia, la gloria del Signore ti seguirà. Allora invocherai e il Signore ti risponderà, implorerai aiuto ed egli dirà: «Eccomi!». Se toglierai di mezzo a te l'oppressione, il puntare il dito e il parlare empio, se aprirai il tuo cuore all'affamato, se sazierai l'afflitto di cuore, allora brillerà fra le tenebre la tua luce, la tua tenebra sarà come il meriggio*" (58,5-10).
Lo ripete Luca, l'evangelista degli ultimi e degli emarginati, per bocca di Giovanni Battista: "*Le folle lo interrogavano: «Che cosa dobbiamo fare?». Rispondeva loro: «Chi ha due tuniche ne dia a chi non ne ha, e chi ha da mangiare faccia altrettanto». Vennero anche dei pubblicani a farsi battezzare e gli chiesero: «Maestro, che cosa dobbiamo fare?». Ed egli disse loro: «Non esigete nulla di più di quanto vi è stato fissato». Lo interrogavano anche alcuni soldati: «E noi, che cosa dobbiamo fare?». Rispose loro: «Non maltrattate e non estorcete niente a nessuno; accontentatevi delle vostre paghe»*" (3,10-14). Cos'è cambiato in duemila anni?
Poi, per quello che riguarda noi, ci sono i nuovi poveri, quelli discriminati per il colore della pelle, per il sesso, per la posizione sociale, per il credo religioso, coloro che sono messi ai margini della società, obbligati a vivere nella precarietà quotidiana, cui sono negati i diritti umani, anche quelli fondamentali.
Nella lingua greca ci sono due termini: ***penès*** (da cui penuria) è colui che lotta per avere il sostentamento quotidiano, e ***ptocòs*** (da cui pitocco), che è la persona indigente perché ridotta in miseria da qualcuno, senza aiuto, umiliata ed oppressa.
Essi sono il frutto dell'ingiustizia e della sopraffazione dei ricchi, troppo spesso collusi con il potere religioso.
La lettera di Giacomo (2,14-17), famosa per aver scatenato una tanto inutile quanto dannosa contrapposizione tra cattolici e protestanti sulla disputa tra fede ed opere, (*A che serve, fratelli miei, se uno dice di avere fede, ma non*

ha le opere? Quella fede può forse salvarlo? Se un fratello o una sorella sono senza vestiti e sprovvisti del cibo quotidiano e uno di voi dice loro: «Andatevene in pace, riscaldatevi e saziatevi», ma non date loro il necessario per il corpo, a che cosa serve? Così anche la fede: se non è seguita dalle opere, in se stessa è morta) ha ben altri motivi di interesse tra cui, credo, preminente è la condanna di una comunità cristiana che riproduce nel proprio interno le logiche del mondo, ossia la discriminazione tra ricchi e poveri.
L'autore della lettera, il fratello del Signore, figura preminente della Chiesa di Gerusalemme, dichiara che tutti i poveri sono portatori della benedizione divina, e che Dio privilegia il povero in quanto tale. Questa affermazione, che ci suona ingiusta, trova la spiegazione alla fine della pericope: "*Ascoltate, fratelli miei carissimi: Dio non ha forse scelto i poveri agli occhi del mondo, che sono ricchi nella fede ed eredi del Regno, promesso a quelli che lo amano? Voi invece avete disonorato il povero! Non sono forse i ricchi che vi opprimono e vi trascinano davanti ai tribunali?" (*2,5-6).
I poveri sono tali perché resi poveri dai soprusi dei ricchi, che sono perciò condannati per essersi arricchiti a loro spese: "*E ora a voi, ricchi: piangete e gridate per le sciagure che cadranno su di voi! Le vostre ricchezze sono marce, i vostri vestiti sono mangiati dalle tarme. Il vostro oro e il vostro argento sono consumati dalla ruggine, la loro ruggine si alzerà ad accusarvi e divorerà le vostre carni come un fuoco. Avete accumulato tesori per gli ultimi giorni! Ecco, il salario dei lavoratori che hanno mietuto sulle vostre terre, e che voi non avete pagato, grida, e le proteste dei mietitori sono giunte agli orecchi del Signore onnipotente. Sulla terra avete vissuto in mezzo a piaceri e delizie, e vi siete ingrassati per il giorno della strage. Avete condannato e ucciso il giusto ed egli non vi ha opposto resistenza*" (5,1-6).
Ai poveri, per carità di Dio, va il superfluo, mentre, per giustizia, andrebbe ridato di ciò che è stato loro tolto (magari anche legalmente, ma ingiustamente, da persone apparentemente rispettabili), almeno il minimo per (soprav)vivere con dignità, anche se, per amore, dice Gesù, sarebbe dovuta la condivisione dei beni.
Dice Agostino d'Ippona nel commento ai salmi, "Ogni volta che possiedi qualcosa di superfluo, possiedi qualcosa di non tuo" , ossia sei un ladro.
Il Vangelo lo mostra chiaramente: dice Maria che Dio "*Ha ricolmato di beni gli affamati, ha rimandato i ricchi a mani vuote*" (Luca 1,53), mentre Gesù ci ricorda che «*I poveri infatti li avete sempre con voi, ma non sempre avete me*» (Giovanni 12,8). I poveri sono parte integrante della comunità, perché prendono il posto di Gesù ("*non sempre avete me*"); una Chiesa non solo per i poveri, ma di poveri e con i poveri, con chi ha "*fame e sete di giustizia*".
Diceva Tonino Bello rivolto a Maria, la madre di Gesù: "Non impedire che il clamore dei poveri ci tolga la quiete". E così pregava: "Santa Maria, donna di parte, noi ti preghiamo per la Chiesa di Dio, che, a differenza di te, fa ancora tanta fatica ad allinearsi coraggiosamente con i poveri. In teoria essa dichiara l"opzione preferenziale" in loro favore. Ma in pratica rimane spesso sedotta dalle manovre accaparratrici dei potenti. Nelle formulazioni dei suoi progetti pastorali decide di "partire dagli ultimi". Ma nei percorsi concreti dei suoi itinerari si mantiene prudenzialmente al coperto, andando a braccetto coi primi".
E il suo amico Ernesto Balducci, aggiungeva: "La miscredenza crescerà nel mondo a dismisura finché la Chiesa, come comunità, non sarà povera. Non ci interessa che la Chiesa sia "per i poveri". Ci interessa che la Chiesa sia «povera» tra i poveri, in condizione estrema di povertà". Le parole di condivisione infatti, suonano sgradite a certe orecchie. Per amore (dice Gesù) a loro spetta la condivisione, non l'elemosina. Ossia, bisogna non solo aiutare i poveri ma anche farli uscire dalla povertà, cercando e rimuovendo le cause della povertà".
Helder Càmara, arcivescovo di Recife parlava di una "opzione preferenziale per i poveri", cosa non grata alla gerarchia romana (fu perseguitato dal cardinale Ratzinger quando questi era a capo della polizia segreta del Vaticano). Infatti "il vescovo delle favelas" aveva osato dire: "Quando aiuto i poveri dicono che sono un santo; quando chiedo perché sono poveri, mi dicono che sono un comunista".
Diceva Basilio vescovo di Cesarea (prima metà del IV secolo): "Il pane che a voi sopravanza è il pane dell'affamato, la tunica appesa al vostro armadio è la tunica di colui che è nudo, le scarpe che voi non portate sono le scarpe di chi è scalzo, il denaro che voi tenete nascosto è il denaro del povero, le opere di carità che voi compite sono altrettante ingiustizie che voi commettete".
L'amore di Dio per i poveri non è, e non deve essere, una pia consolazione inventata dai ricchi per dare conforto a chi soffre, perché Dio ama i poveri, ma non ama la povertà e Gesù lo ha mostrato durante tutta la sua vita, e a questo noi siamo chiamati. Come possiamo credere al dio di chi presenta un Dio che ama tutti e poi discrimina tra ricchi e poveri, potenti e sottomessi?
Ci ricorda Carlo Carretto: "Se uno ha fame là ci sei Tu. Se uno è vecchio là ci sei Tu. Se uno soffre là ci sei Tu. Se uno è torturato là ci sei Tu. Se uno è schiavo là ci sei Tu. Se uno è malpagato là ci sei Tu".
Dall'inizio la Bibbia racconta che Dio non voleva che in Israele ci fossero i poveri: "*Non vi sarà alcun bisognoso in mezzo a voi*" (Dt 15,4). Ma ben presto il Tempio continuava ad accumulare ricchezze carpite ai poveri, come ricorda bene il vangelo di Luca: "*«Guardatevi dagli scribi, che vogliono passeggiare in lunghe vesti e si compiacciono di essere salutati nelle piazze, di avere i primi seggi nelle sinagoghe e i primi posti nei banchetti;*

divorano le case delle vedove e pregano a lungo per farsi vedere. Essi riceveranno una condanna più severa». Alzàti gli occhi, vide i ricchi che gettavano le loro offerte nel tesoro del tempio. Vide anche una vedova povera, che vi gettava due monetine, e disse: «In verità vi dico: questa vedova, così povera, ha gettato più di tutti. Tutti costoro, infatti, hanno gettato come offerta parte del loro superfluo. Ella invece, nella sua miseria, ha gettato tutto quello che aveva per vivere»".
Ma Gesù sta parlando anche, e soprattutto, ai nostri scribi.
Nelle scritture neotestamentarie ricorre la condanna della ricchezza e la predilezione per i diseredati:
- "*Ha ricolmato di beni gli affamati, ha rimandato i ricchi a mani vuote*" (Luca 1,53).
- "*Ai poveri è annunziata la buona notizia*" (Luca 7, 22), che è la fine della povertà.
- "*Così chiunque di voi non rinunzia a tutti i suoi averi, non può essere mio discepolo*" (Luca 14,33).
- Alla fine del racconto del giovane ricco (l'uomo che non è riuscito a salvare) Gesù dice ai suoi discepoli: «*In verità io vi dico: difficilmente un ricco entrerà nel regno dei cieli. Ve lo ripeto: è più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio»* (Matteo 19,23-24).
- "*Se guardate colui che è vestito lussuosamente e gli dite: «Tu siediti qui, comodamente», e al povero dite: «Tu mettiti là, in piedi», oppure: «Siediti qui ai piedi del mio sgabello», non fate forse discriminazioni e non siete giudici dai giudizi perversi? Ascoltate, fratelli miei carissimi: Dio non ha forse scelto i poveri agli occhi del mondo, che sono ricchi nella fede ed eredi del Regno, promesso a quelli che lo amano? Voi invece avete disonorato il povero! Non sono forse i ricchi che vi opprimono e vi trascinano davanti ai tribunali?"* (Giacomo 2,3-6).

Forse è un caso, ma probabilmente non lo è, che la comunità di Gesù, quella in cui viveva quando era a Gerusalemme, si trovava a Betania, che significa la "casa dei poveri".
Ci vorrebbe un Chiesa non solo per i poveri, ma di poveri per lo spirito e con i poveri. Lo ha detto con sicura convinzione il papa profeta, Angelo Roncalli: "La Chiesa è dei poveri", e l'ha riaffermato con forza Giovanni Battista Montini: "Non si può dare per carità quello che si deve dare per giustizia".
Solo allora sarà pienamente credibile: "La miscredenza crescerà nel mondo a dismisura finché la Chiesa, come comunità, non sarà povera. Non ci interessa che la Chiesa sia «per i poveri». Ci interessa che la Chiesa sia «povera» tra i poveri, in condizione estrema di povertà" (Ernesto Balducci).
Eppure, dice Luca in Atti 4,32-35: "*La moltitudine di coloro che erano diventati credenti aveva un cuore solo e un'anima sola e nessuno considerava sua proprietà quello che gli apparteneva, ma fra loro tutto era comune. Con grande forza gli apostoli davano testimonianza della risurrezione del Signore Gesù e tutti godevano di grande favore. Nessuno infatti tra loro era bisognoso, perché quanti possedevano campi o case li vendevano, portavano il ricavato di ciò che era stato venduto e lo deponevano ai piedi degli apostoli; poi veniva distribuito a ciascuno secondo il suo bisogno*".
La povertà, che è contraria al progetto di Dio sull'umanità, talora è necessitata, ma troppo spesso è imposta dallo sfruttamento (fino alla miseria o all'indigenza), altre volte ancora è frutto di una libera scelta.
Nella preghiera di Tonino Bello a Maria, donna missionaria, dice: "Non impedire che il clamore dei poveri ci tolga la quiete". E aggiunge un dolorosa denuncia: "Santa Maria, donna di parte, noi ti preghiamo per la Chiesa di Dio, che, a differenza di te, fa ancora tanta fatica ad allinearsi coraggiosamente con i poveri. In teoria essa dichiara l'"opzione preferenziale" in loro favore. Ma in pratica rimane spesso sedotta dalle manovre accaparratrici dei potenti. Nelle formulazioni dei suoi progetti pastorali decide di "partire dagli ultimi". Ma nei percorsi concreti dei suoi itinerari si mantiene prudenzialmente al coperto, andando a braccetto coi primi". E aggiunge, riprendendo le parole del Vangelo, che "Se Gesù ha usato le parole di Isaia (61.1-2) per la sua autopresentazione nella sinagoga di Nazareth e per la stesura del suo manifesto programmatico, vuol dire che anche la Chiesa oggi deve farsi solidale con i sofferenti, con i poveri, con gli oppressi, con i deboli, con gli affamati, e con tutte le vittime della violenza. Facci capire che i poveri sono i «punti di entrata» attraverso i quali tu, Spirito di Dio, irrompi in tutte le realtà umane e le ricrei. Preserva, perciò, la tua sposa dal sacrilegio di pensare che la scelta degli ultimi sia l'indulgenza alle mode di turno, e non invece la feritoia attraverso la quale la forza di Dio penetra nel mondo e comincia la sua opera di salvezza", concludendo con l'invocazione: «Spirito di Pentecoste, donaci la nausea di lusingare i detentori del potere per trarne vantaggio». Parole di un vero profeta, purtroppo gridate al vento.
Noi lo crediamo, perché Gesù è risorto, e lo dobbiamo testimoniare, come è scritto in Atti 4,33-34: "*Con grande forza gli apostoli davano testimonianza della resurrezione del Signore (...) Nessuno infatti tra loro era bisognoso*".
Nulla a che vedere con il "voto di povertà" dei chierici, che vivono nella sicurezza, qualcuno nel benessere, troppi nella ricchezza e nel lusso, abusando delle ricchezze della Chiesa, che è vero che non sono personali., ma di cui essi si servono, fino ad abusarne, mentre molti, troppi, cristiani vivono miseramente sotto la "guida" di mercenari: "*Io sono il buon pastore. Il buon pastore dà la propria vita per le pecore. Il mercenario – che non è pastore e al quale le pecore non appartengono – vede venire il lupo, abbandona le pecore e fugge, e il lupo le rapisce e le disperde*".

La saggezza popolare ha delle espressioni illuminanti come “il boccone del prete” o “stare come un papa”.
Non dimentichiamo la banca dello Spirito Santo (!), con gli scandali finanziari che dagli anni ‘70 in poi, fino ad oggi, scuotono la credibilità del Vaticano e le “cene eleganti dei corporati ad Arcore.
E noi cattolici laici, la Sua vera comunità, non abbiamo voci in capitolo.
Ma finalmente qualcosa sta cambiando e lo spirito di Francesco comincia a tirare, anche se sappiamo bene che c’è una curia che non intende abbandonare i privilegi e trama nel buio per la controriforma. È già successo.
Infine chiudo con un sorriso, un amaro sorriso dal mondo della celluloide.
Da “Casa Howard” di J. Ivory: “I poveri sono i poveri e a noi può dispiacere. Ma niente di più” e aggiunge: “È uno di quelli che dà ai poveri: scellini e coperte”.
Da “I signori della truffa” di P. A. Robinson: “La principale capacità del denaro è di consentire alla gente che ne ha di continuare ad opprimere chi non ne ha”.
Infine da “Il Padrino, seconda parte” di F. F. Coppola: “Il disprezzo per il denaro è un altro trucco dei ricchi per lasciare i poveri senza”.

Torna all'indice generale

POVERI in SPIRITO

La prima beatitudine di Matteo, così come la ripete chi non la conosce, sarebbe: "*Beati i poveri, perché di essi è il regno dei cieli*"; e siccome qualcuno pensa che il regno dei cieli sia il paradiso, il versetto viene interpretato come: “beati i poveri perché andranno in paradiso".
«*Beati i poveri in spirito, perché di essi è il regno dei cieli*» (Matteo 5,3), è sempre stata la traduzione corrente della CEI. Invece Matteo dichiara “beati” i poveri “nello spirito” o “per lo spirito” (***to pneumati***), ossia coloro che, per la loro forza interiore (lo spirito personale) sono capaci di una condivisione solidale con chi non ha, e, mentre decidono volontariamente di farsi poveri, sono immensamente felici perché hanno, fin d’ora “*di essi **è** il regno dei cieli*”, ossia Dio è il loro re, colui che, fin d’ora, si prende cura di loro.
“*I poveri in spirito*” non sono quelli che hanno "uno spirito di povertà", ma coloro che, in virtù di una scelta volontaria, si sono fatti un po’ più poveri perché i poveri siano meno poveri, coloro che hanno abbandonato parte delle loro ricchezze, non a scopo di ascesi, ma per donarle ai poveri e così diminuire la loro povertà, e, più in generale, la povertà del mondo, secondo l’insegnamento di Gesù.
Infatti, per Gesù, la povertà in se stessa non è un bene, ma, al contrario, è un male che dovrebbe essere eliminato dalla faccia terra, e che potrebbe per lo meno essere ridotta, se gli uomini che si dicono cristiani fossero fedeli all'insegnamento del Cristo che “*da ricco che era, si è fatto povero per voi, perché voi diventaste ricchi per mezzo della sua povertà*” come ricorda l’apostolo Paolo in 2Corinzi 8,9.
Infatti nel testo greco di Matteo è scritto “***Makarioi oi ptochoi to pneumati***” dove la particella ***to*** dà tre possibilità di traduzione:
1) Poveri di spirito, ossia i cretini; impossibile!
2) Poveri in spirito, ossia coloro che convivono con la ricchezza, da cui sono però distaccati. Questa è la traduzione corrente, quella ben accetta a chi pensa che sia bene lusingare i ricchi, per avere poi in cambio qualche cospicuo vantaggio materiale.
3) Poveri nello spirito, ossia coloro che, spinti da una forza interiore, decidono, volontariamente, di rinunciare a parte della loro ricchezza, per permettere a chi è povero, di esserlo di meno. Si tratta della condivisione (dividere con qualcuno) evangelica. Perciò sono coloro che scelgono di farsi poveri, a seguito di un atto di volontà, una libera scelta interiore.
Chi sceglie di essere povero nello spirito vive nella piena libertà.
Infatti la povertà, non la miseria, se scelta (o accettata nella dignità) mette chi si è fatto povero in una situazione di profonda libertà perché 1) permette un uso essenziale delle cose 2) mostra le cose che sono inutili e talora dannose 3) fa conoscere e comprendere altri valori come è il “lavorare per vivere” e non il “vivere per guadagnare e ammassare”.
In questo modo, dice Gesù in Matteo, permettono a Dio di prendersi cura di loro: è la signoria di Dio, che si può così occupare del bene e del benessere dei suoi figli, non tanto direttamente, quanto indirettamente, tramite noi.
Lo racconta, con una parabola, Luca (19,1-10), parlando di Zaccheo.
E ricevere questo bene è un fatto immediato (*di essi **è** il Regno*), ora, sùbito, e non dopo la morte.
Ha scritto Marx che far "credere ai poveri, agli oppressi, agli affamati che la loro è una condizione privilegiata, perché alla sofferenza patita in questa terra corrisponderà poi una gioia infinita nei cieli, è stato tradire il disegno di Dio sull'umanità e il fallimento del messaggio di Gesù". Perché, se così fosse, sarebbe veramente “oppio dei popoli”.

POVERTÀ

La povertà è contraria al progetto di Dio sull'umanità (Deuteronomio 15,4) e, troppo spesso, causata dalla corsa di alcuni all'accaparramento dei beni, del denaro e della ricchezza a scapito dei più deboli.
Paolo ci ricorda: "*Conoscete infatti la grazia del Signore nostro Gesù Cristo: da ricco che era, si è fatto povero per voi, perché voi diventaste ricchi per mezzo della sua povertà*" (2Corinzi 8,9).
La prima beatitudine di Matteo, teologicamente parlando, dice: "Beati quelli che decidono di vivere poveri, perché hanno Dio per re".
«I poveri nello Spirito non sono gli umiliati della vita e neanche quelli che hanno "uno spirito di povertà", ma coloro che sono diventati poveri in virtù di una scelta volontaria, che si sono spogliati delle loro ricchezze, non a scopo di ascesi, ma per donarle ai poveri e così diminuire la loro povertà, e in generale la povertà del mondo. Pertanto la povertà non è, per Cristo, un bene, un ideale; al contrario, è un male che occorre eliminare dalla terra, e che dovrebbe per lo meno attenuarsi se gli uomini fossero fedeli all'insegnamento del Cristo» (Alberto Maggi).
1) La povertà per scelta,
permette di ringraziare Dio per quello che abbiamo ricevuto,
permette la distruzione dell'arroganza e dell'autosufficienza,
permette la crescita di altri valori.
2) E, se scelta e vissuta con dignità, ci mette in una situazione di profonda libertà
permette un uso essenziale delle cose
mostra le cose inutili, spesso dannose
fa comprendere altri valori come il lavorare per vivere e non vivere per guadagnare e ammassare.

Torna all'indice generale

PREDESTINAZIONE

Il termine (che deriva da ***pro-orízein***, che significa predeterminare i confini) indica la dottrina secondo cui, di ogni uomo che nasce, Dio ha già scritto la conclusione della sua storia.
Presente in Paolo di Tarso e ripresa da Agostino d'Ippona, la dottrina della predestinazione fu esasperata da Lutero, monaco agostiniano, ma sopratutto da Calvino che fondò una comunità di eletti, visibile ed identificabile.
"*… perché rimanesse fermo il disegno divino fondato sull'elezione non in base alle opere, ma alla volontà di colui che chiama" (,,,) "Che diremo dunque? C'è forse ingiustizia da parte di Dio? No certamente! Egli infatti dice a Mosè: «Userò misericordia con chi vorrò, e avrò pietà di chi vorrò averla»*". "*Quindi non dipende dalla volontà né dagli sforzi dell'uomo, ma solo da Dio che usa misericordia con chi vuole e indurisce il cuore di chi vuole. "Mi potrai però dire: «Ma allora perché ancora rimprovera? Chi può infatti resistere al suo volere?». O uomo, tu chi sei per disputare con Dio? Oserà forse dire il vaso plasmato a colui che lo plasmò: «Perché mi hai fatto così?». Forse il vasaio non è padrone dell'argilla, per fare con la medesima pasta un vaso per uso nobile e uno per uso volgare? Se pertanto Dio, volendo manifestare la sua ira e far conoscere la sua potenza, ha sopportato con grande pazienza vasi di collera, già pronti per la perdizione, e questo per far conoscere la ricchezza della sua gloria verso vasi di misericordia, da lui predisposti alla gloria, cioè verso di noi, che egli ha chiamati non solo tra i Giudei ma anche tra i pagani, che potremmo dire?"* (Romani 9,11. 14-24).
Secondo la tesi del libro della Genesi, dopo Adamo, l'umanità è precipitata nel peccato, non può non tendere che al male perché rivolta solo all'amore per se stessa. Ma, per Gesù, il perdono dei peccati è dato senza alcun merito, gratuito, dono indebito, indipendente da ogni capacità spirituale o comportamento morale. Ci si salva per la fede, perché essa predispone a ricevere la grazia; ad essa l'uomo risponde con le opere. Alla "PREDESTINAZIONE" si contrappone il "LIBERO ARBITRIO". La salvezza non è certo frutto delle opere legate all'obbedienza alla Legge, ma è dono di Dio, dato a tutti con l'unica condizione di accoglierlo e farlo fruttificare. Nel prologo al vangelo di Giovanni è scritto che: "*A quanti però lo hanno accolto ha dato potere di diventare figli di Dio*" (1,12), perciò liberi di accogliere o di rifiutare, e pertanto responsabili delle scelte compiute.
La predestinazione in fondo ci legherebbe a decisioni già prese da Dio, dalle quali non sarebbe possibile liberarsi. Questa visione contrasta con l'affermazione che Maria ha detto un "sì" completamente libero, l'adesione al disegno di Dio è stata totale e assoluta, la scelta è stata consapevole, presa dopo aver persino discusso con l'angelo, ossia con Dio stesso. Perciò si dice che Lei è "immacolata", ossia completamente libera da condizionamenti, così come in fondo possiamo essere tutti. Ma bisogna volerlo, e non è semplice.
Non siamo "programmati", ma destinati a dare un senso, un significato alla propria vita, con l'aiuto di "*Dio, nostro salvatore, il quale vuole che tutti gli uomini siano salvati e giungano alla conoscenza della verità*" (1Timoteo 2,3-4). Da notare come il testo dica "siano salvati" da Dio e non "si salvino" per i loro sforzi ascetici.

Torna all'indice generale

PREDICARE

Il greco ***kêryssein*** si può tradurre anche con ANNUNCIARE o PROCLAMARE.
Dice Bruno Maggioni: "Non significa semplicemente tenere un'istruzione o un'esortazione, non un sermone edificante. Il verbo predicare indica l'annunzio di evento, di una notizia, non di una dottrina. Si tratta di una notizia decisiva: non è solo un'informazione, ma un appello".
Lo fa Gesù nei sinottici:
- "Egli disse loro: «*Andiamocene altrove, nei villaggi vicini, perché io predichi anche là; per questo infatti sono venuto!*" (Marco 1,14).
- "*Da allora Gesù cominciò a predicare e a dire: «Convertitevi, perché il regno dei cieli è vicino»*" (Matteo 4,17).
- "*E andava predicando nelle sinagoghe della Giudea*" (Luca 4,44).
Lo fa il Battista:
- "*Vi fu Giovanni, che battezzava nel deserto e proclamava un battesimo di conversione per il perdono dei peccati*" (Marco 1,4).
- "*In quei giorni venne Giovanni il Battista e predicava nel deserto della Giudea*" (Matteo 3,1).
- "*Egli percorse tutta la regione del Giordano, predicando un battesimo di conversione per il perdono dei peccati*" (Luca 3,3).
Lo fa il Battista in Giovanni 1,15: "*Giovanni gli dà testimonianza e proclama: «Era di lui che io dissi: Colui che viene dopo di me è avanti a me, perché era prima di me»*".
E anche il lebbroso guarito, nonostante il divieto di Gesù:
"*Venne da lui un lebbroso, che lo supplicava in ginocchio e gli diceva: «Se vuoi, puoi purificarmi!». Ne ebbe compassione, tese la mano, lo toccò e gli disse: «Lo voglio, sii purificato!». E subito la lebbra scomparve da lui ed egli fu purificato. E, ammonendolo severamente, lo cacciò via subito e gli disse: «Guarda di non dire niente a nessuno; va', invece, a mostrarti al sacerdote e offri per la tua purificazione quello che Mosè ha prescritto, come testimonianza per loro». Ma quello si allontanò e si mise a proclamare e a divulgare il fatto, tanto che Gesù non poteva più entrare pubblicamente in una città, ma rimaneva fuori, in luoghi deserti; e venivano a lui da ogni parte*" (Marco 1,49-45).
Lo fanno gli apostoli dietro invito specifico di Gesù:
- "*Strada facendo, predicate dicendo che il regno dei cieli è vicino*" (Matteo 10,7).
- "*Ne costituì Dodici - che chiamò apostoli -, perché stessero con lui e per mandarli a predicare*" (Marco 3,14).
- "*Ed essi, partiti, predicavano che la gente si convertisse*" (Marco 6,12).

Vedi anche INSEGNARE.

Torna all'indice generale

PREDICAZIONE

In greco si dice ***kérygma***, una parola greca ormai entrata nel nostro vocabolario.

Torna all'indice generale

PREGARE

Pregare non è "recitare" le preghiere imparate a memoria o il rosario ("Padre, mi sono distratto durante la preghiera" dice qualcuno, pensando di aver peccato mentre recitava una cantilena). Davanti a Dio non si può recitare come un commediante: "*Ed egli* (Gesù) *rispose loro: «Bene ha profetato Isaia di voi, ipocriti* (commedianti), *come sta scritto: Questo popolo mi onora con le labbra, ma il suo cuore è lontano da me*" (Marco 7,6). Lo ribadisce Luca (5,33) il quale asserisce che i discepoli del Battista digiunano, ma non pregano, bensì "fanno preghiere": "*Allora gli dissero: «I discepoli di Giovanni digiunano spesso e fanno preghiere, così pure i discepoli dei farisei; i tuoi invece mangiano e bevono!»*".
Pregare non è domandare qualcosa che forse Dio ha dimenticato oppure che non vuole darci ma che se lo preghiamo con insistenza, può darsi che ce la dia. Anzi meglio se gliela facciamo chiedere da un santo o da una

santa oppure, meglio ancora, da sua madre, che può fargli dire si anche se Lui vorrebbe dire no. Mi sembra un'offesa a Dio Padre.
Ma cos'è pregare?
- "Pregare non è dire preghiere. Pregare non è chiedere cose (che è la forma più consueta e più diffusa del nostro povero parlare con Dio), pregare è perdersi, dimenticarsi, lasciarsi vivere da Lui perché il soggetto principale della preghiera non siamo noi: è Dio che vive e prega per noi; e noi dobbiamo essere cavi e recettivi per accoglierlo" (Adriana Zarri);
- "Pregare è ascoltare" (Roger Garaudy);
- "Pregare non significa ascoltare le proprie parole, ma stare in silenzio e aspettare, finché diventi possibile ascoltare la voce di Dio" (Soren Kierkegaard), che è "il sussurro di una brezza leggera" ("*Dopo il fuoco, il sussurro di una brezza leggera. Come l'udì, Elia si coprì il volto con il mantello, uscì e si fermò all'ingresso della caverna*" in 1Re 19,12-13)". La voce del divino è un soffio delicato che il rumore copre.
Ha scritto Isabella Cinti: "Un sospiro nel vento / la tua voce: / per poterla ascoltare / ho fatto il silenzio / nel mio cuore".
Allo stesso modo anche il nostro pregare per gli altri deve avere uno scopo preciso. Dice Lilia Sebastiani: "Pregare per gli altri non vuol dire ricordare a Dio qualcosa, come se in caso contrario potesse trascurarlo; ma avvalorare un affetto, un amore, una sollecitudine, una responsabilità, collocandoli alla presenza di Dio e ponendo Dio come terzo fra me e le persone per cui prego": «*Simone, Simone, ecco: Satana vi ha cercati per vagliarvi come il grano; ma io ho pregato per te, perché la tua fede non venga meno. E tu, una volta convertito, conferma i tuoi fratelli*» (Luca 22,31-32).
Nell'incontro tra Carlo Maria Martini e Eugenio Scalfari, essi salutandosi si dissero: "Pregherò per lei". "Io la penserò". "È uguale", concluse Martini.
E non pensiamo di ricevere importunandolo, come si fa con un monarca onnipotente a cui piace sentirsi pregare e vedere i suoi figli umiliati, prima di concedere loro qualcosa, ma, su invito di Gesù, diciamo "*Padre nostro*".
Il nostro pregare deve nascere dal profondo: "O il nostro cuore sovrabbonda al punto tale che da se stesso comincia a pregare, o diversamente non imparerà mai a pregare" diceva Dietrich Bonhoeffer.
Scrive Carlo Molari: "Spesso gli atteggiamenti interiori che accompagnano la preghiera sono inadeguati, perché corrispondono a un'immagine di Dio molto imperfetta. La preghiera di domanda, in particolare, si esprime spesso secondo moduli inadeguati e si prestano perciò a facili ironie" (…) "La preghiera non serve a modificare l'agire divino ma a dilatare il cuore dell'uomo, perché si apra alla forza dell'amore e sia capace di riversarla nelle ferite della storia".
Ancora:
- "Dio non risponde ai nostri desideri ma mantiene le sue promesse" (Dietrich Bonhoeffer) e
- "Dio esaudisce la preghiera alla sua maniera, non alla nostra" (Mohandas Gandhi).
Non serve sprecare parole: né di richiesta perché lui sa, né di lode perché non aumentano la sua gloria, ma cerchiamo parole di pieno e filiale ringraziamento per il dono di tanto amore; "*in ogni cosa rendete grazie*" (1Tessalonicesi 5,18).
Eppure nei vangeli non mancano inviti ad essere insistenti nella preghiera:
- "*Diceva loro una parabola sulla necessità di pregare sempre, senza stancarsi mai*" (Luca 18,1).
- "*Chiedete e vi sarà dato, cercate e troverete, bussate e vi sarà aperto. Perché chiunque chiede riceve, e chi cerca trova, e a chi bussa sarà aperto*" (Matteo 7,7-8);
- "*E Dio non farà forse giustizia ai suoi eletti, che gridano giorno e notte verso di lui? Li farà forse aspettare a lungo?*" (Luca 18,7);
- "*Pregate ininterrottamente, in ogni cosa rendete grazie: questa infatti è volontà di Dio in Cristo Gesù verso di voi*" (1Tessalonicesi 5,17-18);
Ma per dire pregare sempre senza stancarsi, gli autori usano il verbo greco ***prosenchestai*** che indica una supplica e non un recitare orazioni senza interruzioni.
Pregare incessantemente non può voler dire "stancare gli dei con le parole", ma pregare "come modo di essere", di vivere e di pensare, un atteggiamento amoroso, non verso Dio ma verso gli altri, secondo la volontà di Dio che Gesù ha mostrato. "*Pregando, non sprecate parole come i pagani: essi credono di venire ascoltati a forza di parole. Non siate dunque come loro, perché il Padre vostro sa di quali cose avete bisogno prima ancora che gliele chiediate*" (Matteo 6,7-8) e "*Ma io vi dico: di ogni parola vana che gli uomini diranno, dovranno rendere conto nel giorno del giudizio*" (Matteo 12,36). Infatti:
"Pregare continuamente non significa moltiplicare gli atti di preghiera, ma orientare l'anima e la vita verso Dio, vivere compiendo la sua volontà" (Chiara Lubich).
Infatti "Più grande è la fede nel Signore e meno la preghiera ha bisogno di formule e di parole. Al contrario, meno si ha fede, più si ha bisogno di parole" (Alberto Maggi).
"Quando una persona è arrivata a pregare veramente usa sempre meno parole" dice Arturo Paoli.

Scriveva Dietrich Bonhoeffer : "Pregare non significa solo aprire il proprio cuore; significa piuttosto trovare la via che conduce a Dio e dialogare con lui, sia che abbiamo il cuore pieno oppure vuoto. Ma nessuno è capace di fare questo con le sue forze: per fare questo è necessario Gesù Cristo" (…) "Noi preghiamo in modo giusto quando la nostra preghiera e tutto il nostro cuore si uniscono alla preghiera del Cristo. Solo in Gesù Cristo noi possiamo pregare; ed è anche con lui che saremo esauditi" perché, dice Alberto Maggi, "Pregare significa mettere il nostro cuore sulla stessa lunghezza d'onda di quello di Gesù per renderlo capace di amare gli altri come lui li ama":
- "*Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano*" (Matteo 5,44);
- "*Quando vi mettete a pregare, se avete qualcosa contro qualcuno, perdonate, perché anche il Padre vostro che è nei cieli perdoni a voi le vostre colpe*" (Marco 11,25);
- "*Benedite coloro che vi maledicono, pregate per coloro che vi trattano male*" (Luca 6,28).
Quando Gesù vuole pregare ed entrare in sintonia perfetta con il Padre, abbandona tutti per mettersi in ascolto del volere di Dio. Ce lo dicono bene i sinottici:
- in Matteo 6,6 (*Invece, quando tu preghi, entra nella tua camera, chiudi la porta e prega il Padre tuo, che è nel segreto; e il Padre tuo, che vede nel segreto, ti ricompenserà*) e 14,23 (*Congedata la folla, salì sul monte, in disparte, a pregare. Venuta la sera, egli se ne stava lassù, da solo*);
- in Marco 1,35 (*Al mattino presto si alzò quando ancora era buio e, uscito, si ritirò in un luogo deserto, e là pregava*) e 6,46 (*Quando li ebbe congedati, andò sul monte a pregare*);
- e in Luca 5,16 (*Ma egli si ritirava in luoghi deserti a pregare*); 6,12 (*In quei giorni egli se ne andò sul monte a pregare e passò tutta la notte pregando Dio*); 9,18 (*Un giorno Gesù si trovava in un luogo solitario a pregare*) e 11,1 (*Gesù si trovava in un luogo a pregare; quando ebbe finito, uno dei suoi discepoli gli disse: «Signore, insegnaci a pregare, come anche Giovanni ha insegnato ai suoi discepoli»).*
Solo Luca (3,21) ci parla di una preghiera di Gesù in pubblico : "*Ed ecco, mentre tutto il popolo veniva battezzato e Gesù, ricevuto anche lui il battesimo, stava in preghiera, il cielo si aprì*", e davanti ai discepoli prima di essere trasfigurato "*Circa otto giorni dopo questi discorsi, Gesù prese con sé Pietro, Giovanni e Giacomo e salì sul monte a pregare. Mentre pregava, il suo volto cambiò d'aspetto e la sua veste divenne candida e sfolgorante*" (Luca 9,28-29).
Gesù non va mai al Tempio o in sinagoga a pregare, eppure Egli prega incessantemente, è sempre con Dio, in dialogo continuo con il Padre, in "un abbandono ed una comunione perfetta".
D'altronde il Tempio per Gesù è un "covo di ladri" in Marco 11,17 (*E insegnava loro dicendo: «Non sta forse scritto: La mia casa sarà chiamata casa di preghiera per tutte le nazioni? Voi invece ne avete fatto un covo di ladri»*". Così anche in Matteo 12,13 e Luca 19,46.
Luca addirittura parla, scandalosamente, di un "Padre" che prega il figlio maggiore, ligio ai suoi doveri, che era irritato per l'amore mostrato verso quel figlio che era perduto e che era ritornato a casa: "*Egli si indignò, e non voleva entrare. Suo padre allora uscì a supplicarlo*" (15,28).
Lo stesso Luca mostra come il Signore istruisca i suoi discepoli: "*Gesù si trovava in un luogo a pregare; quando ebbe finito, uno dei suoi discepoli gli disse: «Signore, insegnaci a pregare, come anche Giovanni ha insegnato ai suoi discepoli». Ed egli disse loro: «Quando pregate, dite: Padre, sia santificato il tuo nome, venga il tuo regno»"* (11,1-2). Matteo non si limita a dire come fare, ma dice pure come non fare: "*Pregando, non sprecate parole come i pagani: essi credono di venire ascoltati a forza di parole. Non siate dunque come loro, perché il Padre vostro sa di quali cose avete bisogno prima ancora che gliele chiediate. Voi dunque pregate così: Padre nostro che sei nei cieli*" (Matteo 6,7-9). Gesù invita i discepoli a rivolgersi a un Padre che è sempre vicino, piuttosto che a un Dio lontano.
Pregare significa mettersi all'ascolto di Dio che parla nella profondità del nostro cuore, per entrare in dialogo:
"*Parla, Signore, perché il tuo servo ti ascolta*" (1Samuele 3, 9) e il pio israelita ripete ogni giorno lo ***Shemà Israel,*** ascolta Israele, la professione di fede come è contenuta in Deuteronomio 6,4; "*Ascolta, Israele: il Signore è il nostro Dio, unico è il Signore. Tu amerai il Signore, tuo Dio, con tutto il cuore, con tutta l'anima e con tutte le forze*".
Israele si sente chiamato ad ascoltare la sua voce e la sordità è figura del rifiuto e dell'opposizione. «*E anche il Padre, che mi ha mandato, ha reso testimonianza di me. Ma voi non avete mai ascoltato la sua voce, né avete visto il suo volto*» (Giovanni 5,37).
Pregare significa mettersi all'ascolto di Dio, ma se non smettiamo di blaterare non potremo mai ascoltare: il silenzio è il modo di parlare con Dio, pensare in sintonia con Dio, davanti a un Padre che è sempre presente, per cui basta sintonizzarsi perché, come Lui, impareremo ad amare tutti gratuitamente.
La preghiera è un atto intimo, l'orazione è, casomai, pubblica:
"*E quando pregate, non siate simili agli ipocriti che, nelle sinagoghe e negli angoli delle piazze, amano pregare stando ritti, per essere visti dalla gente. In verità io vi dico: hanno già ricevuto la loro ricompensa. Invece, quando tu preghi, entra nella tua camera, chiudi la porta e prega il Padre tuo, che è nel segreto; e il Padre tuo, che vede nel segreto, ti ricompenserà*" con il dono di tutto il suo amore gratuito (Matteo 6,5-6).

Una preghiera che nasce nel segreto, non spaziale ma spirituale, non spettacolarizzata ("*Pregano a lungo per farsi vedere*" in Marco 12,40 e in Luca 20,47 e anche in Matteo 6,5), non rivolta a se stessi ("*Due uomini salirono al tempio a pregare: uno era fariseo e l'altro pubblicano. Il fariseo, stando in piedi, pregava così tra sé: «O Dio, ti ringrazio perché non sono come gli altri uomini, ladri, ingiusti, adùlteri, e neppure come questo pubblicano»"* in Luca 18,10-11), non moltiplicando le parole.
Pregare significa anche avere un atteggiamento di vita coerente con le parole pronunciate nella preghiera, ossia vivere la vita come preghiera, come aderenza a Gesù, figlio di Dio: allora il senso e il luogo della preghiera saranno la vita stessa, vissuta in mezzo agli altri.
"La preghiera non ci chiude gli occhi al mondo ma trasforma la nostra visione del mondo e ce lo fa vedere, con tutti gli uomini e tutta la storia dell'umanità alla luce di Dio" (Thomas Merton).
Pregare significa avere piena fiducia in Dio che non può intervenire miracolosamente, ma che, allo stesso tempo, non ci abbandona mai, come una madre al capezzale di un figlio distrutto da un tumore maligno, che, mentre non può agire, aumenta i sui gesti d'amore, riempendolo di carezze e di baci e lo aiuta anche senza poterlo guarire.
"Dio è come il mare, sorregge chi vi si abbandona" sintetizza Guido Morselli.
L'esperienza ci insegna che il semplice gesto di pensare a Dio amandolo è fonte di infinita felicità: "Senza di te, le cose più belle non sono così belle. È come se mancasse la parte felice di me", scrive Maurice Zundel.

Torna all'indice generale

PREGHIERA

La preghiera serve a cercare di sintonizzarsi sulla sua lunghezza d'onda e a trovare una relazione, per creare un ponte, una comunicazione, un rapporto che, anche se non è razionale, è per noi vitale, affinché possiamo, con lui e come lui, imparare ad amare tutti gratuitamente, senza chiedere niente altro che esperire il suo Spirito e poter percepire la sua misericordia, ossia parlare a Dio chiedendo che ci dia la capacità di amare tutti incondizionatamente, come lui fa con noi. Altrimenti, stare con Dio, davanti a Dio, è un faccia a faccia difficile da sopportare.
Occorre fare l'esperienza della presenza di Dio nella nostra vita, altrimenti tutto è inutile.
Se si ama tanto il Signore da non sopportare più di vivere tra gli altri, è certo che siamo completamente fuori strada: "Vi ha guastato la troppa preghiera" diceva Zeno Saltini.
Per questo dobbiamo entrare nella profondità di noi stessi, dove Dio ha preso dimora, perché qui egli è sempre presente e basta sapersi sintonizzare per colloquiare, ma soprattutto per ascoltare ("Shemà Israel", "Ascolta Israele" recita il pio ebreo): "*Se ti chiamerà, dirai: «Parla, Signore, perché il tuo servo ti ascolta»*" (1Samuele 3,9), dice Eli al piccolo Samuele. cui Dio parlava nella notte.
"La preghiera non è diretta a cambiare il cuore di Dio o ad ottenere una Sua iniziativa a favore degli uomini. La preghiera è diretta a modificare il cuore dell'uomo perché possa accogliere l'azione di Dio, già in opera" (…) "La preghiera quindi, anche quando è invocazione dell'uomo a Dio, è sempre momento di conversione" (…)"Le dinamiche della storia sono tutte esclusivamente umane e non è possibile rintracciarvi componenti divine. La storia è costituita sempre e solo da azioni create e mai da azioni trascendenti. La funzione infatti dell'azione creatrice è suscitare e alimentare dinamiche create e non sostituirsi ad esse. Il cristiano sa perciò che non deve mai ricercare azioni divine nella storia, né deve sollecitarle con la preghiera. La preghiera è necessaria perché l'uomo, aprendosi alla forza creatrice, possa diventare capace di agire secondo le necessità della storia" (Carlo Molari).
La preghiera è un ponte che si deve formare tra Dio e l'uomo, una comunicazione vitale. Qualora il ponte non si formasse, allora, per conoscere cosa veramente Dio vuole da noi, cerchiamo altrove. Essa ha un senso solamente se crediamo che c'è un "Altro" che ascolta, anche se non risponde, anche non si manifesta, non interviene o crediamo che non stia intervenendo.
A noi è chiesto di cercare il volto nascosto di Dio, la comunione con lui, di esperire il suo Spirito, di confrontarsi con Gesù. Dice Dietrich Bonhoeffer: "Noi preghiamo in modo giusto quando la nostra preghiera e tutto il nostro cuore si uniscono alla preghiera del Cristo. Solo in Gesù Cristo noi possiamo pregare; ed è anche con lui che saremo esauditi", rifacendosi così a Giovanni 14,13-14: "*E qualunque cosa chiederete nel mio nome, la farò, perché il Padre sia glorificato nel Figlio. Se mi chiederete qualche cosa nel mio nome, io la farò*".
Se la nostra preghiera è in sintonia con le promesse di Dio, la preghiera sarà esaudita perché le promesse si avvereranno. Lo dicono concordemente tutti gli evangelisti:
- È scritto in Marco 11,22-24: "*Rispose loro Gesù: «Abbiate fede in Dio! In verità io vi dico: se uno dicesse a questo monte: "Lèvati e gèttati nel mare", senza dubitare in cuor suo, ma credendo che quanto dice avviene, ciò gli avverrà. Per questo vi dico: tutto quello che chiederete nella preghiera, abbiate fede di averlo ottenuto e vi accadrà*".

- Matteo conclude così una catechesi di Gesù sulla preghiera: "*Se voi dunque che siete cattivi sapete dare cose buone ai vostri figli, quanto più il Padre vostro che è nei cieli darà cose buone a quelli che gliele domandano!*" (7,11), e il versetto successivo lo spiega: "*Tutto quanto volete che gli uomini facciano a voi, anche voi fatelo a loro: questa infatti è la Legge ed i Profeti*". Gesù chiede di "fare", adoperarsi per il bene degli altri, senza badare al risultato.
Sempre Matteo espone la maniera per cui la preghiera comunitaria sia esaudita: «*In verità vi dico ancora: se due di voi sulla terra si accorderanno per domandare qualunque cosa, il Padre mio che è nei cieli ve la concederà. Perché dove sono due o tre riuniti nel mio nome, io sono in mezzo a loro*» (18,19-20). Gesù aveva prima parlato di rappacificarsi, poi di accordarsi (il termine, esclusivo di Matteo, è ***sinfoneo***), ossia entrare in sintonia, creare una condizione di completa consonanza nella comunità, nel suo nome, ossia dando un'adesione piena alla persona e al messaggio di Gesù, e permettere così che la sua presenza prenda corpo, una presenza eucaristica.
- La comunità di Luca (11,13) ha avuto più tempo per approfondire il messaggio di Gesù e dice qual'è la risposta di Dio alle giuste domande dei figli: "*Se dunque voi, che siete cattivi, sapete dare cose buone ai vostri figli, quanto più il Padre vostro celeste darà lo Spirito Santo a coloro che glielo chiedono!*». Ossia ispira pensieri di pace e di amore.
Pregare per chiedere al Signore di umanizzarsi sempre più, perché si prega veramente quando si amano gli altri, si prega quando si soffre con gli altri, dalla profondità di se stessi, immettendo energia positiva nel mondo (il vangelo dice "la vita").
- In Giovanni 15,7 è scritto: "*Se rimanete in me e le mie parole rimangono in voi, chiedete quel che volete e vi sarà fatto*". Ma solo se dimoriamo in lui, se diamo adesione piena alla sua parola e alla sua persona, se chiederemo quello che ci fa bene (perché è quello fa bene agli altri), Dio può manifestare il suo amore attraverso noi. Infatti quando si arriva alla piena sintonia con il Signore si chiede la capacità di amare sempre di più. Per Matteo Dio ci darà "cose buone", per Luca Dio ci darà il massimo che si possa avere, lo "Spirito Santo", ossia lo stesso amore di Dio.
E, quando non sappiamo come pregare, imitiamo i discepoli: "*Gesù si trovava in un luogo a pregare; quando ebbe finito, uno dei suoi discepoli gli disse: «Signore, insegnaci a pregare, come anche Giovanni ha insegnato ai suoi discepoli». Ed egli disse loro: «Quando pregate, dite: Padre ...*" (Luca 11,1-2), confidando noi nel fatto che "*Lo Spirito viene in aiuto alla nostra debolezza; non sappiamo infatti come pregare in modo conveniente, ma lo Spirito stesso intercede con gemiti inesprimibili*" (Romani 8,26).
Non bisogna confondere la preghiera con le vuote orazioni: "*Non chiunque mi dice: "Signore, Signore", entrerà nel regno dei cieli, ma colui che fa la volontà del Padre mio che è nei cieli*" (Matteo 7,20-21). Non basta invocarlo, ma occorre anche "adoperarsi" perché "*Ho avuto fame e mi avete dato da mangiare, ho avuto sete e mi avete dato da bere, ero straniero e mi avete accolto*" (25,35), perché "*dai loro frutti dunque li riconoscerete*" (7,20), non dalle radici.

Torna all'indice generale

PREGHIERA di GESÙ

Nei vangeli si parla del fatto che Gesù si ritirava a pregare il Padre in solitudine e quindi non sappiamo in che modo pregasse o con quali espressioni. Una sola volta, in Giovanni 14.16, sono riportate le parole della preghiera di Gesù a favore dei discepoli: "*Io pregherò il Padre ed egli vi darà un altro Paràclito perché rimanga con voi per sempre*", dando loro la certezza che non saranno mai lasciati soli.
Lo stesso vangelo di Giovanni riporta, nel capitolo 17 le parole della preghiera che Gesù rivolge al Padre chiedendogli di custodirli mentre sono nel mondo: "*Io prego per loro; non prego per il mondo, ma per coloro che tu mi hai dato, perché sono tuoi*" (v. 9); "*Non prego che tu li tolga dal mondo, ma che tu li custodisca dal Maligno*" (v.15) e "*Non prego solo per questi, ma anche per quelli che crederanno in me mediante la loro parola*" (v. 20). Ma noi sappiamo bene che queste non sono parole pronunziate direttamente da Lui, ma sono il frutto delle riflessioni teologiche della Chiesa di Giovanni, ma non per queste sono meno valide per la nostra vita spirituale.
Ci sono poi le parole di Gesù pronunziate nel Getsemani riportate nei vangeli sinottici, che però neanche coincidono tra di loro, perché rispecchiano la teologia degli evangelisti.
- "*Allora Gesù andò con loro in un podere, chiamato Getsèmani, e disse ai discepoli: «Sedetevi qui, mentre io vado là a pregare». E, presi con sé Pietro e i due figli di Zebedeo, cominciò a provare tristezza e angoscia. E disse loro: «La mia anima è triste fino alla morte; restate qui e vegliate con me». Andò un poco più avanti, cadde faccia a terra e pregava, dicendo: «Padre mio, se è possibile, passi via da me questo calice! Però non come voglio io, ma come vuoi tu!». Poi venne dai discepoli e li trovò addormentati. E disse a Pietro: «Così, non siete stati capaci di vegliare con me una sola ora? Vegliate e pregate, per non entrare in tentazione. Lo spirito è*

pronto, ma la carne è debole». Si allontanò una seconda volta e pregò dicendo: «Padre mio, se questo calice non può passare via senza che io lo beva, si compia la tua volontà». Poi venne e li trovò di nuovo addormentati, perché i loro occhi si erano fatti pesanti. Li lasciò, si allontanò di nuovo e pregò per la terza volta, ripetendo le stesse parole" (Matteo 26,36-44);
- "*Giunsero a un podere chiamato Getsèmani ed egli disse ai suoi discepoli: «Sedetevi qui, mentre io prego». Prese con sé Pietro, Giacomo e Giovanni e cominciò a sentire paura e angoscia. Disse loro: «La mia anima è triste fino alla morte. Restate qui e vegliate». Poi, andato un po' innanzi, cadde a terra e pregava che, se fosse possibile, passasse via da lui quell'ora. E diceva: «Abbà! Padre! Tutto è possibile a te: allontana da me questo calice! Però non ciò che voglio io, ma ciò che vuoi tu». Poi venne, li trovò addormentati e disse a Pietro: «Simone, dormi? Non sei riuscito a vegliare una sola ora? Vegliate e pregate per non entrare in tentazione. Lo spirito è pronto, ma la carne è debole». Si allontanò di nuovo e pregò dicendo le stesse parole*" (Marco 14,32-39);
- "*Giunto sul luogo, disse loro: «Pregate, per non entrare in tentazione». Poi si allontanò da loro circa un tiro di sasso, cadde in ginocchio e pregava dicendo: «Padre, se vuoi, allontana da me questo calice! Tuttavia non sia fatta la mia, ma la tua volontà». Gli apparve allora un angelo dal cielo per confortarlo. Entrato nella lotta, pregava più intensamente, e il suo sudore diventò come gocce di sangue che cadono a terra. Poi, rialzatosi dalla preghiera, andò dai discepoli e li trovò che dormivano per la tristezza. E disse loro: «Perché dormite? Alzatevi e pregate, per non entrare in tentazione»*" (Luca 22,40-46).
Nel vangelo di Giovanni invece, la figura di Gesù è quella del campione dell'amore che, nell'ora della morte, non ha tentennamenti né timori, seppure consapevole di quanto sta per accadergli. ma è desideroso di mostrare tutto il suo amore per la salvezza del mondo, attraverso l'aderenza totale e incondizionata al progetto di salvezza che Dio ha per l'umanità, continuando ad amare anche quando è travolto da un mare d'odio: "*Adesso l'anima mia è turbata; che cosa dirò? Padre, salvami da quest'ora? Ma proprio per questo sono giunto a quest'ora!*" (12,27).

Torna all'indice generale

PRESBITERO

Vedi SACERDOTE.

Torna all'indice generale

PRETE

Prete è la contrazione di PRESBITERO, ossia anziano, non per età ma per esperienza.
"Il prete è colui che annuncia agli uomini la Notizia che Dio non è chiuso nella sua immobile eternità, ma è una comunità d'amore con il Figlio Gesù e lo Spirito Santo. Il prete annuncia agli uomini che Iddio vuole, per un moto di amore gratuito, che essi aderiscano liberamente in questo circuito d'amore, per godere anch'essi della pienezza di vita" (Romolo Menighetti).

Vedi SACERDOTE.

PRETORIO

1) Dapprima era così chiamata dai romani la tenda del comandante supremo militare.
2) Poi anche la caserma dei pretoriani, che era la guardia dell'imperatore.
3) Infine la residenza del procuratore, rappresentante dell'imperatore, nei giorni in cui soggiornava a Gerusalemme. Era nella parte più alta della città, in un palazzo costruito da Erode il Grande ed utilizzato poi come fortezza.
Gesù vi arriva legato, inviato da Caifa, cui l'aveva inviato il sommo sacerdote Anna, che poi l'aveva mandato a Pilato con la richiesta di crocifissione.

Torna all'indice generale

PRIMOGENITO

Vedi UNIGENITO.

Torna all'indice generale

PRINCIPIO

"In principio la Parola esisteva, e la Parola era verso Dio e la Parola era Dio" (Giovanni 1,1).
Il greco "***en arkè***" (la stessa espressione dell'inizio del libro della Genesi dove indica l'inizio della creazione e del tempo) non vuole indicare solo che il Verbo è l'inizio della prima e della seconda creazione, ma che, prima che avesse inizio ogni principio, prima del tempo, esisteva la Parola, realtà divina, distinta dal Padre. Non "*In principio Dio creò il cielo e la terra*" di Genesi 1,1 ma, dice Giovanni, prima di creare l'universo, esisteva già la Parola, una sola Parola, e non la Legge ossia le "dieci parole", della tradizione ebraica.
Giovanni colloca tutto il suo vangelo all'insegna della creazione. Gesù è presentato uguale a Dio: si potrebbe allora dire che "prima che iniziasse ogni principio,esisteva la Parola increata".

Torna all'indice generale

PROCLAMARE

Il greco ***kerisso*** significa anche annunciare ad alta voce, gridare.
In Matteo 4,23 Gesù proclama la buona notizia del Regno, iniziando dalla disprezzata Galilea, ma i discepoli non sono associati in questa predicazione perché non avendo ancora assimilato il messaggio di Gesù lo avrebbero falsato.

Vedi anche INSEGNARE, PREDICARE.

Torna all'indice generale

PRODIGIO

Vedi MIRACOLO.

Torna all'indice generale

PROFETA

Il termine greco ***prophètes***, indica colui che è chiamato a parlare in nome di Dio, ossia un portavoce, più o meno consapevole, più o meno preciso, di Dio. "*Così dice il Signore*" oppure "*Oracolo del Signore Dio*" sono le espressioni bibliche premesse al parlare dei profeti per indicare che essi prestano la voce alle parole di Dio.
Ma la loro è pur sempre voce di un uomo che risente di tutti i condizionamenti degli umani, come accadde per Giovanni Battista, l'ultimo profeta biblico, che comprese la necessità di un nuovo "esodo" da Israele, divenuta terra di schiavitù, ma non riuscì a comprendere la novità dell'immagine di un Dio misericordioso portata da Gesù, il che lo fa "*il più piccolo nel regno dei cieli*" (Matteo 11,11).
Il profeta non è un veggente o un indovino anche se, in certe rare occasioni la Bibbia ce lo presenta come tale.
È invece una persona capace di riconoscere i segni dei tempi, di guardare avanti e di rischiarare le vie del futuro.
Ma, "Aver ragione prima dei tempi, in anticipo sui tempi, significa avere sempre torto".
È colui che sa vedere la presenza di Dio dentro gli avvenimenti e le situazioni storiche, tanto da prevederne conseguenze ineluttabili.
È colui che rivela una verità salvifica nascosta, che, anche se non riconosciuta, è reale.
È colui che sa leggere gli eventi della storia e l'azione misteriosa di Dio nelle vicende umane ("*i segni dei tempi*" dice Gesù in Matteo 16,3).
È un uomo che, seguendo l'onda d'amore di un Dio "*che fa nuove tutte le cose*", sa riconoscerne la Sua azione misteriosa e diventa capace di cogliere, molto prima degli altri uomini, i cambiamenti che lo Spirito porta nella storia umana.
"Il profeta è al servizio del disegno divino di salvezza e, in sintonia con esso, testimonia la nuova realtà umana, fondata sui rapporti di fraternità e uguaglianza, dove solo Dio è Signore e nessuno può pretendere privilegio alcuno",

uno che “sa leggere la storia con gli occhi di Dio” (Ricardo Perez).
È colui che mostra vie nuove per la manifestazione della forza creatrice dello Spirito ed indica gli otri nuovi che servono a non perdere il vino nuovo. Perché “Dio non è una forza conservatrice ma un energico invito a cambiare”, dice Arturo Paoli.
È l'uomo capace di mettersi in piena sintonia con Dio, di farsi coinvolgere dallo Spirito e perciò di cogliere, molto prima degli altri uomini, i cambiamenti che lo Spirito porta nella storia umana, in grado quindi di precorrere i tempi. Per questa ragione troppo spesso non è capito, anzi viene osteggiato e talora messo tacere, se non addirittura ucciso.
“Nella tradizione ebraica profetica, è colui che vede, è il ***nabi*** che scorge la presenza di Dio nelle cose e negli avvenimenti, che sa scorgere il filo rosso della presenza divina nella storia, è colui che guarda alle cose e agli avvenimenti con l’occhio di Dio, che guarda la storia dalla parte di Dio e la sa vivere con i criteri di Dio, con il suo giudizio salvifico" (Salvatore Frigerio).
Sembra un fallito, ma il suo fallimento lascia emergere un messaggio incompreso nel suo tempo ma che si rifletterà sulla storia quando i tempi saranno maturi.
Ma, lo sappiamo bene, esistono profeti (come pure teologi) di corte. La profezia, se si istituzionalizza, perde la sua forza. Per i profeti vale quanto diceva Ernesto Balducci parlando dei santi: “Ci sono santi e santi vissuti all’interno del sistema costituito senza che essi abbiano turbato l’ordine! Forse proprio per questo molti sono stati canonizzati, perché sono riusciti ad essere santi senza disturbare”.
Così che, anche se l’istituzione sembra mantenerla viva, in effetti la chiude, la sigilla, erigendo ostacoli al libero fluire dello Spirito nella comunità dei credenti.
"Nel giudaismo dell'Antico Testamento la figura del profeta occupa uno spazio fondamentale. Il profeta è un uomo chiamato da Dio perché, con parole e gesti, renda manifesto il disegno di liberazione di Dio e le vie attraverso cui Dio stesso lo va realizzando nella storia; un uomo, ancora, che proclami il giudizio di Dio sulle vicende umane, secondo la loro corrispondenza o meno (fedeltà o infedeltà) rispetto a questo disegno" (Silvano Fausti e coll.).
"I profeti non sono degli unti, dei consacrati, al pari dei sacerdoti, ma dei semplici laici, senza un crisma che renda il loro ministero inopinabile e che, pertanto li protegga. Essi non hanno un riconoscimento ufficiale, ma debbono affidare la loro autorevolezza ad una credibilità tutta da verificare e tribolare un bel po' per farsi accettare come messaggeri della parola di Dio" (Rosanna Virgili).
Attraversi i profeti giungeva, talora appannata, la voce dello Spirito, quella che Gesù ha invece portato alla pienezza.
Nei vangeli, dopo secoli di silenzio di Dio, quando la Legge aveva ormai soppiantato la profezia, compare Giovanni Battista, un uomo che sembra fuori dal sistema di potere religioso, a cui accorrono le folle che vedono in lui un profeta (Matteo 14,3-5; Matteo 21,24-27; Marco 11,29-33), con grande agitazione della autorità religiose che temono che possa essere lui “il profeta” atteso prima del Messia, o addirittura il Messia stesso (Matteo 3, Marco 1, Luca 3, Giovanni 1). Gesù, pur dichiarando che Giovanni il battezzatore è più che un profeta, allo stesso tempo lo definisce “*il più piccolo nel Regno*” (Luca 7,24-28 e Matteo 11,11).
L’esistenza del profeta è basilare per ogni comunità, ma è una presenza scomoda, perché egli porta la “novità” mentre nelle istituzioni religiose prevale la conservazione dell’esistente e le novità sono spesso messe a tacere.
Nella Bibbia, fino a Gesù, tutti i profeti si muovono nell'ambito della sfera religiosa e del sacro, mentre Gesù, che è molto più di un profeta, non agisce mai nell'ambito sacrale, che, dice e ripete, non permette di entrare in piena comunione con Dio e talora diventa addirittura un vero ostacolo.
Ma Gesù, in effetti, non è un profeta, ossia non si muove nell’ambito della tradizione religiosa con l’intento di riformarla, ma porta qualcosa di assolutamente nuovo rispetto alla tradizione, mostrando il vero volto di Dio che nessuna religione poteva neanche immaginare.
"I profeti interpretano i tempi, il Messia li compie, (i profeti) annunciano la parola di Dio ma Egli la incarna" (Paolo Ricca).
Nei vangeli, specie in quello di Matteo, gli antichi profeti sono molto citati a dimostrazione che nella Scrittura era prefigurato Gesù stesso (per tutti vale Luca18,31). Ma Gesù è o non è un profeta?
Gesù è considerato un profeta (Matteo 16.13-14. 21.10-11. 21,46. Luca7,15-16. 9,8. 24,19. Giovanni 4,18-19. 6,14- 7,40. 9,17) e a loro egli si paragona perché, come tutti i profeti, non sarà riconosciuto dai suoi (Matteo 13,57. Marco 6,4. Luca 4,24. Giovanni 4,44) e sarà vittima del potere religioso di Gerusalemme: “*Però è necessario che oggi, domani e il giorno seguente io prosegua nel cammino, perché non è possibile che un profeta muoia fuori di Gerusalemme. Gerusalemme, Gerusalemme, tu che uccidi i profeti e lapidi quelli che sono stati mandati a te: quante volte ho voluto raccogliere i tuoi figli, come una chioccia i suoi pulcini sotto le ali, e voi non avete voluto!*” (Luca13,33-34). “*Ma uno di loro, Caifa, che era sommo sacerdote quell’anno, disse loro: «Voi non capite nulla! Non vi rendete conto che è conveniente per voi che un solo uomo muoia per il popolo, e non vada in rovina la nazione intera!». Questo però non lo disse da se stesso, ma, essendo sommo sacerdote quell’anno,*

profetizzò che Gesù doveva morire per la nazione; e non soltanto per la nazione, ma anche per riunire insieme i figli di Dio che erano dispersi. Da quel giorno dunque decisero di ucciderlo" (Giovanni 11,49-53).
In Marco per la gente Gesù è un profeta (6,15 e 8,28) ma egli sembra negarlo quando si rivolge ai discepoli dicendo: "*Ma voi, chi dite che io sia?*".
Eppure nella sinagoga di Nazaret, tra gente incredula, (Marco 6,4) dice che un profeta è disprezzato nella sua patria, tra i parenti e in casa sua; ma forse Marco cita solo un noto proverbio. In Luca 7,39 Simone il fariseo che l'aveva invitato a pranzo, di fronte al comportamento permissivo e trasgressivo nei riguardi della prostituta perdonata per amore, dice fra sé con disprezzo: «*Se costui fosse un profeta, saprebbe chi è, e di quale genere è di donna che lo tocca: è una peccatrice!*». In Giovanni 7,52 i farisei accecati dall'odio verso quel galileo che stava distruggendo le basi del loro potere, accusano Nicodemo di ignoranza: «*Studia, e vedrai che dalla galilea non sorge profeta!*», mostrando così la loro ignoranza, perché Giona è un profeta galileo.
Il profeta (anche se talora sembra mostrare questa capacità) non fa vaticini, non prevede il futuro con oroscopi, peraltro molto spesso prevedibili. Eppure nei vangeli Gesù è ad essi paragonato: "*Alcuni si misero a sputargli addosso, a bendargli il volto, a percuoterlo e a dirgli: «Fa' il profeta!». E i servi lo schiaffeggiavano*" (Marco 14,65) e "*gli bendavano gli occhi e gli dicevano: «Fa' il profeta! Chi è che ti ha colpito?*»" (Luca 22,64).
Ma, dicevamo,esistono, e sempre esisteranno, profeti (come anche teologi) di corte, falsi profeti sempre pronti ad applaudire il potente di turno: " P*erché sorgeranno falsi cristi e falsi profeti e faranno segni e prodigi per ingannare, se fosse possibile, anche gli eletti. Voi però state attenti! Io vi ho predetto tutto*". (Marco 22,22-23).
Il monito è sempre attuale, perché il Vangelo è scritto per noi.
I profeti sono frequenti e riconoscibili anche nei nostri tempi ma, come sempre, sono persone scomode per il potere.
Anche il mondo della religione non cambia e la persecuzione continua ai nostri tempi, contro figli illustri della generazione appena passata e di quella attuale, ma le cose umane passano e i profeti restano. Ai credenti spetta riconoscerli e seguirli. Il monito di Gesù al potere religioso (scribi e farisei) è chiaro: «*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che costruite le tombe dei profeti e adornate i sepolcri dei giusti, e dite: "Se fossimo vissuti al tempo dei nostri padri, non saremmo stati loro complici nel versare il sangue dei profeti". Così testimoniate, contro voi stessi, di essere figli di chi uccise i profeti. Ebbene, voi colmate la misura dei vostri padri. Serpenti, razza di vipere, come potrete sfuggire alla condanna della Geènna? Perciò ecco, io mando a voi profeti, sapienti e scribi: di questi, alcuni li ucciderete e crocifiggerete, altri li flagellerete nelle vostre sinagoghe e li perseguiterete di città in città; perché ricada su di voi tutto il sangue innocente versato sulla terra, dal sangue di Abele il giusto fino al sangue di Zaccaria, figlio di Barachia, che avete ucciso tra il santuario e l'altare. In verità io vi dico: tutte queste cose ricadranno su questa generazione*» (Matteo 23,29-36).
Ognuno di noi ha un lungo elenco di profeti/martiri recenti: sono decine e decine, come Primo Mazzolari, Lorenzo Milani, Zeno Saltini, Davide Maria Turoldo, Giovanni Vannucci, solo per nominarne i morti nel Signore, senza citare, per decoro, i tantissimi cristiani viventi perseguitati dai "giudei" dei nostri giorni, ma amatissimi dal popolo di Dio, che percepisce in loro la voce dello Spirito.

Torna all'indice generale

PROFETARE / PROFETIZZARE

Gesù rispose ai farisei: "*Bene ha profetato di voi Isaia, ipocriti, come sta scritto: Questo popolo mi onora con le labbra, ma il suo cuore è lontano da me*!" (Marco 7,6). L'attacco che Gesù porta sistematicamente al legalismo farisaico, è lo stesso di Isaia quando parlava per ispirazione divina.
Ma, dice Giovanni (11,47-53) c'è anche chi profetizza senza esserne cosciente: tale è Caifa, sommo sacerdote che predice la morte di Gesù non solo per la salvezza di Israele, ma anche per tutti i figli di Dio dispersi.
In Matteo 7,22 Gesù dichiara che non riconoscerà chi profetizza nel suo nome senza fare la volontà del Padre; le parole senza le opere sono quelle degli operatori di iniquità.

Torna all'indice generale

PROFETESSA

Solo di Anna, nel vangelo di Luca , si parla come di una vecchia "profetessa" che nel Tempio di Gerusalemme riconosce nel piccolo Gesù tra le braccia di sua madre, il Redentore. In Luca 2,36-38 si dice che "*C'era anche una profetessa, Anna, figlia di Fanuele, della tribù di Aser. Era molto avanzata in età, aveva vissuto con il marito sette anni dopo il suo matrimonio, era poi rimasta vedova e ora aveva ottantaquattro anni. Non si allontanava mai dal*

tempio, servendo Dio notte e giorno con digiuni e preghiere. Sopraggiunta in quel momento, si mise anche lei a lodare Dio e parlava del bambino a quanti aspettavano la redenzione di Gerusalemme".

Torna all'indice generale

PROSÈLITO

Dal greco ***prosèlutos***, che significa sopravvenuto o aggiunto, indica un qualsiasi convertito da una religione all'altra.
Per quanto riguarda i convertiti all'ebraismo occorre ricordare che la religione ebraica non prevede azione di proselitismo. Sono però riportate forme di circoncisione forzata, come al tempo dei Maccabei, nei confronti di popolazioni vicine sottomesse, come avvenne con gli Edomiti.
Chiamati, prima di essere circoncisi, anche "timorati di Dio", successivamente i convertiti, dopo una dichiarazione solenne di accettazione della Toràh, alla presenza di un tribunale rabbinico, erano sottoposti alla circoncisione e al bagno purificatorio rituale. Nella fattispecie però il convertito diventava "figlio di Abramo" a tutti gli effetti solo dopo la seconda o terza generazione, non essendo ebreo per nascita.
In Matteo 23.15 Gesù non condanna il proselitismo, ma la degenerazione del fariseismo.
Nella Pentecoste degli Atti (2,11) si parla proprio di "Giudei e prosèliti". Nel cap. 10 si staglia la figura del centurione, l'incirconciso, cui Dio parla e su cui lo Spirito Santo riversa tutta la sua forza, tra lo stupore dei circoncisi, prima ancora di essere battezzato.

Torna all'indice generale

PROVVIDENZA

Il libro della Sapienza la presenta come una "volontà" che conduce la nave verso la meta sicura: "*Anche chi si dispone a navigare e a solcare onde selvagge invoca un legno più fragile dell'imbarcazione che lo porta* (ossia un idolo). *Questa* (la barca) *infatti fu inventata dal desiderio di guadagni e fu costruita da una saggezza artigiana; ma la tua provvidenza, o Padre, la pilota, perché tu tracciasti un cammino anche nel mare e un sentiero sicuro anche fra le onde, mostrando che puoi salvare da tutto, sì che uno possa imbarcarsi anche senza esperienza*" (14,1-4).
È un'immagine ancora rozza per dire che la storia dell'uomo non è abbandonata a se stessa, ma viaggia entro un binario, verso un preciso traguardo, quello dell'alleanza a cui Dio, nella storia della salvezza, è sempre fedele, e che tende alla piena realizzazione di ogni uomo.
L'azione non è riferibile alle singole vicende umane, ma solo al progetto che Dio ha espresso al principio, cioè di ricapitolare in Cristo tutte le cose, dando loro un traguardo (***telos***). Le creature, incompiute e imperfette, non sono in grado di accogliere che a piccole dosi l'offerta di perfezione che Dio continuamente fa loro, ma Gesù ha mostrato che Dio è con gli uomini per accompagnarli al compimento, che il Cristo ha raggiunto.
Dio è provvidente dall'inizio perché ha creato il mondo per amore con il progetto della divinizzazione dell'uomo.
"Le luminose promesse riguardano non la linea del nostro cammino, ma lo sbocco ultimo. La Resurrezione è il termine dell'itinerario" scriveva Ernesto Balducci.
Dio, in Gesù risorto, continua perennemente ad offrire "vita" da accogliere o, in piena libertà, da rifiutare.
Certamente il mondo è "governato" da una "provvidenza" che, è certo, non può essere personale, perché Dio non fa distinzioni e "*fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti*" (Matteo 5,45).
Niente a che vedere con il Dio tappabuchi che aiuta o non aiuta secondo il suo gradimento, una specie di burattinaio che tira i fili degli uomini come fossero marionette.
Come ha dimostrato Gesù con tutta la sua vita, l'opera di Dio passa attraverso l'azione degli uomini.
Martin Buber, nel suo libro "I racconti dei Chassidim", ha una frase e un racconto emblematici: "Quando uno viene da te e ti chiede aiuto, allora tu non devi piamente raccomandargli: «Abbi fiducia e rivolgi la tua pena a Dio», ma devi agire come se non ci fosse Dio, come se in tutto il mondo ci fosse uno solo che può aiutare quell'uomo, tu solo".
Poi racconta di un pio ebreo ebbe, a causa di un'alluvione, ebbe la casa circondata dell'acqua e per tre volte rifiutò l'aiuto di alcuni barcaioli, dicendo che attendeva l'aiuto di Dio. Essendo morto affogato, si trovò alla presenza del Benedetto e cominciò a lamentarsi perché, nonostante la sua grande devozione, Dio non l'aveva salvato. Ma Egli, fortemente risentito, gli rispose: «Tre volte ho mandato per salvarti».
L'uomo, infatti, non deve deresponsabilizzarsi.
"C'è un disegno di Dio nel mondo, nella storia! Ma chi è in grado di conoscerlo?" dice Rinaldo Fabris commentando il libro di Giobbe.

Pochi, esclusi gli addetti ai lavori, sanno che, quando all'eucarestia recitiamo il Credo, a causa di un errore di traduzione che già Agostino stigmatizzava, diciamo "credo in Dio, Padre **onnipotente**" mentre il testo greco dice "**pantocrator**" ossia "colui che tiene unite tutte le cose". Le fila dell'universo e della storia sono nelle sue mani.
E scriveva Ernesto Balducci: "Siamo membri del genere umano con la coscienza del disegno in cui il genere umano è avvolto e guidato con amore previdente e provvidente" (…) "Non è vero che guardando le cose si capisce che c'è la Provvidenza: guardando le cose si rimane scandalizzati" (…) "La conoscenza storica ci mostra quanto la terra sia stata insanguinata dal sangue umano (e a volte nel nome di Dio) e l'osservazione sulla realtà contemporanea ci ricorda che in questo tempo milioni di bambini muoiono di fame mentre un'altra parte del mondo ha il problema del troppo benessere. Insomma qualunque osservazione noi facciamo, nel tempo remoto e nell'immediatezza della nostra cronaca, ci pone il problema: ma c'è davvero un amore che presiede a tutto questo?" (…) "Per questo dobbiamo stare attenti a non compromettere la nostra fede con i facili slogan della devozione". E poi commentando Giovanni 3,14-15 (*E come Mosè innalzò il serpente nel deserto, così bisogna che sia innalzato il Figlio dell'uomo, perché chiunque crede in lui abbia la vita eterna*) dice: "Il luogo, il momento, in cui, secondo la nostra fede, l'amore di Dio si è manifestato al mondo in maniera somma è proprio un momento, un luogo dove la nostra osservazione constata il contrario. La crocifissione di un uomo giusto - perché questo fu poi l'evento della salvezza - abbandonato da tutti, perfino dagli amici, con il trionfo delle istituzioni religiose e politiche inique, non è un segno dell'amore di Dio, è un segno dell'assenza di Dio. Giustamente alcuni, sotto la croce, dicevano: «invochi il suo Dio che lo salvi». E Gesù stesso, invece, disse parole che noi chiameremmo - sfiorando un mistero insondabile - di disperazione: «Mio Dio, perché mi hai abbandonato?». Eccoci dunque di fronte al paradosso cristiano: da una parte noi affermiamo che il principio di tutte le cose è l'amore di Dio per il mondo, un amore vasto, interminabile e fedele a se stesso. Dall'altra parte questo amore è rivelato proprio là dove tutte le categorie dell'intelletto umano sono portate a constatare l'assenza dell'amore. Tenendo uniti questi due estremi ci è possibile entrare in una intelligenza di fede che, non dimentichiamoci, è una intelligenza nell'oscuro, non nella chiarezza. Facciamo degli esempi perché il discorso sia accolto nella sua intenzione di rigore. Noi possiamo facilmente immaginare un padre di famiglia che, seduto a tavola con la moglie e i figli, dica: «Davvero il Signore ci ha voluto bene: non ci manca niente, i nostri affari vanno bene, la salute non ci manca. Dobbiamo ringraziare Dio che ci ha voluto bene». Questo è un tipico discorso di falsa fede. Considerare un puro segno dell'amore di Dio le cose che vanno bene è uno stabilire tra la nostra esperienza e l'amore di Dio un rapporto di immediatezza, che è spezzato, invece, dalla croce di Gesù Cristo".
Nonostante il male che l'uomo fa all'uomo, il disegno di Dio, che vuole la pienezza di vita e la salvezza umana, si realizzerà lungo il divenire della storia, fino a giungere a compimento.
Dio infatti agisce a favore dell'umanità solo servendosi degli uomini che decidono di collaborare alla costruzione del Regno, senza alcuna preferenza o discriminazione; così recita chiaramente la lettera agli Efesini: "*Un solo Dio e Padre di tutti, che è al di sopra di tutti, opera per mezzo di tutti ed è presente in tutti*" (4,6).
Una provvidenza che guida l'uomo, oppure una tensione dell'umanità verso un mondo più libero e più giusto? Due visioni che possono coincidere nella realtà del "regno di Dio" che Gesù chiede di costruire sulla terra, qui ed ora, affidandosi all'amore, piuttosto che alla ragione, o alla scienza, o alla tecnica, o alla politica o perfino alle religioni, tutte ottime cose ma insufficienti, se non, talora, dannose.
Ultima annotazione, forse inutile, è quella che ricorda come, talora, il possibile esito di un avvenimento si chiama "provvidenza" se va a buon fine, mentre lo chiamiamo "destino" se finisce tragicamente.

Vedi anche CASO.

Torna all'indice generale

PUBBLICANO

Dal latino ***publicanus*** (traduzione del greco ***telónes***), praticamente un "pubblico peccatore".
Sono così chiamati gli agenti delle tasse, gli esattori del "denaro pubblico", ebrei che prendevano in appalto la riscossione delle imposte (tasse e dazi) da facoltosi romani: tale era Zaccheo, chiamato ***architelónes,*** ossia è chiamato "il capo dei pubblicani".
Essi poi LO cedevano in subappalto al migliore offerente, permettendo così, in pratica, tariffe libere, ad esattori-raccoglitori, Erano odiati da tutti per essere traditori del popolo ebraico perché al servizio degli occupanti e per il loro stato di impurità permanente erano inavvicinabili da chiunque e tutto quello che toccavano diventava a sua volta impuro: quanto di più impuro potesse esistere. Persino peggio dei lebbrosi che, almeno in teoria, avrebbero anche potuto guarire.

Inoltre, anche se si fossero pentiti e convertiti, erano ugualmente dannati senza possibilità di salvezza non essendo in grado di restituire il maltolto a persone che neanche conoscevano, con l'aggiunta di una penale di un quinto, come prevedere la legge ebraica.
"Nel sistema di allora le tasse venivano appaltate. Uno appaltava la riscossione facendo un'offerta molto alta ai dominatori, e si rifaceva sui poveri per guadagnare quel che aveva speso e naturalmente molto di più. Zaccheo era strutturalmente un ricco iniquo" (Ernesto Balducci).
I rabbini andavano dicendo che il Regno di Dio tardava a venire per colpa dei pubblicani e delle prostitute.
Eppure un pubblicano è tra gli apostoli (Matteo e Levi sono a stessa persona) in Matteo 10,2-4 (*I nomi dei dodici apostoli sono: primo, Simone, chiamato Pietro, e Andrea suo fratello; Giacomo, figlio di Zebedeo, e Giovanni suo fratello; Filippo e Bartolomeo; Tommaso e Matteo il pubblicano; Giacomo, figlio di Alfeo, e Taddeo; Simone il Cananeo e Giuda l'Iscariota, colui che poi lo tradì*) e in Luca 5,27 (*Dopo questo egli uscì e vide un pubblicano di nome Levi, seduto al banco delle imposte, e gli disse: «Sèguimi!»*) e nel corrispondente Marco 2,14.
Non solo, ma addirittura pranza con loro: "*Mentre sedeva a tavola nella casa, sopraggiunsero molti pubblicani e peccatori e se ne stavano a tavola con Gesù e con i suoi discepoli. Vedendo ciò, i farisei dicevano ai suoi discepoli: «Come mai il vostro maestro mangia insieme ai pubblicani e ai peccatori?». Udito questo, disse: «Non sono i sani che hanno bisogno del medico, ma i malati*" (Matteo 9,10-12) e nel corrispondente Marco 2,16-17.
Ma poi Gesù si fa prendere la mano e aggiunge, senza rispetto alcuno per le autorità religiose: "*Chi dei due ha compiuto la volontà del padre?». Risposero: «Il primo». E Gesù disse loro: «In verità io vi dico: i pubblicani e le prostitute vi passano avanti nel regno di Dio. Giovanni infatti venne a voi sulla via della giustizia, e non gli avete creduto; i pubblicani e le prostitute invece gli hanno creduto. Voi, al contrario, avete visto queste cose, ma poi non vi siete nemmeno pentiti così da credergli*" (Matteo 21,31-32). E Luca aggiunge che sono proprio loro a diventare i discepoli di Gesù "*Si avvicinavano a lui tutti i pubblicani e i peccatori per ascoltarlo*" (15,1).
Lo stesso Luca che sembra avere una certa predilezione per costoro in due racconti emblematici:
- «*Due uomini salirono al tempio a pregare: uno era fariseo e l'altro pubblicano. Il fariseo, stando in piedi, pregava così tra sé: "O Dio, ti ringrazio perché non sono come gli altri uomini, ladri, ingiusti, adùlteri, e neppure come questo pubblicano. Digiuno due volte alla settimana e pago le decime di tutto quello che possiedo". Il pubblicano invece, fermatosi a distanza, non osava nemmeno alzare gli occhi al cielo, ma si batteva il petto dicendo: "O Dio, abbi pietà di me peccatore". Io vi dico: questi, a differenza dell'altro, tornò a casa sua giustificato, perché chiunque si esalta sarà umiliato, chi invece si umilia sarà esaltato*» (Luca 18,10-14). Certamente questa parabola non sarà piaciuta a quelle persone pie e religiose che erano i farisei e risulta forse indigesta ai tanti farisei dei nostri giorni.
- "*Entrò nella città di Gerico e la stava attraversando, quand'ecco un uomo, di nome Zaccheo, capo dei pubblicani e ricco, cercava di vedere chi era Gesù, ma non gli riusciva a causa della folla, perché era piccolo di statura. Allora corse avanti e, per riuscire a vederlo, salì su un sicomòro, perché doveva passare di là. Quando giunse sul luogo, Gesù alzò lo sguardo e gli disse: «Zaccheo, scendi subito, perché oggi devo fermarmi a casa tua». Scese in fretta e lo accolse pieno di gioia. Vedendo ciò, tutti mormoravano: «È entrato in casa di un peccatore!». Ma Zaccheo, alzatosi, disse al Signore: «Ecco, Signore, io do la metà di ciò che possiedo ai poveri e, se ho rubato a qualcuno, restituisco quattro volte tanto». Gesù gli rispose: «Oggi per questa casa è venuta la salvezza, perché anch'egli è figlio di Abramo. Il Figlio dell'uomo infatti è venuto a cercare e a salvare ciò che era perduto»*" (19.1-10).
Luca, che ha parole pesanti contro i ricchi e le ricchezze, vede nell'abbandono della ricchezza, nel fare giustizia restituendo quanto rubato e nella condivisione dei beni, l'unica possibilità di entrare nel Regno, altrimenti precluso: "*Gesù allora disse ai suoi discepoli: «In verità io vi dico: difficilmente un ricco entrerà nel regno dei cieli. Ve lo ripeto: è più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio». A queste parole i discepoli rimasero molto stupiti e dicevano: «Allora, chi può essere salvato?». Gesù li guardò e disse: «Questo è impossibile agli uomini, ma a Dio tutto è possibile»*" (Matteo 19,23-26). Basta accoglierlo, perché l'amore di Dio previene la richiesta di perdono dell'uomo e lo perdona prima che ne sia degno, affinché il dono porti frutto. Zaccheo mostra che il perdono ricevuto ha fruttificato, perché quel dono lo ha cambiato.

Torna all'indice generale

PURIFICAZIONE

Ogni religione ha le sue norme specifiche, attuate con lo scopo di permettere alla persona impura di riaccostarsi alla sfera del divino.

Nell'ebraismo le norme principali, ma non le uniche, sono quelle da attuarsi con lavacri rituali: a partire dal lavaggio delle mani e dell'avambraccio prima di toccare il cibo, fino ai lavacri per immersione (***mikvè***) che gli Esseni ripetevano molte volte al giorno.
Ma l'arrivo sulla scena della comunità ebraica di Gesù di Nazaret, sconvolge tutte le certezze di questo piccolo mondo antico con la sistematica trasgressione di tutte le norme di purità (e non solo). Nel vangelo di Marco egli inizia la sua attività pubblica scacciando uno spirito immondo da un uomo che se ne stava tranquillamente nella sinagoga di Cafarnao. Poi tocca e guarisce una donna e per giunta malata, la suocera di Pietro (1,29-31). Il racconto si trova nei vangeli sinottici (Matteo 8,14-15 e Luca 4,38-39), ma Luca evita di raccontare il fatto che Gesù la tocca, ma dice che la febbre la abbandonò perché minacciata, ossia trasforma la trasgressione in un esorcismo. Nel capitolo 2 Gesù addirittura chiama un pubblicano a seguirlo e si reca ad una cena nella sua casa tra "*molti pubblicani e peccatori*", provocando la reazione indignata dei farisei. La pericope si chiude con un versetto che rivoluziona il rapporto con Dio (2,17): "*Udito questo, Gesù disse loro: «Non sono i sani che hanno bisogno del medico, ma i malati; io non sono venuto a chiamare i giusti, ma i peccatori»*".
Poi Marco racconta che Gesù tocca e guarisce un lebbroso che non gli aveva chiesto di essere guarito dalla lebbra, ma solo di essere mondato, ossia reso puro, perché le autorità religiose gli avevano fatto credere che il male che lo aveva colpito era una punizione divina. Compiendo quel gesto di sfida, non solo non diventa Lui impuro, come diceva la Scrittura, ma purifica il lebbroso e gli dona anche una guarigione non richiesta.
Al capitolo 7 (18-23) Gesù assesta il colpo mortale alle norme di purità: "*E disse loro: «Così neanche voi siete capaci di comprendere? Non capite che tutto ciò che entra nell'uomo dal di fuori non può renderlo impuro, perché non gli entra nel cuore ma nel ventre e va nella fogna?». Così rendeva puri tutti gli alimenti. E diceva: «Ciò che esce dall'uomo è quello che rende impuro l'uomo. Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i propositi di male: impurità, furti, omicidi, adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza. Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo»*".
Ma questo discorso non convince Simone Pietro che si ravvede solo nel racconto al capitolo 10 degli Atti quando una voce dal cielo (da Dio) lo invita a mangiare le carni di animali impuri e lo Spirito Santo lo precede a casa di Cornelio, impuro perché pagano; ma egli se ne esce con un'affermazione che mostra finalmente la sua conversione: «*Voi sapete che a un Giudeo non è lecito avere contatti o recarsi da stranieri: ma "Dio mi ha mostrato che non si deve chiamare profano o impuro nessun uomo*» (10,28), ossia nessuno può essere dichiarato escluso dall'amore di Dio.
Gesù non solo frequenta lebbrosi e i pubblicani, arrivando ad autoinvitarsi nella casa di Zaccheo, un capo dei pubblicani (Luca 19,10), ma tocca perfino il figlio morto della vedova di Nain (Luca 7,11), ha parole di grande apprezzamento per un odiato impuro romano come il centurione (Matteo 8,5 e Luca 7,2), si accompagna con alcune donne, anche di dubbia reputazione, da una prostituta si lascia palpeggiare nella casa di un fariseo (Marco 14,3: Matteo 26,6 e Luca 7,36), oppure parla con donne straniere, come la Cananea (Marco 7,24 e Matteo15,21) e la Samaritana (Giovanni 4,5).
Insomma ce la mette tutta per farsi odiare dai suoi correligionari che pensano bene di ammazzarlo appena possibile.
Per Gesù occorre giungere ad un profondo cambiamento, con un vento di novità, il vento dello Spirito, troppo a lungo imbrigliato dalla Legge. L'evangelista Giovanni pone questa esigenza non rinviabile all'inizio del suo vangelo, nell'episodio delle nozze di Cana.
Questi concetti di purità legale non hanno mai abbandonato completamente la nostra Chiesa, anche se talvolta si sono trasformati in norme etiche o di purità sessuale.
Ma si può giungere a deviazioni eretiche come quelle dei Càtari (da ***katharòs***, che è uno dei due termini greci per dire puro), una setta con forti tendenze dualiste (contrapposizione bene/male, Dio/Satana). Per loro il corpo è cattivo, corrotto, impuro, vanificando così quello che è il cardine della fede cristiana, ossia l'Incarnazione. Essi furono sterminati, all'inizio del XII secolo, dal troppo interessato cattolico re di Francia (dove erano chiamati Albigesi) Luigi VIII, regnante in Roma Onorio III.

Vedi anche lo schema: UOMO IMPURO e la voce: SPIRITI IMPURI.

Torna all'indice generale

PURO

Puro/impuro, mondo/immondo, sacro/profano, sono categorie religiose di esclusione.
Nelle religioni è puro davanti a Dio ciò che è immune da contaminazioni legali o dal peccato.
La purità rituale è un cardine della religione ebraica: la purità è uno stato, non una virtù.

La Legge infatti stabilisce l'elenco delle cose impure e i capitoli da 11 a 22 del libro del Levitico contengono un elenco interminabile di cause di impurità: gli animali, le persone malate, i morti, le donne, i pubblicani, gli stranieri, gli idoli e sopratutto i lebbrosi che sono il prototipo dell'impurità.
La stessa Legge che stabilisce le impurità, detta anche le modalità, le norme che servono a riacquistare la purità legale, a riacquistare la vicinanza a Dio**,** perduta al contatto di qualsiasi impurità, tramite riti complicatissimi che a noi sembrano ridicoli, e forse lo sono. Sono le cosiddette norme di purificazione.

Torna all'indice generale

RABBÌ

Viene dalla radice ***rab*** che significa grande, per cui ***rabbì*** è traducibile con "grande mio, mio signore, monsignore", anche se talora è tradotto con "maestro". Nell'ebraismo è colui che raccoglie intorno a sé i discepoli, da cui, peraltro, è stato scelto. Gesù, invece, è lui stesso che chiama uomini incolti a seguirlo; solo nel vangelo di Giovanni i primi due discepoli, quelli che abbandonano Giovanni il battezzatore per seguire Gesù, sono che lo seguono spontaneamente, ossia lo scelgono.
In Palestina ***rabbì*** era un titolo ambito, che precedeva il nome dello studioso, ed era riservato agli autorevoli interpreti della Legge, persone alle quali viene riconosciuta, come ministri ordinati - un'autorità o un mandato, da parte di Dio - di insegnare le prescrizioni della Legge mosaica. La loro importanza nel secondo giudaismo, deriva dalle conseguenze della distruzione del Tempio con scomparsa delle solenni liturgie, della classe sacerdotale, dei sacrifici cruenti e la loro sostituzione con la sinagoga, lo studio della sacra scrittura e la preghiera.
Nel giudaismo del tempo di Gesù, erano gli scribi che detenevano questo titolo onorifico e quest'autorità tra gli ebrei. Ma la strutturazione definitiva del sistema risale al II secolo d. C.
Nei vangeli, escluso Luca che non lo usa mai per Gesù, il termine assume un significato negativo. In Marco (9,5 e 14,45) e Matteo (26,25 e 49) solo Giuda il traditore e Pietro il rinnegatore chiamano Gesù con il termine ***rabbì***. Inoltre in Matteo 23,7-8 è riportata un'invettiva feroce contro scribi e farisei, con l'invito ai discepoli a rifiutare di essere chiamati ***rabbì***, così come lui è per loro "maestro" e non *" **rabbì**"*. Nel vangelo di Giovanni gli apostoli, mostrando di non capire chi Gesù fosse, lo chiamano ***rabbì*** sia Natanaele che Nicodemo e i discepoli, (1,49; 3,2; 4,31), come pure la folla che lo segue perché cerca il pane materiale (6,25). E lo stesso Giovanni, quando per la prima volta nomina il termine ***rabbì***, lo traduce, per i suoi lettori non ebrei, con il significato di "maestro".
Matteo e Luca li chiamano anche "dottori della Legge".
Luca (20,1-2) spiega bene lo sconcerto che provocava questo oscuro galileo che insegnava con autorità ma non aveva frequentato una scuola rabbinica: "*Un giorno, mentre istruiva il popolo nel tempio e annunciava il Vangelo, sopraggiunsero i capi dei sacerdoti e gli scribi con gli anziani e si rivolsero a lui dicendo: «Spiegaci con quale autorità fai queste cose o chi è che ti ha dato questa autorità»".* Matteo, al capitolo 23 del suo vangelo, invece mette in chiaro che Gesù rifiuta questo titolo onorifico e chiede anche ai suoi di non farsi chiamare "monsignore": "*Ma voi non fatevi chiamare "**rabbì**", perché uno solo è il vostro Maestro e voi siete tutti fratelli*" (23,8).
Gli scribi, per il loro sapere e l'autorità di cui godevano, disprezzavano chi non poteva studiare la Legge, gli ***hamarez***, il "popolo della terra", il popolo ignorante, al punto che esiste una disposizione talmudica che raccomanda di non dare loro in moglie la propria figlia, in base alla norma contenuta in Deuteronomio 27,21, che proibisce l'accoppiamento con un animale.

Torna all'indice generale

RABBINO

Sostantivo derivante da ***rabbì***, il termine che troviamo nei vangeli.
Il rabbino è uno studioso esperto della ***Toràh***, una guida spirituale e giuridica delle comunità ebraiche da cui ha ricevuto l'autorizzazione (ordinazione rabbinica) di interpretarla, ma anche di prendere decisioni riguardanti la vita della comunità loro affidata. Oggi sono funzionari della sinagoga, ministri del culto, con l'autorità di insegnare e dirigere il rito, nel rispetto della tradizione, e che ricevono un compenso che permetta loro di non esercitare altri lavori, per dedicarsi solamente ad alcuni doveri pastorali.
Per l'ebraismo le interpretazioni dell'intera Legge, sono infinite anche se non tutte con lo stesso valore.

Torna all'indice generale

RABBUNÌ

È un termine aramaico, accrescitivo di ***rabbì***, che significa "maestro mio" o semplicemente "maestro".
È usato, rivolto a Gesù in Marco 10,51 dal cieco di Gerico e in Giovanni 20,16 dalla Maddalena che incontra il Risorto. Nell'uso corrente era riferito a Dio.
Giovanni si premura di tradurlo per i suoi lettori, e dice : "*Gesù le disse «Maria!». Essa allora, voltatasi verso di lui, gli disse in ebraico «Rabbunì!», che significa: Maestro!*".

Torna all'indice generale

RACHELE

Rachele significa "pecora madre".
Era la moglie prediletta di Giacobbe, morta vicino a Betlemme sulla strada per Rama, nel partorire Beniamino.
La prima moglie di Giacobbe era la sorella Lia (che significa antilope) che Labano, il suocero, gli aveva fatto sposare con l'inganno, prima di concedergli Rachele come seconda moglie.

Torna all'indice generale

RADDRIZZARE

In Marco 1,3 (e nei corrispondenti sinottici) sono in bocca al Battista le parole del profeta Isaia: "*Preparate la via del Signore, raddrizzate i suoi sentieri*". Raddrizzare le vie del Signore significa, per noi cristiani, eliminare ogni immagine di un Dio egoista e vendicativo.
Inoltre il senso vero del termine compare solo in Luca 13,13, per la donna curva da 18 anni e guarita di sabato, che "*si raddrizzò e glorificava Dio*", facendo così indignare l'arcisinagogo.

Torna all'indice generale

RE

In greco re è ***basileus*****,** regalità o regno è ***basileia*****,** funzionario regio si dice ***basilikòs*****.**
La parola "re", usata da sola, nei vangeli serve per nominare i re della Palestina, Davide ed Erode.
Nel Vecchio Testamento ai re è riconosciuta la figliolanza divina, nel senso di protetti da Dio. Addirittura nel salmo 45 il re è chiamato ***elohim***, essere divino, dio.

Torna all'indice generale

RE dei GIUDEI

Il termine ha un doppio senso: positivo e negativo.
A) In senso positivo lo usa solo Matteo (2,2) in bocca ai Magi: «*Dov'è colui che è nato, il re dei Giudei? Abbiamo visto spuntare la sua stella e siamo venuti ad adorarlo*».
B) In senso negativo, di spregio e dileggio, in bocca **1)** a Pilato, come in Giovanni 18,33: "*Pilato allora rientrò nel pretorio, fece chiamare Gesù e gli disse: «Sei tu il re dei Giudei?»*"; **2)** ai soldati, come in Giovanni 19,3: "*Poi gli si avvicinavano e dicevano: «Salve, re dei Giudei!». E gli davano schiaffi*"; **3)** ai giudei, ossia il potere religioso, come in Giovanni 19,15: "*Ma quelli gridarono: «Via! Via! Crocifiggilo!». Disse loro Pilato: «Metterò in croce il vostro re?». Risposero i capi dei sacerdoti: «Non abbiamo altro re che Cesare»*", dando loro l'occasione di abiurare il Dio d'Israele; **4)** alla folla, come in Matteo 27,42: "*Ha salvato altri e non può salvare se stesso! È il re d'Israele; scenda ora dalla croce e crederemo in lui*"; **5)** ai capi dei sacerdoti, agli scribi e agli zeloti, come in Marco 15,32: "*Il Cristo, il re d'Israele, scenda ora dalla croce, perché vediamo e crediamo!». E anche quelli che erano stati crocifissi con lui lo insultavano*".
Questo titolo regale compare, infine, sulla scritta trilingue posta sulla croce come motivo della condanna, una scritta profetica che solo i capi dei sacerdoti capiscono e che tentano inutilmente di far rimuovere, come è scritto in Giovanni 19,19-22: "*Pilato compose anche l'iscrizione e la fece porre sulla croce; vi era scritto: «Gesù il*

Nazareno, il re dei Giudei». Molti Giudei lessero questa iscrizione, perché il luogo dove Gesù fu crocefisso era vicino alla città; era scritta in ebraico, in latino e in greco. I capi dei sacerdoti dei Giudei dissero allora a Pilato: «Non scrivere: "Il re dei Giudei", ma:"Costui ha detto: Io sono il re dei Giudei"». Rispose Pilato: «Quel che ho scritto, ho scritto»".

Torna all'indice generale

RE d'ISRAELE

È l'espressione che l'evangelista Giovanni mette in bocca a Natanaele (1,49) quando incontra Gesù (*Gli replicò Natanaele: «Rabbì, tu sei il Figlio di Dio, tu sei il re d'Israele!»*) e alla folla che lo acclama (12,13) al suo ingresso a Gerusalemme *(la folla ... prese dei rami di palme e uscì incontro a lui gridando: «Osanna! Benedetto colui che viene nel nome del Signore, il re d'Israele!»*). L'intento chiaro è quello di evidenziare l'abbaglio che sta prendendo chi crede che Gesù sia il Messia politico atteso, vincitore dei nemici di Israele e non il Messia che sarà crocefisso per essersi opposto al potere oppressore della casta religiosa.

Torna all'indice generale

REDENZIONE

Nei vangeli mai Gesù è chiamato Redentore, mentre Luca parla di redenzione, riferita a Gerusalemme o a Israele:
- Zaccaria: "*Benedetto il Signore, Dio d'Israele, perché ha visitato e redento il suo popolo*" (1.68)
- Anna, la profetessa che viveva nel Tempio: "*Sopraggiunta in quel momento, si mise anche lei a lodare Dio e parlava del bambino a quanti aspettavano la redenzione di Gerusalemme*" (2,38).

Torna all'indice generale

REDIMERE

Vedi RISCATTARE.

Torna all'indice generale

REGINA del SUD

"*Nel giorno del giudizio, la regina del Sud si alzerà contro questa generazione e la condannerà, perché ella venne dagli estremi confini della terra per ascoltare la sapienza di Salomone. Ed ecco, qui vi è uno più grande di Salomone!*" (Matteo 12,42).
È la mitica regina di Saba che dalla penisola arabica venne alla corte di Salomone, si unì a lui e gli diede un figlio, per poi tornare nel suo regno.

Torna all'indice generale

REGNARE

Il verbo compare nel vangelo di Luca (1,30-33) allorché l'angelo annunzia a Maria che darà alla luce, per opera dello Spirito Santo, il Salvatore del mondo, l'Emmanuele: "*L'angelo le disse: «Non temere, Maria, perché hai trovato grazia presso Dio. Ed ecco, concepirai un figlio, lo darai alla luce e lo chiamerai Gesù. Sarà grande e verrà chiamato Figlio dell'Altissimo; il Signore Dio gli darà il trono di Davide suo padre e regnerà per sempre sulla casa di Giacobbe e il suo regno non avrà fine»*".
Ma gli evangelisti, nessuno escluso, smentiscono clamorosamente l'angelo, negando che Gesù voglia restaurare il regno di Davide sulla casa di Giacobbe.
Dio regna, invece, comunicando vita piena, per amore; e chi vuole essere il primo, sia il servo di tutti. Lui l'ha fatto.

REGNI del MONDO

"*Di nuovo il diavolo lo portò sopra un monte altissimo e gli mostrò tutti i regni del mondo e la loro gloria e gli disse: «Tutte queste cose io ti darò se, gettandoti ai miei piedi, mi adorerai». Allora Gesù gli rispose: «Vàttene, Satana! Sta scritto infatti: Il Signore, Dio tuo, adorerai: a lui solo renderai culto»*" (Matteo 4,8-10).
È la promessa di possedere tutti i regni del mondo, ossia il potere in se stesso, il potere per il potere. È la stessa tentazione diabolica di farisei, scribi e sadducei, ma anche degli apostoli (specie Pietro e Giuda) nei riguardi di Gesù.
I regni del mondo: ossia il potere, ogni potere, nessuno escluso, che si contrapponga all'unico Signore.

Torna all'indice generale

REGNO

Il termine greco ***basilèia*** indica sia il regnare (ossia la sovranità, l'esercizio del governare), che il territorio (ossia l'estensione geografica di un regno) per cui talora si possono creare problemi di traduzione.
Nei vangeli la parola Regno, con iniziale maiuscola e senza specificazioni, sta ad indicare il regno di Dio come in Luca 12,32 (*Non temere, piccolo gregge, perché al Padre vostro è piaciuto dare a voi il Regno*). È scritto con l'iniziale minuscola nelle frasi in cui si sta parlando del regno di Dio come in Luca 12,31 (*Cercate piuttosto il suo Regno, e queste cose vi saranno date in aggiunta*) oppure se si parla dei regni della terra come in Matteo 12,26 (*Ora, se Satana scaccia Satana, è diviso in se stesso; come dunque il suo regno potrà restare in piedi?*) e in Matteo 20,21 («*Di' che questi miei due figli siedano uno alla tua destra e uno alla tua sinistra nel tuo regno*»).

Torna all'indice generale

REGNO dei CIELI

In Matteo, che scrive per gli ebrei osservanti, l'espressione è usata per non nominare il nome di Dio. Ma l'evangelista non esita a mettere in bocca a Gesù il nome per ogni ebreo innominabile: "*Cercate invece, anzitutto, il regno di Dio e la sua giustizia, e tutte queste cose vi saranno date in aggiunta*" (Matteo 6,33) e così per cinque volte Gesù stesso lo chiama regno di Dio (12,28 - 19,24 - 21,31 - 21,43).
In due occasioni invece lo chiama "regno del Padre" (13,43 e 26,29).

Torna all'indice generale

REGNO DEL NORD

Vedi Regno di Israele.

Torna all'indice generale

REGNO di DAVIDE

Un re, discendente di Davide, avrebbe realizzato la liberazione dei figli d'Israele dall'oppressione dei nemici, avrebbe posto fine alle ingiustizie sociali, e Israele avrebbe dominato tutte le nazioni pagane i cui principi e le principesse sarebbero stati schiavi degli Israeliti.
Esso non è mai nominato nei vangeli, mentre figura il "trono di Davide" in Luca 1,32 "*Sarà grande e verrà chiamato Figlio dell'Altissimo; il Signore Dio gli darà il trono di Davide suo padre*", che spetta al figlio di Davide, com'è spesso chiamato nei vangeli Gesù da chi lo crede il Messia politico atteso da Israele. Compare invece all'inizio degli Atti (1,3-6): "*Egli si mostrò a essi vivo, dopo la sua passione, con molte prove, durante quaranta giorni, apparendo loro e parlando delle cose riguardanti il regno di Dio. Mentre si trovava a tavola con essi, ordinò loro di non allontanarsi da Gerusalemme, ma di attendere l'adempimento della promessa del Padre, «quella – disse – che voi avete udito da me: Giovanni battezzò con acqua, voi invece, tra non molti giorni, sarete battezzati in Spirito Santo». Quelli dunque che erano con lui gli domandavano: «Signore, è questo il tempo nel quale ricostituirai il regno per Israele?»".*

Negli Atti si parla anche del regno d'Israele: "*Quelli dunque che erano con lui gli domandavano: «Signore, è questo il tempo nel quale ricostituirai il regno per Israele?*»" (1,6). Agli apostoli non interessa affatto il regno di Dio, ma sono molto interessati a quello d'Israele. Il mondo è duro a cambiare! E non è cambiato.

Vedi anche REGNO di ISRAELE.

Torna all'indice generale

REGNO di DIO

La scelta monarchica voluta dal popolo ebraico, contro la volontà di Dio, si rivelò ben presto un'opzione disastrosa per Israele. Saul, uno psicopatico, sparì ben presto dalla scena. Davide, feroce e sanguinario, fu in grado di costruire un grande e forte stato unitario, e il figlio Salomone, megalomane e despota, morto idolatra, lo ingrandì e lo arricchì a spese del suo stesso popolo. Alla sua morte andò di male in peggio ed ebbe inizio, con la divisione tra regno del nord o d'Israele e regno del sud o di Giuda, la progressiva rovina, fino alla deportazione in Babilonia e all'estinzione della famiglia di Davide, poco dopo la liberazione dall'esilio. Si cominciò così a vagheggiare una signoria di Dio (diretta, oppure indiretta tramite un Messia da lui inviato, un discendente di Davide) su Israele, verso cui il Signore avrebbe mostrato giustizia e misericordia, e che avrebbe portato, tramite l'obbedienza perfetta alla Legge, la salvezza della nazione, la vittoria su tutte le nazioni pagane che sarebbero state asservite come, si diceva, era accaduto con l'esodo dall'Egitto.
Sarebbe stato il dominio di una nazione, di un popolo, di una religione, per volontà di Jahwè, l'unico Dio di Israele.
E se l'avvento del Regno tardava, era per colpa di pubblicani e prostitute. Gesù distrugge questa concezione del Regno perché annulla la Legge, si sostituisce al Tempio e annunzia ai detentori del potere religioso: «*In verità io vi dico: i pubblicani e le prostitute vi passano avanti nel regno di Dio*» (Matteo 21,31).
"Regno di Dio" sembra a molti un'espressione arcaica che porta tutto il peso di una cultura e di una religione in cui Dio era visto non come un Padre da amare, ma come un sovrano assoluto cui è dovuta una totale sottomissione, un padrone da temere per i castighi terribili ed eterni che può infliggere a chi non voglia o non possa ubbidirgli.
Ma Gesù non dà al Regno caratteristiche religiose perché parla di un regno basato non sul dominio ma sul servizio, concetto rivoluzionario e inaccettabile per chi pretende di sottomettere i credenti, chiamandoli sudditi.
Si può intanto dire con assoluta certezza cosa il "regno di Dio" non è.
- Non è una realtà spirituale basata sulle categorie del sacro (Gesù usa solo immagini profane).
- Non è il paradiso, l'aldilà, il regno dei salvati, ma anzi attendere un regno che verrà alla fine della storia è il vero "oppio dei popoli".
- Non è il regno "nei cieli", ma il regno "dei cieli". Non è un Regno calato dal cielo, ma è un dono di Dio, che chiede a noi di costruirlo giorno per giorno.
- Non è il dominio di Israele sugli altri popoli, non è il regno di Davide, come credevano i discepoli quando Gesù entrava a Gerusalemme prima della Pasqua in Marco 11,10 (*Benedetto il Regno che viene, del nostro padre Davide! Osanna nel più alto dei cieli!*»), o in Luca 19,11 (*Gesù era vicino a Gerusalemme ed essi pensavano che il regno di Dio dovesse manifestarsi da un momento all'altro*), oppure quello atteso da Giuseppe d'Arimatea in Marco 15,43 (*Giuseppe d'Arimatea, membro autorevole del sinedrio, che aspettava anch'egli il regno di Dio, con coraggio andò da Pilato e chiese il corpo di Gesù*).
È invece un regno senza terra, senza confini territoriali, aperto a tutti, pensato per tutte le genti e le nazioni.
Quando Gesù dice a Pilato: «*Il mio regno non è di questo mondo; se il mio regno fosse di questo mondo, i miei servitori avrebbero combattuto perché non fossi consegnato ai Giudei; ma il mio regno non è di quaggiù*» (Giovanni 18,36), parla di un'altra autorità. Non è "di quaggiù" non significa che è "di lassù", non è di "questo mondo" non significa è "dell'altro mondo", ma che non è secondo le logiche di questo mondo perché c'è un modo alternativo di governare, quello del servire. Un regno che non è secondo questo mondo ma che è in questo mondo. Ma sono due mondi completamente differenti; i regni di questo mondo sono basati sul dominio, sulla menzogna, sulla tenebra, mentre il Regno di Dio è basato sul servizio, sulla verità e sull'amore. È il Regno dove l'autorità è basata sulla competenza, che diventa un "carisma" per azione dello Spirito. Gesù dice a Pilato che non ha guardie, perché il suo Regno non si instaura attraverso la violenza o la sottomissione. Gesù non ha servi, perché è lui il re che si mette al servizio degli altri. In Matteo (20,25-28) Gesù fa delle affermazioni sgradite alle orecchie di qualcuno: "*Ma Gesù li chiamò (gli apostoli) a sé e disse: «Voi sapete che i governanti delle nazioni dominano su di esse e i capi le opprimono. Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo. Come il Figlio dell'uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti»*". Questo è il regno di Dio annunciato da Gesù e che i

suoi discepoli debbono costruire ora, in questo mondo, permettendo a Dio di esercitare la sua regalità, non tramite leggi che i figli debbono rispettare (come facevano sopratutto i farisei), ma comunicando loro la sua capacità di amare, la forza del suo Spirito. Non è, e non vuol essere, la società perfetta perché nessuna perfezione può essere delle cose terrene, ma l'impegno a collaborare con Dio per portare la creazione alla sua forma definitiva, alla pienezza. E se, scandalosamente, il Regno, dopo duemila anni, è ancora di là da venire, la colpa è dei cristiani, che non sono meno responsabili degli altri quando "*il regno dei cieli subisce violenza e i violenti se ne impadroniscono*" (Matteo 11,12). Ma dobbiamo stare attenti, siamo stati avvisati: "*Perciò io vi dico: a voi sarà tolto il regno di Dio e sarà dato a un popolo che ne produca i frutti*" (Matteo 21,43).
Dice Enzo Bianchi che "Il Regno ci viene dato da Dio come un dono, ma occorre predisporre per poterlo accogliere e perché la sua venuta sia una venuta efficace. Allora la nostra responsabilità nella storia è accresciuta da questo e il nostro operare nella storia è un vero e proprio compito, un vero e proprio mandato".
- Il Regno è già presente, affidato a noi perché cresca, ma in tensione verso il compimento escatologico per diventare un fatto compiuto alla fine dei tempi. Lavoriamo per la costruzione del Regno, prima in noi stessi, poi nella comunità, in attesa che esso si manifesti completamente nella storia dell'umanità. Gesù infatti elimina ogni residuo equivoco intorno al regno di Dio e ai discepoli parla di un Regno che è presente, come in Luca 9,27 (*Perché, ecco, il regno di Dio è in mezzo a voi!*) o in Marco 9,1 (*In verità io vi dico: vi sono alcuni, qui presenti, che non morranno prima di aver visto giungere il regno di Dio nella sua potenza*).
- "Il regno è, al tempo stesso, presente e futuro, dato e promesso. È presente, ma è anche sfuggente. È qui, ma è anche oltre. È venuto, e deve ancora venire. Questo è, credo, il mistero del regno" , dice Paolo Ricca.
Gesù non dice mai direttamente cos'è il Regno, non propone dottrine o definizioni astratte, ma parabole, racconti incomprensibili a chi non vuol vedere e rifiuta la fede, ma chiare a chi apre il cuore. Altre volte, secondo la cultura ebraica, lo esemplifica con immagini o similitudini, come fa specialmente lo scriba Matteo: il regno di Dio è simile
- "*a un uomo che ha seminato del buon seme nel suo campo* (Matteo 13,24),
- "*a un granello di senape, che un uomo prese e seminò nel suo campo. Esso è il più piccolo di tutti i semi ma, una volta cresciuto, è più grande delle altre piante dell'orto e diventa un albero, tanto che gli uccelli del cielo vengono a fare il nido fra i suoi rami».* (Matteo 13,31-32 ma anche Marco 4,30 e Luca 13,18); se il regno è appariscente non è il Regno, e se non accoglie chiunque non è il Regno,
- "*al lievito, che una donna prese e mescolò in tre misure di farina, finché non fu tutta lievitata*" (Matteo 13,33 ma anche Luca 13,20).
- "*a un tesoro nascosto nel campo*" (Matteo 13,44),
- "*a un mercante che va in cerca di perle preziose"* (Matteo 13,45),
- "*a una rete gettata nel mare, che raccoglie ogni genere di pesci*" (Matteo 13,47),
- "*a un padrone di casa che estrae dal suo tesoro cose nuove e cose antiche*" (Matteo 13,52),
- "*a un re che volle regolare i conti con i suoi servi*" (Matteo 18,23),
- "*a un padrone di casa che uscì all'alba per prendere a giornata lavoratori per la sua vigna*" (Matteo 20,1),
- "*a un re, che fece una festa di nozze per suo figlio*" (Matteo 22,2).
- "*a dieci vergini che presero le loro lampade e uscirono incontro allo sposo*" (Matteo 25,1),
- "*a un uomo che getta il seme nella terra; che egli dorma o vegli, di notte o di giorno, il seme germoglia e si sviluppa , senza che lui stesso sappia come"* (Marco 4,26-27).
Sono tutte piccole cose, ma di una qualità diversa, con requisiti tali da rivoltare il mondo, solo se si volesse.
Il regno è anche descritto come un *festoso banchetto* come in Marco 14,25 (*In verità io vi dico che non berrò mai più del frutto della vite fino al giorno in cui lo berrò nuovo, nel regno di Dio*) e in Luca 13,29 (*Verranno da oriente e da occidente, da settentrione e da mezzogiorno e siederanno a mensa nel regno di Dio*) e 22,16.18: "*perché io vi dico: non la mangerò più, finché essa non si compia regno di Dio" e "da questo momento non berrò più del frutto della vite, finché non verrà il regno di Dio*".
Il Regno può sembrare un'entità misteriosa, ma ai discepoli Gesù dice: "*A voi è dato conoscere i misteri del regno dei cieli, ma a loro non è dato*" in Matteo 13,11 e in Marco 4,11: "*A voi è stato dato il mistero del regno di Dio; per quelli che sono fuori invece tutto avviene in parabole*" e anche in Luca 8,10: "*Ed egli disse: «A voi è dato conoscere i misteri del regno di Dio, ma agli altri solo con parabole, affinché vedendo non vedano e ascoltando non comprendano*".
Il vangelo di Luca ci presenta la tensione di Gesù nell'annunziare e realizzare il Regno:
- "*Egli però disse loro: «È necessario che io annunci la buona notizia del regno di Dio anche alle altre città; per questo sono stato mandato»*" (Luca 4,43).
- "*In seguito egli se ne andava per città e villaggi, predicando e annunciando la buona notizia del regno di Dio. C'erano con lui i Dodici*" (Luca 8,1).
- "*Ma le folle vennero a saperlo e lo seguirono. Egli le accolse e prese a parlare loro del regno di Dio e a guarire quanti avevano bisogno di cure*" (Luca 9,11).

Nello stesso vangelo risuona il suo invito al nostro impegno personale, in una dimensione individuale che molti già hanno nella loro vita:
- "*E li mandò ad annunciare il regno di Dio e a guarire gli infermi*" (Luca 9,2).
- "*Gli replicò: «Lascia che i morti seppelliscano i loro morti; tu invece va' e annuncia il regno di Dio»*" (Luca 9,60).
Gesù non usa mai, assolutamente, paragoni presi dal mondo della religione, un mondo estraneo al suo pensiero e alla sua azione, perché chi vive di sola vita religiosa non può capire cos'è il regno di Dio. Invece Egli attacca con estrema durezza le persone religiose:
- "*Guai a voi, scribi e farisei ipocriti, che chiudete il regno dei cieli davanti alla gente; di fatto non entrate voi, e non lasciate entrare nemmeno quelli che vogliono entrare*" (Matteo 23,13), e in Matteo 5,20:
- "*Io vi dico infatti: se la vostra giustizia non supererà quella degli scribi e dei farisei, non entrerete regno dei cieli*". E in Matteo 7,21:
- "*Non chiunque mi dice: "Signore, Signore", entrerà nel regno dei cieli, ma colui che fa la volontà del Padre mio che è nei cieli*". Anzi, a coloro che pensano di entrare di diritto perché osservanti della Legge, dice:
"*Ora io vi dico che molti verranno dall'oriente e dall'occidente e siederanno a mensa con Abramo, Isacco e Giacobbe nel regno dei cieli, mentre i figli del regno saranno cacciati fuori, nelle tenebre, dove sarà pianto e stridore di denti*" (Matteo 8,11-12). E aggiunge (Matteo 21,43), rivolto ai capi dei sacerdoti e ai farisei, perfetti osservanti della Legge e dei precetti religiosi: "*Perciò io vi dico: a voi sarà tolto il regno di Dio e sarà dato a un popolo che ne produca i frutti*".
Il Regno è vicino (in Matteo 3,2; 4,17;10,7; in Marco 1,15; in Luca 10,9; 21.31); è giunto (in Matteo 12,28), è in mezzo a voi (in Luca 17,21) e alcuni lo vedranno nascere e crescere in mezzo a loro, com'è scritto in Luca 9,27: "*In verità io vi dico: vi sono alcuni, qui presenti, che non morranno prima di aver visto il regno di Dio*".
Già è presente tra gli uomini, magari nascosto o insignificante, non attira l'attenzione ("*I farisei gli domandarono: «Quando verrà il regno di Dio?». Egli rispose loro: «Il regno di Dio non viene in modo da attirare l'attenzione»*" in Luca 17.29).
Eppure, dice Ernesto Balducci, è sempre efficace e se "aprite gli occhi lo vedete che arriva e lo vedete in mille modi. Se vi preme, se lo amate, lo scorgete. Esso lievita dalla superficie della grande storia".
È scritto nel vangelo apocrifo di Tommaso: "*Un discepolo disse a Gesù: «In quale giorno i morti troveranno la pace e in quale giorno verrà il nuovo mondo?», Lui rispose: «Ciò che voi attendete è già avvenuto ma voi non ve ne siete accorti»*" (51), e anche: "*Il Regno del Padre è sparso sulla terra e gli uomini non lo vedono*" (113). Perché per vederlo occorre averlo dentro.
È già qui nel mondo, anche se nessuna realtà lo può contenere, è venuto ma deve ancora compiersi, è già presente, ma in tensione verso il compimento escatologico.
"Il regno è già venuto, e insieme viene e verrà, secondo un processo di sviluppo" diceva Carlo Maria Martini.
È il progetto che Dio vuole realizzare nella storia: il Regno è di Dio, ma è preparato per coloro che si relazionano e si confrontano in una dimensione collettiva da far crescere, forse lentamente, perché dipende dall'impegno di ognuno, anche se la realizzazione piena sarà escatologica.
È una società umana perfetta in umanità, in sintonia con il progetto di Dio, promessa (ma non imposta) da Dio e mostrata da Gesù. Il progetto del Regno di Dio coincide con Gesù stesso, Verbo incarnato.
Guardando il mondo con gli occhi di Gesù possiamo intravedere la trama che Dio tesse con le nostre azioni di amore per costruire il regno; ossia rispondendo con amore alla sete "di giustizia, fratellanza, amicizia, verità, libertà e felicità" che Dio, creando l'uomo a sua immagine e somiglianza, ha posto nel suo profondo.
Noi uomini siamo il luogo dove Dio opera, com'è scritto in Giovanni 14,23: "*Gli rispose Gesù: «Se uno mi ama, osserverà la mia parola e il Padre mio lo amerà e noi verremo a lui e prenderemo dimora presso di lui*".
Dio opera ed ama attraverso noi, perché siamo noi che possiamo rendere "visibile" l'azione di Dio nella storia.
Scrive Juan Mateos che "Il progetto di Gesù, la sua missione è comunicare e porre il fondamento di una nuova società in cui gli esseri umani possano essere liberi, svilupparsi, essere solidali, amarsi ed essere creativi, essere allegri e felici e giungere, ciascuno alla sua maniera, alla pienezza, alla realizzazione di tutte le potenzialità che ha dentro. Perciò il proposito di Gesù è creare una società alternativa, differente, adulta, gradevole, una società umana, fraterna, diversa da quella in cui stiamo vivendo e questo è quello che in linguaggio teologico si chiama il "regno di Dio". Questo è il significato della comunità di Gesù, che ha il compito di far nascere e dare inizio a questa società che si svilupperà con il tempo".
Lo dice Matteo mostrando le azioni concrete di Gesù a favore degli ultimi: "*Gesù percorreva tutta la Galilea, insegnando nelle loro sinagoghe, annunciando il vangelo del Regno e guarendo ogni sorta di malattie e di infermità nel popolo. La sua fama si diffuse per tutta la Siria e conducevano a lui tutti i malati, tormentati da varie malattie e dolori, indemoniati, epilettici e paralitici; ed egli li guarì*" (4,23-24).
Ma il Regno di Dio non scenderà dall'alto, perché ha bisogno della collaborazione degli uomini e se questa c'è, si permette a Dio di governare gli uomini.

“Per il cristiano l'uomo nuovo è già nato quando il Crocefisso, risorgendo, ha effuso lo Spirito e ha immesso nella storia un'espressione nuova della forza creatrice. Ma il processo, allora iniziato, non è ancora compiuto. Nascono ancora figli di Dio che debbono pervenire la compimento" (…) “Il regno di Dio ora sta "nell'annunzio della fraternità di tutti gli uomini e l'esercizio della misericordia verso gli ultimi” , scrive Carlo Molari.
Ed Ernesto Balducci aggiunge che bisogna “far coincidere l'attesa del Regno con la nostra vita quotidiana e con i nostri impegni terreni” (…) “Essere cristiani vuol dire guardare le possibilità del Regno che si aprono davanti ai nostri occhi e lavorare perché questo regno si adempia".
Il Regno è l’ambito in cui si entra (ri)nascendo dallo Spirito, la sfera dove Dio comunica il suo amore in modo immediato e completo, un amore che crea una nuova relazione umana tale che permette la nascita di una nuova società, il regno di Dio, un regno da costruire ogni giorno con giusti rapporti, in armonia, servendo e non esercitando il potere, ossia un regno costruito sulla giustizia e sulla pace.
Questo è il compito che ci è dato: costruire il Regno, giorno per giorno. L'appartenenza al Regno "non si eredita, ma si conquista sempre", ogni giorno, più volte al giorno, personalmente e temporaneamente, ripeteva Ernesto Balducci.
È una società nuova, con un nuovo ordine sociale, dove Dio è chiamato a guidare il suo popolo, a costruire la loro felicità comunicando vita per amore.
È la comunità dei credenti governata da Dio, per fare una nuova società, giusta, solidale, fraterna, un regno di condivisione, di servizio, e non solo a livello individuale. Senza egoismi, disuguaglianze, sfruttamento, sottomissione, ingiustizia, violenza, ma con una sola legge: l'amore.
Dice Paolo Ricca che "Dio è venuto ad inaugurare un Regno in cui la legge è il servizio per gli altri, il capovolgimento del dominio. Noi diciamo "amore" ma la parola è troppo vaporosa: con essa si deve intendere un esistere per gli altri”.
“Se pensate agli altri, Dio si occuperà di voi; e il vantaggio è enorme”, ripete continuamente Alberto Maggi.
“*Non preoccupatevi dunque dicendo: «Che cosa mangeremo? Che cosa berremo? Che cosa indosseremo?». Di tutte queste cose vanno in cerca i pagani. Il Padre vostro celeste, infatti, sa che ne avete bisogno. Cercate invece, anzitutto, il regno di Dio e la sua giustizia, e tutte queste cose vi saranno date in aggiunta*” (Matteo 6,31-33 e Luca 12,31).
È il progetto che Dio vuole realizzare nella storia: il Regno è di Dio, ma è preparato per gli uomini che lo cercano negli altri uomini.
Diceva Agostino d’Ippona; “***Unus christianus, nullus christianus***”, non si può essere cristiani da soli.
- "Il Regno di Dio, decifrando il termine, vuol dire un'umanità solidale e fraterna" diceva Ernesto Balducci, che aggiungeva: “Il Regno dei cieli non è una regione nello spazio e nel tempo, ma è nella tensione di tutte le nostre forze a compiere la volontà del Padre”. Aggiunge Carlo Molari che “Il Regno di Dio sta "nell'annunzio della fraternità di tutti gli uomini e l'esercizio della misericordia verso gli ultimi".
Occorre fare “l'uomo nuovo”, per costruire il nucleo di nuova comunità di persone che riconoscono Dio come Padre di tutti, per costruire una società nuova, un mondo come quello che Gesù stesso ha vissuto, un mondo immerso nella gratuità e nell'amore.
Il Regno è allo stesso tempo un dono e una conquista, è un bene già presente che tende alla pienezza futura, ricorda la ***Lumen Gentium***. Il Regno è frutto di una sinergia tra il dono di Dio e l'azione dell'uomo.
Il regno ci viene dato come un dono ma che occorre predisporsi ad accogliere operando attivamente nella storia e, sulla nostra risposta o meno, si attuerà per noi il giudizio.
Giovanni Cereti, citando la ***Gaudium et Spes***, dice: "Il Regno è dovunque cresce la giustizia, dovunque cresce il rispetto dei diritti umani, dovunque cresce la fraternità fra gli uomini, dovunque cresce anche la qualità della vita dell'uomo, ivi si propagano dei materiali misteriosi per il regno di Dio. Certo che quando verrà il regno di Dio definitivo sarà un mutamento totale e radicale ma una cosa della nostra esperienza terrena resterà per sempre, l'amore che noi viviamo e sperimentiamo nella condizione terrena, è già la stessa cosa che sperimenteremo nel regno definitivo di Dio. L'amore sulla terra e l'amore nel regno definitivo sono la stessa realtà, e anticipiamo il Regno quando viviamo questa esperienza dell'amore di Dio e dell'amore fraterno".
Il vangelo di Luca ha un’evidente progressione nel presentare il regno di Dio che si avvicina (10,9), è venuto (11,20) ed è tra noi (17,21): È vicino a voi il regno di Dio”, “*è giunto a voi il regno di Dio*” e “*il regno di Dio è in mezzo a voi!*”.
Marco (9,1) aggiunge: «*In verità io vi dico: vi sono alcuni, qui presenti, che non morranno prima di aver visto giungere il regno di Dio nella sua potenza*».
Con il Padre Nostro noi diciamo: “*venga il tuo regno, sia fatta la tua volontà, come in cielo così in terra*”, ma dovremmo meglio dire “si compia”, ossia arrivi a compimento, coinvolgendo, a pieno titolo, il nostro operato alla realizzazione del Regno.
Se il cristiano prende sul serio l'insegnamento di Gesù, il Regno viene e continua a crescere, nonostante gli ostacoli continuamente posti dagli stessi cristiani in 2000 anni di cristianesimo.

Il Regno di Dio si compirà nel vivere le beatitudini riportate da Matteo:
- "*Beati i poveri per lo spirito, perché di essi è il regno dei cieli*" (Matteo 5,3).
- "*Beati i perseguitati per la giustizia, perché di essi è il regno dei cieli*" (Matteo 5,10).
- "*Beati voi, poveri, perché vostro è il regno di Dio*" (Luca 6,20).
Perché il Regno è per chi si fa bambino, è per chi rifiuta le logiche di prevaricazione del mondo, per chi rinuncia a qualcosa perché qualcun'altro abbia meno rinunzie da fare, per chi cerca la giustizia in questo mondo, per i discepoli che non cercano potere e ricchezza, per chi decide di nascere a vita nuova nello Spirito:
- "*In verità io vi dico: se non vi convertirete e non diventerete come i bambini, non entrerete nel regno dei cieli*" (Matteo 18,3).
- "*Lasciateli, non impedite che i bambini vengano a me; a chi è come loro, infatti, appartiene il regno dei cieli*" (Matteo 19,14).
- "*Lasciate che i bambini vengano a me, non glielo impedite: a chi è come loro, infatti, appartiene il regno di Dio*" (Luca 18,16).
- "*Non temere, piccolo gregge, perché al Padre vostro è piaciuto dare a voi il Regno*" (Luca 12,32).
- "*In verità, in verità, io ti dico, se uno non nasce da acqua e da Spirito, non può entrare nel regno di Dio*" (Giovanni 3,3).
E se c'è qualcuno che non riesce a fare a meno del suo idolo che chiama Dio, ossia di Mammona, sappia fin d'ora che esiste una possibilità anche per lui, ma non sarà certo una cosa semplice perché:
- "*In verità io vi dico: difficilmente un ricco entrerà nel regno dei cieli. Ve lo ripeto: è più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio*" (Matteo 19,23-24).
- "*È più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio*" (Mc10,25).
- "*Quanto è difficile, per quelli che possiedono ricchezze, entrare nel regno di Dio. È più facile infatti per un cammello passare per la cruna di un ago, che per un ricco entrare nel regno di Dio!*" (Luca 18,24-25).
E a chi dice: "*Sono ricco, mi sono arricchito, non ho bisogno di nulla*", Gesù risponde: "*Ma non sai di essere un infelice, un miserabile, un povero, cieco e nudo*" (Apocalisse 3,17).
E allora ai ricchi e soddisfatti, auguri! Di cuore. A Zaccheo è andata bene. Al ricco epulone no!
A tutti noi il compito di concorrere alla realizzazione del Regno: non una società perfetta, ma certo una società migliore. Ma, per non trasformare il mondo a nostra immagine, bisogna innanzitutto aprire la mente e poi, con estremo coraggio, confrontarsi con tutti i propri pregiudizi, morali, religiosi e sociali.
Diversa, anzi contraria a quella dei vangeli, è il Regno di Dio per l'apostolo Paolo, che non ha conosciuto che il Risorto, il Cristo glorioso, potente e vittorioso, e il suo regno ultraterreno: "*Ognuno però al suo posto: prima Cristo, che è la primizia; poi, alla sua venuta, quelli che sono di Cristo. Poi sarà la fine, quando egli consegnerà il regno a Dio Padre, dopo avere ridotto al nulla ogni Principato e ogni Potenza e Forza. È necessario infatti che egli regni finché non abbia posto tutti i nemici sotto i suoi piedi. L'ultimo nemico a essere annientato sarà la morte, perché ogni cosa ha posto sotto i suoi piedi. Però, quando dice che ogni cosa è stata sottoposta, è chiaro che si deve eccettuare Colui che gli ha sottomesso ogni cosa*" (Romani 15,23-27).

Torna all'indice generale

REGNO di GESÙ

L'interesse esclusivo di Gesù è quello di instaurare la signoria di Dio su questa terra.
In Matteo 16,28 Gesù parla e fa coincidere il regno del figlio dell'Uomo con il regno di Dio e del figlio di Dio: "*In verità io vi dico: vi sono alcuni tra i presenti che non moriranno, prima di aver visto venire il Figlio dell'uomo con il suo regno*".
Il concetto è ben chiaro nel capitolo 18 di Giovanni quando Gesù è portato davanti a Pilato con l'accusa di lesa maestà per volersi fare re di Giuda senza l'avvallo dell'imperatore Augusto, accusa per la quale, secondo il diritto romano, c'era la pena di morte ("*Chiunque si fa re si mette contro Cesare*" in 19,12) e in 19,19 si dice che sopra il suo capo sulla croce c'era scritto "*Gesù il Nazareno, il re dei Giudei*".
Scrive Giovanni: "*Pilato allora rientrò nel pretorio, fece chiamare Gesù e gli disse: «Sei tu il re dei Giudei?». Gesù rispose: «Dici questo da te, oppure altri ti hanno parlato di me?». Pilato disse: «Sono forse io Giudeo? La tua gente e i capi dei sacerdoti ti hanno consegnato a me. Che cosa hai fatto?». Rispose Gesù: «Il mio regno non è di questo mondo; se il mio regno fosse di questo mondo, i miei servitori avrebbero combattuto perché non fossi consegnato ai Giudei; ma il mio regno non è di quaggiù». Allora Pilato gli disse: «Dunque tu sei re?». Rispose Gesù: «Tu lo dici: io sono re. Per questo io sono nato e per questo sono venuto nel mondo: per dare testimonianza alla verità. Chiunque è dalla verità, ascolta la mia voce». Gli dice Pilato: «Che cos'è la verità?». E, detto questo, uscì di nuovo verso i Giudei e disse loro: «Io non trovo in lui colpa alcuna»*" (18,33-38).
È innocente ma sarà condannato a morte dai poteri del mondo.

“Il mio regno non è di questo mondo” non significa che è “dell’altro mondo”, ossia dell’aldilà. Egli non parla di un regno nei cieli, ma dice che c'è un altro modo di essere re, un altro regno è possibile, un regno di servizio, com’è scritto in Matteo 9,35: “*Sedutosi, chiamò i Dodici e disse loro: «Se uno vuole essere il primo, sia l’ultimo di tutti e il servitore di tutti»*”. Purtroppo sono state parole al vento.
C’è poi l’episodio del malfattore crocefisso con Gesù di Luca 23,42: “*E disse: «Gesù, ricòrdati di me quando entrerai nel tuo regno»*”. L’evangelista dice, con un racconto midrashico, la verità di Matteo 19, 30 e 20,16 (la parabola dei lavoratori della vigna della prima e dell’ultima ora): “*Molti dei primi saranno ultimi e molti degli ultimi saranno primi*” e “*Così gli ultimi saranno primi e i primi, ultimi*”.
C’è poi l’episodio dell’ambiziosa madre dei figli de Zebedeo che cerca per i figli i posti di maggior potere, convinta che Gesù stia per istaurare il regno di Davide: “*Allora gli si avvicinò la madre dei figli di Zebedeo con i suoi figli e si prostrò per chiedergli qualcosa. Egli le disse: «Che cosa vuoi?». Gli rispose: «Di’ che questi miei due figli siedano uno alla tua destra e uno alla tua sinistra nel tuo regno»*” (Matteo 20,20-21). Ma chi vuole seguire Gesù deve accettare anche di poter perdere la reputazione e la vita per il Vangelo, ossia “bere il calice”.

Torna all'indice generale

REGNO di GIUDA

La morte di Salomone (931-930 a. C.) con l’ascesa al trono del figlio Roboamo, tanto ambizioso quanto inetto e duro, segna la fine dei sogni di gloria di Israele. Lo scontento delle 10 tribù del nord e le ambizioni di Gerobaomo, lo scaltro generale di Salomone, provoca lo scisma che non sarà più sanato. Nel regno del sud o di Giuda si succedono i discendenti di Davide, da mediocri e pessimi, fino al 701 a. C. quando il re assiro Sennacherib (figlio di Sargon II che nel 721 aveva abbattuto il regno d’Israele, distrutto la capitale Samaria e deportati in Mesopotamia i suoi abitanti) prese d’assedio Gerusalemme, ma che inspiegabilmente abbandonò all’improvviso, senza una causa apparente. Nel 642 a. C. il re Manasse, sanguinario ed idolatra, fu fatto prigioniero degli Assiri e deportato a Babilonia, divenne poi un vassallo dell’impero assiro. A metà del VII secolo a.C. si affacciò in Mesopotamia la potenza dei Babilonesi che nel 597 a. C. assediarono Gerusalemme e ne deportarono gli abitanti. Dieci anni dopo, a causa di una ribellione, distrussero Gerusalemme, con una seconda deportazione che segna la fine del Regno di Giuda e l’inizio del tempo dell’esilio babilonese. Ma nel 538 a. C. Ciro il Grande, re di Persia, conquistò Babilonia e decretò il ritorno dei Figli di Israele a Gerusalemme.
Seguì un periodo di diarchia con un sommo sacerdote (il primo fu Giosuè) e un governatore (il primo fu Zorobabele, discendente di Davide). Ma già nel 515 la classe sacerdotale prese definitivamente il sopravvento.
Tra la fine del V sec. e l'inizio del VI (Neemia ed Esdra), prese corpo il cambiamento fondamentalista della società giudaica che metteva al centro della vita civile e religiosa l'osservanza scrupolosa della Toràh scritta ed orale, il Tempio di Gerusalemme e anche le sinagoghe, con i Dottori della Legge, i laici spesso contrapposti ai sacerdoti. La secessione della Samaria ne fu la conseguenza inevitabile.
Nel 332 Alessandro Magno pose fine alla dominazione persiana e dal 312 i Tolomei dominano la Palestina: da allora inizia un'ellenizzazione forzata. Ma la famiglia sacerdotale dei Maccabei diede inizio ad un movimento di rivolta contro i Seleucidi. Nel 141 Simone Maccabeo divenne sommo sacerdote con il sostegno dei Seleucidi, formalmente sotto la Siria: iniziava con lui la dinastia degli Asmonei, e dopo la morte di Alessandro Ianneo, la madre Alessandra Salome, prese le redini del potere, rafforzando il Sinedrio ove molto forte era il partito dei farisei, mentre suo figlio Ircano II fu sommo sacerdote. Ma iniziarono lotte intestine tra i Maccabei e ne approfittò Roma. Nel 63 a. C. Pompeo conquistò la Giudea che diventò un protettorato romano. Le ribellioni si susseguirono guidate dagli Asmonei, mentre la famiglia degli Antipatri cresceva ed Erode il Grande nel 37 a.C. diventava re dopo aver vinto il Antigono, ultimo re degli Asmonei. Alla sua morte, nel 4 a. C., sotto le pressioni di potenti famiglie ebraiche di Roma, Augusto divise il regno in quattro tetrarchie: tre ai figli (Archelao in Idumea, Giudea e Samaria, Erode Antipa in Galilea e Perea ed Erode Filippo II della Traconitide e della Perea) ed infine una quarta parte a Lisania. Nel 6 d. C. Archelao fu deposto, il potere passò al Sinedrio e la Giudea fu retta da un governatore nominato dell'imperatore e annessa alla provincia romana di Siria. Nel 66, a seguito di una violenta rivolta degli zeloti, ci fu il duro intervento di Roma e nel 70 Tito occupò Gerusalemme, distrusse il Tempio e deportò gli ebrei sopravvissuti. Nel 132 l'imperatore Adriano decise di ricostruire Gerusalemme e, sulle rovine del Tempio, edificò un tempio a Giove Capitolino. Simone bar Kokheba si mise a capo di un'insurrezione con un momentaneo successo, ma i romani riconquistarono Gerusalemme e costruirono una città nuova, Aelia Capitolina, massacrando i Giudei superstiti e li sostituirono con popolazioni pagane e la Giudea venne chiamata la Palestina. Il Sinedrio rimase a governare formalmente Israele fino al 425, quando l'imperatore Teodosio II lo abolì e i tributi dovuti al Tempio passano all'erario imperiale. Nel 638 la Palestina fu occupata dagli arabi.

Torna all'indice generale

REGNO di ISRAELE

Con la morte di Salomone e la salita al trono di Roboamo in Giudea, dieci tribù del nord si staccano dal regno di Davide sotto la guida di Geroboamo, ambizioso e capace collaboratore di Salomone che,temendo la sua ambizione, aveva cercato, senza riuscirci, di farlo assassinare. Il regno d'Israele ha dapprima la capitale a Tirza e poi a Samaria. Ma già nel 721 a. C. cade sotto la dominazione Assira e i suoi abitanti sono deportati in Mesopotamia.
Negli Atti, Gesù risuscitato parla agli apostoli per 40 gg del Regno di Dio ma, dice l'evangelista: "*Egli si mostrò a essi vivo, dopo la sua passione, con molte prove, durante quaranta giorni, apparendo loro e parlando delle cose riguardanti il regno di Dio. Mentre si trovava a tavola con essi, ordinò loro di non allontanarsi da Gerusalemme, ma di attendere l'adempimento della promessa del Padre, «quella – disse – che voi avete udito da me: Giovanni battezzò con acqua, voi invece, tra non molti giorni, sarete battezzati in Spirito Santo». Quelli dunque che erano con lui gli domandavano: «Signore, è questo il tempo nel quale ricostituirai il regno per Israele?»"* (Atti 1,3-6).
Il regno d'Israele avrebbe dovuto dominare tutte le nazioni pagane e i principi e le principesse, schiavizzati, avrebbero servito nelle case degli Israeliti: il dominio di una nazione, di un popolo, di una religione su tutti.

Torna all'indice generale

RESURREZIONE

La concezione di una vita nuova dopo la morte, come un premio per chi ha agito bene a fronte di un castigo per i malvagi, è un concetto comune a molte religioni.
Non così per l'ebraismo primitivo: "ricongiungersi con i padri", ha indicato per secoli in Israele il concetto di morte senza un'altra vita. Dio infatti premiava in questa vita i giusti con ricchezze, salute e discendenza numerosa e i morti continuavano a vivere nei figli maschi. Vedi LEVIRATO.
Dopo l'esilio si fece strada il concetto di ***Sheol***, la voragine sotterranea che inghiotte le ombre dei morti, e dove tutti, buoni e cattivi, morendo, scendono.
Si legge in Qoèlet 3,19-20: "*Infatti la sorte degli uomini e quella delle bestie è la stessa: come muoiono queste, così muoiono quelli; c'è un solo soffio vitale per tutti. L'uomo non ha alcun vantaggio sulle bestie, perché tutto è vanità. Tutti sono diretti verso il medesimo luogo: tutto è venuto dalla polvere e nella polvere tutto ritorna*".
Ma l'esperienza quotidiana dimostrava che i ricchi ed i violenti prosperavano a spese dei giusti: lentamente si fece allora strada la speranza, anzi la certezza, che Dio avrebbe premiato i buoni dopo la morte e che nell'aldilà ci sarebbe stato il giudizio e la conseguente pena per i malvagi. Così in alcuni testi:
- "*Dio potrà riscattarmi, mi strapperà dalla mano della morte*" (Salmo 49,16).
- "*Ora, in quel tempo, sorgerà Michele, il gran principe, che vigila sui figli del tuo popolo. Sarà un tempo di angoscia, come non c'era stata mai dal sorgere delle nazioni fino a quel tempo; in quel tempo sarà salvato il tuo popolo, chiunque si troverà scritto nel libro. Molti di quelli che dormono nella regione della polvere si risveglieranno: gli uni alla vita eterna e gli altri alla vergogna e per l'infamia eterna. I saggi risplenderanno come lo splendore del firmamento; coloro che avranno indotto molti alla giustizia risplenderanno come le stelle per sempre*" (Daniele 12,1-3).
- "*Tu, scellerato, ci elimini dalla vita presente, ma il re del mondo farà risorgere ad una resurrezione eterna di vita, noi che moriamo per le sue leggi*" (2Maccabei 7,9).
Si credeva che solo i giusti, e solo se sepolti nella terra di Israele, un giorno, alla fine dei tempi, sarebbero tornati in vita esattamente come erano stati nella vita biologica; questa dottrina, sorta nel tardo giudaismo, era avversata ed irrisa dalla casta sacerdotale e dai sadducei. Emblematica è la nota diatriba tra Gesù e i sadducei sulla storia di sette fratelli che sposarono la stessa donna e morirono tutti la sera delle nozze, che si conclude con la frase di Gesù: «*Non è il Dio dei morti, ma dei viventi!*» (Matteo 22,25-32).
Eppure l'idea di resurrezione dei farisei al tempo di Gesù era troppo simile all'idea platonica di un'anima immortale.
Riassume bene Gianfranco Ravasi, in un commento al terzo capitolo del libro della Sapienza: "Il tema della vita oltre la morte, che prima nell'Antico Testamento appariva in forma esitante, incerta e sporadica, ora è sviluppato con forza. L'autore, che usa il greco e respira la cultura ellenistica, ama il termine **athanasia**, «immortalità» (3,4; 8,13.17; 15,3). In 2,23 usa il termine greco **aphtharsia** («incorruttibilità»), molto vicino all'idea dell'immortalità. Tuttavia il suo concetto di "anima" (**psyché**) immortale non è rigidamente quello greco, che evoca solo la spiritualità, ma coinvolge per certi aspetti tutto l'essere vivente nella sua pienezza. C'è, poi, un ulteriore elemento

decisivo: l'immortalità proclamata dal nostro sapiente è comunione di vita con Dio, è dunque grazia donata all'uomo fedele e non la qualità propria dell'anima di essere per sempre".
La resurrezione di Gesù è narrata nei vangeli con parole e immagini molto diverse tra loro, come fu diversa la loro esperienza del risorto, ma il messaggio è sempre lo stesso: l'amore vince sempre sulla morte.
Carlo Molari parla di: "una decisiva vittoria dell'Amore sull'odio, del Bene sul male, della Vita sulla morte".
Gesù, noi lo crediamo, è realmente risorto, abbandonando il suo corpo biologico ed assumendo un corpo spirituale (ossia animato dallo Spirito) per vivere in Dio: il chicco di grano sepolto e morto, è ora una spiga.
Non si può non credere nella verità basilare della nostra fede ("*Se Cristo non è risorto, vana è la vostra fede*", dice Paolo in 1Corinzi 15,17), eppure molti, pur professandosi cristiani, non lo credono ed interpretano la resurrezione in maniera simbolica e, per essi, Gesù è morto come ogni uomo, solo che la causa di Cristo continua.
Dice Salvatore Frigerio: "La persona è resa viva dal Vivente, la vita è un dono del Vivente, la resurrezione è un dono del Vivente" (…) "È la risposta di Dio alla contingenza di cui la morte è il segno" (…) "È la novità, una delle novità di Gesù, per cui anche la morte viene fecondata dallo Spirito di Dio e si risorge".
Lo dice anche Luca nella parabola del padre e dei due figli: "*Questo tuo fratello era morto ed è tornato in vita*" (15,32).
Gesù credeva fermamente che l'amore vince la morte e tutti i vangeli sono lo specchio di questa visione: il male e la morte non hanno l'ultima parola. Dio ci attende al di là della morte, con i nostri frammenti di amore e di bene, quando risorgeremo con un corpo ed una vita trasfigurati. A noi Dio offre, come risposta al nostro donarsi per amore, una vita di qualità divina, un germe di una vita indistruttibile che la morte non può scalfire, una vita che si chiama eterna non per non per la durata, ma perché è di qualità divina.
"Lui che ha fatto nascere dal nulla le cose, può far nascere da un mondo corruttibile un mondo incorruttibile". scriveva Ernesto Balducci. "Di vita in vita" diceva Giovanni Paolo II nella Lettera agli Anziani del 1999.
Gli evangelisti mettono molte volte in bocca a Gesù l'annunzio della sua resurrezione, di fronte ai discepoli che non riescono a capire anche se, al tempo di Gesù, era una credenza comune nel giudaismo. Marco (9,2-10) racconta: "*Sei giorni dopo, Gesù prese con sé Pietro, Giacomo e Giovanni e li condusse su un alto monte, in disparte, loro soli. Fu trasfigurato davanti a loro e le sue vesti divennero splendenti, bianchissime: nessun lavandaio sulla terra potrebbe renderle così bianche. E apparve loro Elia con Mosè e conversavano con Gesù. Prendendo la parola, Pietro disse a Gesù: «Rabbì, è bello per noi essere qui; facciamo tre capanne, una per te, una per Mosè e una per Elia». Non sapeva infatti che cosa dire, perché erano spaventati. Venne una nube che li coprì con la sua ombra e dalla nube uscì una voce: «Questi è il Figlio mio, l'amato: ascoltatelo!». E improvvisamente, guardandosi attorno, non videro più nessuno, se non Gesù solo, con loro. Mentre scendevano dal monte, ordinò loro di non raccontare ad alcuno ciò che avevano visto, se non dopo che il Figlio dell'uomo fosse risorto dai morti. Ed essi tennero fra loro la cosa, chiedendosi che cosa volesse dire risorgere dai morti*". La morte sarà un'esplosione di vita.
Ma questo e gli altri racconti che parlano della resurrezione, sono stati scritti dopo che la comunità aveva fatto esperienza del Cristo risorto, ma, dice Giuseppe Barbaglio, sono teologia e fede, non storia o cronaca: "Gesù credeva alla resurrezione, ma non alla sua", conclude.
La sua resurrezione non è un miracolo, ma un atto creativo, l'inizio della nuova creazione, è la risposta di Dio all'assassinio del Figlio voluto dai Sommi Sacerdoti. La resurrezione del Cristo è un frutto dello Spirito e della potenza creante e generante di Dio, che spalanca la porta alla vita eterna di ogni uomo, di tutto l'uomo. Gesù è morto ed è risorto con il passaggio ad un'altra vita, perché quella morte conteneva in sé il germe di una vita indistruttibile, come ogni chicco di grano contiene una spiga.
Giustino martire nel "Dialogo con Trifone" afferma: "Se incontrate dei cristiani che tali sono chiamati ma non riconoscono queste dottrine e per di più osano bestemmiare il Dio di Abramo, di Isacco e di Giacobbe e affermano che non c'è resurrezione dei morti, ma che al momento della morte le loro anime vengono assunte in cielo, non dovete considerarli cristiani". Questo diceva contro la teoria platonica, teorizzata nel Fedone, sull'immortalità dell'anima, di cui il corpo è una prigione spregevole, da cui sarà liberata con la morte.
Ogni uomo muore del tutto, anima e corpo, ma la vita gli viene restituita. L'anima non sopravvive alla persona, ma l'intera persona continua la sua esistenza in Dio; "la vita non è tolta ma trasformata" è scritto nel prefazio della Messa dei defunti. Gesù lo mostra ai discepoli: "*E fu trasfigurato davanti a loro: il suo volto brillò come il sole e le sue vesti divennero candide come la luce*" (Matteo 17,2). Il testo greco dice che Gesù "fu metamorfizzato", trasformato.
Scrive Giancarlo Zizola: «Fin dall'origine, e anche prima della nascita del cristianesimo, essa (la cultura occidentale) ha sempre avuto una inclinazione al dualismo, cioè ad opporre l'anima e il corpo, lo spirito e la materia, di cercare la salvezza nel rigetto del mondo materiale, considerato come forzatamente perverso». Ma «Nel cuore stesso del cristianesimo si trova un rigetto radicale del dualismo. Nessuna altra religione accorda altrettanta importanza al corpo. I cristiani sostengono che Dio ha preso carne in modo pienamente umano, che è nato da donna come ogni bambino. Il centro della liturgia cristiana è la condivisione del suo corpo. Il cuore di

questa fede è la sua Risurrezione. Il cristianesimo in se stesso è profondamente antidualista». (…) «Certo il cristianesimo nasce da una tomba vuota, con l'assenza di un corpo. Ma quasi subito questo corpo riprende il suo posto alla tavola dei discepoli, nel cammino di Emmaus, fa valere le sue prerogative realmente umane e chiede verifica delle proprie ferite all'incredulità di Tommaso».
Nel momento in cui il nostro limite, la nostra realtà biologica, raggiunge la sua conclusione, interviene l'azione di Dio che supera la nostra contingenza e ci immette nella Vita divina, donando alla nostra natura umana, la condizione divina.
Gesù "è stato risuscitato" per opera dell'azione creatrice di Dio, non perché era figlio di Dio, ma perché l'amore misericordioso vince la morte, perché vivendo nell'amore anche noi prepariamo la nostra resurrezione, che è la normale risposta di Dio all'amore umano. insomma: la resurrezione consegue all'umanizzazione.
Invece, per l'evangelista Giovanni, Gesù risorge perché "ha" in sé lo stesso Spirito di Dio.
Altrove è scritto che "è risuscitato" perché ogni azione di Dio nella storia è un'azione umana, un'azione che deve essere compiuta da un uomo. La resurrezione di Gesù è una sua azione, risorto per aver amato fino all'estremo limite umano.
L'opera di Dio per eccellenza è il risuscitare alla vita definitiva, perché l'amore è l'essenza del divino, e perciò chi ama, non può morire. E là dove sembrava tutto finito, invece ora tutto ha inizio.
"Anche quando la violenza e il peccato portano morte e dolore, la vita può trionfare se si continua ad amare", scrive Carlo Molari.
"La resurrezione finale è *ora*: nel passaggio dall'incredulità alla fede, dall'odio all'amore, dall'indifferenza all'amore", aggiunge Paolo Ricca.
È il crocefisso che è stato resuscitato ed è vivente, è il vivente. Non risuscita una proiezione dei desideri dei discepoli, non risuscita il ricordo di lui, ma lui in persona.
Non è un'esperienza interiore, ma è un "evento" avvenuto in lui, di cui ognuno è chiamato a fare esperienza, un'esperienza talmente personale che non è dato trovarne due uguali, infatti i racconti della resurrezione sono diversi perché anche ognuno incontra il risorto alla sua maniera.
Gesù risorge con corpo spirituale, mantenendo l'identità della sua persona, e porta nel suo corpo i segni della passione o meglio della crocifissione, per dire che questo risorto e quel Gesù crocefisso sono una sola stessa cosa.
Egli non rientra nel tempo e nello spazio, ma se ne esce definitivamente per entrare in una dimensione nuova: entra nella gloria dell'Eterno Figlio di Dio, portandovi, con la sua umanità perfetta, l'intera umanità che ha così possibilità di accesso alla condizione divina.
Nei vangeli Gesù annuncia la sua resurrezione ma non la descrive mai. Né la resurrezione è mai documentata né raccontata dai canonici perché non è documentabile come è stata la morte.
La resurrezione è per noi un mistero: il passaggio ad una vita nuova è indefinibile e inesprimibile.
La resurrezione non è mostrata con prove, ma presentata come un invito a sperimentarla.
"Non siamo nati per competere né per sopravvivere, ma per un'esistenza così amorevole che alla fine nemmeno la morte ha l'ultima parola" asserisce Roberto Mancini.
Dice Giuseppe Barbaglio: "Gesù è stato risuscitato come il "resuscitatore": la sua resurrezione non è evento ristretto alla sua persona, ma coinvolge anche gli altri; ha un'essenziale dimensione collettiva. In altre parole non è l'unico, ma il primo a essere liberato dal regno dei morti, il primo di una serie che verrà". L'apostolo Paolo la chiama "primizia": «*Ora, invece, Cristo è risorto dai morti, primizia di coloro che sono morti*» (1Corinzi 15,20). Più avanti, nello stesso brano, Paolo tenta di descrivere il corpo nuovo del Risorto ma senza mai dirimere il mistero: "*Così anche la risurrezione dei morti: è seminato nella corruzione, risorge nell'incorruttibilità; è seminato nella miseria, risorge nella gloria; è seminato nella debolezza, risorge nella potenza; è seminato corpo animale, risorge corpo spirituale*" (1Corinzi 15,44).
Sembra dire che, con la morte, tutto il vecchio uomo perisce (corpo, anima e spirito) e comincia un uomo tutto nuovo.
Gesù, ossia la sua persona, continua ad esistere ma ora può essere solamente esperita; infatti i racconti delle apparizioni del risorto sono la semplice esposizione delle straordinarie esperienze dei discepoli e, prima ancora, delle discepole.
Gli evangelisti non portano prove, mentre descrivono la difficoltà dei discepoli a fare esperienze vitali di apertura alla vita, ad amare senza condizioni. "La resurrezione non è un avvenimento ma è un evento", dice Giovanni Vannucci.
La frase più antica che parla resurrezione di Gesù la troviamo nella prima lettera ai Corinzi (15,3-8), dove Paolo sembra che si affanni ad enumerare le apparizioni, personali e collettive, che possano avvalorino un fatto che non è, in nessun caso, comprovato in quanto si tratta di un'esperienza di fede: "*A voi infatti ho trasmesso, anzitutto, quello che anch'io ho ricevuto, cioè che Cristo morì per i nostri peccati secondo le Scritture e che fu sepolto e che è risorto il terzo giorno secondo le Scritture e che apparve a Cefa e quindi ai Dodici. In seguito apparve a più di*

cinquecento fratelli in una sola volta: la maggior parte di essi vive ancora, mentre alcuni sono morti. Inoltre apparve a Giacomo, e quindi a tutti gli apostoli. Ultimo fra tutti apparve anche a me come a un aborto".
Ma nel quarto vangelo, contro questa visione, risuona chiaro il monito di Gesù verso coloro, Tommaso per primo, che hanno bisogno di prove per credere: «*Perché mi hai veduto, tu hai creduto; beati quelli che non hanno visto e hanno creduto!*» (29,29). La fede non cerca, perché non ne ha bisogno, prove sensibili.
La resurrezione è infatti raccontata con allusioni, immagini, perifrasi che descrivono un fatto vero, di cui si può fare solo un'esperienza interiore, di pura fede. Disse Gesù a Marta: «*Non ti ho detto che, se credi, vedrai la gloria di Dio?*» (Giovanni 11,40). È un invito, a lei, a tutta la comunità di Betania (ma anche a noi) a fare una profonda esperienza personale vitale, tale da scatenare una cambiamento profondo nella loro vita e nella vita di tutti i credenti perché "la morte, limite ultimo dell'uomo, la morte stessa è stata vinta" dice Roger Garaudy.
Ma Pietro, negli Atti degli Apostoli, dice: "*Questo Gesù, Dio lo ha risuscitato e noi tutti ne siamo testimoni*" (2,32), e il lettore capisce testimoni oculari, mentre invece l'evangelista dice testimoni della presenza viva del risorto "per fede ed esperienza".
E lo stupendo racconto lucano (24,13-35) dei discepoli di Emmaus parla proprio dell'esperienza che ognuno di noi può fare del Cristo risorto nella cena eucaristica se, cibatosi del corpo, del sangue e della parola di Gesù, si dona e si fa egli stesso pane spezzato per i fratelli.
La resurrezione non è un simbolo o un'illusione, ma un cambiamento, una metamorfosi, una trasfigurazione della sua e, in futuro, delle nostre vite, come racconta Marco in 9,2-10 e nei paralleli sinottici.
Per Paolo al momento della morte l'azione di Dio dona una nuova vita e un nuovo corpo spirituale, mentre la "persona" resta la stessa, certamente trasformata; non sappiamo come, ma lo sapremo dopo, dice la seconda la lettera di Giovanni.
Il racconto della tomba trovata vuota vuol indicare che tutto il vecchio è finito, ora esiste solo il nuovo e non serve il corpo materiale per avere un corpo spirituale. Quel vuoto non è la prova della resurrezione e anzi la prova sta proprio nella mancanza di prove, la certezza sta nel non avere certezze. Dice Lilia Sebastiani: "Il sepolcro è vuoto, ma quel vuoto non aiuta la fede" (…) "Non è una prova, ma un segno. Il segno della morte svuotata del suo potere".
Siamo nel campo della pura fede, ossia in assenza assoluta di prove, e gli evangelisti lo dicono affidando il messaggio alle donne, la cui testimonianza in quella cultura era assolutamente nulla.
Un fatto reale, ma non storico, che non ha avuto spettatori: la notizia è vera ma non ci sono prove.
Eppure in Atti 4,33-34 si dice che gli apostoli davano testimonianza della resurrezione del signore Gesù e la sua presenza viva nella comunità, con una affermazione sorprendente: "*Nessuno infatti tra loro era bisognoso*". Ciò che non può essere portato come prova, mostra che il Signore è presente.
Se accettiamo nella fede quello che Gesù ha detto, allora egli è veramente risorto, è vivo e operante nella nostra vita.
"Il Nuovo Testamento non è interessato prima di tutto alla "storicità della resurrezione", ma, più profondamente, al suo significato teologico e salvifico. La resurrezione di Gesù non è semplicemente un fatto da ricordare o raccontare, ma da vivere" dice Bruno Maggioni.
È la fede, l'esperienza di vita avuta con Gesù che rende attendibili le sue parole di resurrezione.
E alla resurrezione di Gesù è strettamente legata la nostra, come dice Paolo in 1Corinti 15,12-20:

"*Ora, se si annuncia che Cristo è risorto dai morti, come possono dire alcuni tra voi che non vi è resurrezione dei morti? Se non vi è resurrezione dei morti, neanche Cristo è risorto! Ma se Cristo non è risorto, vuota allora è la nostra predicazione, vuota anche la vostra fede. Noi, poi, risultiamo falsi testimoni di Dio, perché contro Dio abbiamo testimoniato che egli ha risuscitato il Cristo mentre di fatto non lo ha risuscitato, se è vero che i morti non risorgono. Se infatti i morti non risorgono, neanche Cristo è risorto; ma se Cristo non è risorto, vana è la vostra fede e voi siete ancora nei vostri peccati. Perciò anche quelli che sono morti in Cristo sono perduti. Se noi abbiamo avuto speranza in Cristo soltanto per questa vita, siamo da commiserare più di tutti gli uomini. Ora, invece, Cristo è risorto dai morti, primizia di coloro che sono morti*".
Scrive Carlo Molari che "Gesù risorto indica un traguardo cui tutti possono pervenire e dona la forza necessaria per raggiungerlo".
Dice Giuseppe Barbaglio: "Non si tratta di una resurrezione spiritualistica, delle anime per intenderci, equivalente all'immortalità beata degli spiriti. Non è neppure una riassunzione della corporeità terrena e caduca, come fantasticavano alcuni gruppi all'interno del giudaismo. È invece resurrezione corporea, non fisica, ma di una nuova corporeità che coinvolge tutto l'uomo - non una sua parte - in quanto soggetto essenzialmente relazionato a Dio, agli altri, al mondo: relazionalità nuova perché attraversata pienamente dallo Spirito, diversa da quella vissuta ora nella caducità e mortalità e altra, ancor più da quella «carnale» che è all'insegna dell'adorazione del mondo invece che del creatore e della sconfessione pratica della fraternità umana".
I vangeli raccontano di una tomba vuota, come il luogo dove una vita finisce e dove la vita ha inizio, per lui che, dice Paolo, è primizia dei risorti perché tutti gli uomini risorgano.

In tutti i vangeli sono le donne le prime testimoni della resurrezione all'alba del primo giorno della settimana,"il terzo giorno" dopo il venerdì, ma solo per dire che le donne hanno potuto "constatare" la sua resurrezione solo la domenica mattina.
Ma "Diciamolo subito con chiarezza: *il mistero pasquale è unico.* Morte, resurrezione, Ascensione e dono dello Spirito sono avvenuti nel medesimo istante, nel momento della morte di Gesù" scrive Fernando Armellini.
«*In verità, in verità io vi dico: se uno osserva la mia parola, non vedrà la morte in eterno*» (Giovanni 8,51). Non si passerà dalla vita alla morte, ma da una qualità di vita mortale ad un'altra eterna. Senza interruzione.
La resurrezione è donata al momento della morte: si depone un corpo materiale e mortale, e risorge un corpo spirituale e immortale per azione dello Spirito. Non la vita contrapposta alla morte, ma la morte si contrappone alla nascita, come due espressioni della stessa vita. Così come il feto, nascendo, muore alla vita uterina con l'amore di una sola persona e rinasce alla vita di relazione con l'amore di molti.
Il risorgere non è un ritorno alla vita precedente, ma una nuova vita che scaturisce dalla potenza di Dio. Per questo la comunità cristiana arriverà ad affermare (Efesini 2,6) che i credenti sono già resuscitati: "*Con lui ci ha anche risuscitato e ci ha fatto sedere nei cieli, in Cristo Gesù*". Insomma, già fatto!
La primitiva comunità cristiana credeva che Gesù non risuscitava i morti, ma comunicava ai vivi che gli davano adesione (*chi crede in me*), una qualità di vita che è detta eterna, non perché dura per sempre ma perché è capace di superare la fine della vita biologica.
Lo dice con forza Gesù a Marta nei versetti 25-26 del capitolo 11 di Giovanni; "*Gesù le disse: «Io sono la risurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà; chiunque vive e crede in me, non morirà in eterno. Credi questo?»*".
Lo sottolinea anche Paolo che in Efesini 2,6 (*Con lui ci ha anche risuscitati e ci ha fatto sedere nei cieli in Cristo Gesù*) e in Colossesi 2,12 (*Con lui sepolti nel battesimo, con lui siete anche risorti mediante la fede nella potenza di Dio, che lo ha risuscitato dai morti*) e 3,1 (S*e dunque siete risorti con Cristo*), parlando, ai cristiani di allora, di una resurrezione già avvenuta.
Lo ribadisce Giovanni: "*Il padre risuscita i morti e li fa rivivere, così il figlio risuscita a vita chi vuole*" (5,21) e "*In verità in verità vi dico, chi ascolta la mia parola e crede in colui che mi ha inviato, ha la vita eterna e non incorre nel giudizio, ma è già passato dalla morte alla vita*" (5,24) e "*Gesù le disse: «Io sono la resurrezione e la vita; chi crede in me, anche se muore, vivrà; chiunque vive e crede in me, non morirà in eterno*»" (11,25-26). Dio ci ha creati per la vita eterna.
Nel vangelo apocrifo di Filippo è scritto: "*Chi dice che prima si muore e poi si risorge, sbaglia. Se non si risuscita prima , mentre si è ancora in vita, morendo non si risuscita più*".
Infine un paragrafo del capitolo 11 di Giovanni, nella Bibbia CEI è intitolato "Gesù risuscita Lazzaro". Però, se la resurrezione è il passaggio irreversibile dalla vita biologica alla vita eterna, allora Lazzaro non è resuscitato e, se è veramente uscito dalla tomba completamente legato, allora si tratta solo della rianimazione di un cadavere putrefatto, in attesa che muoia nuovamente. Ma, come scrive lo scrittore portoghese Josè Saramago, nessuno, per quanto male possa aver fatto, merita di morire due volte. Figuriamoci il fratello di Marta e Maria, l'amico di Gesù. Ma, è certo, il racconto è solo una parabola che serve a prefigurare e annunciare la resurrezione di Gesù.
Anche il concilio Vaticano II ha fatto un uso discreto e riservato del termine "anima", preferendogli quello di "persona", più idoneo ad esprimere l'unità dell'uomo e a rivalutarne il corpo.
D'altronde, la dottrina cattolica non è chiara, ad iniziare dal credo. Infatti il "Credo apostolico" (inizi del III secolo) parla di "resurrezione della carne", mentre il Credo niceno-costantinopolitano (fine IV secolo), parla di "resurrezione dei morti".
Lo stesso Catechismo della Chiesa Cattolica si contraddice. Infatti parla di "Unità di anima e corpo" (362-368), dice che "Grazie all'anima spirituale, il corpo composto di materia è un corpo umano e vivente; lo spirito e la materia, nell'uomo, non sono due nature congiunte, ma la loro unione forma un'unica natura" (365), che "Dopo la morte la vita della persona umana continua in modo spirituale" (996). Ma poi risorge una visione dualistica, quando dice: "Con la morte, separazione dell'anima dal corpo, il corpo dell'uomo cade nella corruzione, mentre la sua anima va incontro a Dio, pur restando in attesa di essere riunita al suo corpo glorificato. Dio nella sua onnipotenza restituirà definitivamente la sua vita incorruttibile ai nostri corpi riunendole nostre anime, in forza della Resurrezione di Gesù" (997).
Invece il Catechismo degli adulti della CEI, "La verità vi farà liberi", dice «Dopo la morte sopravvive l'io personale, dotato di coscienza e di volontà. Se si vuole chiamarlo "anima", bisogna intendere questa parola in senso biblico».
Enzo Bianchi calcola che, se l'anno della morte di Gesù la Pasqua ebraica cadeva di sabato, si può asserire con certezza che Gesù è morto il venerdì 9 aprile dell'anno 30.

Vedi anche ALZARSI, EUCARESTIA.

RICCHEZZA

Nei vangeli, specie in Luca, la ricchezza è un ostacolo alla salvezza, se si esclude Zaccheo, un pubblicano e ricco . La ricchezza non è cattiva per se stessa ma per le brame che scatena, per il pericolo di essere posseduti da quanto si possiede, per l'avidità nell'accumulare, nel non utilizzarla per il bene ossia per un progetto di salvezza del mondo e per costruire il Regno di Dio, tanto che Luca (16,9) riporta una frase di Gesù che dice: "*Ebbene, io vi dico: fatevi degli amici con la ricchezza disonesta, perché, quando questa verrà a mancare, essi vi accolgano nelle dimore eterne*": disonesta, iniqua, (mammona iniqiuitatis), potenzialmente ingiusta perché spesso accumulata tramite l'ingiustizia.
"La ricchezza è un idolo quando è fine a se stessa. Il più tremendo idolo che divora gli stessi adepti; e la sua religione è l'avarizia, il suo culto lo sfarzo e l'ipocrisia". (…) "L'arricchirsi, infatti, avviene sempre a danno di qualcuno" (Davide Maria Turoldo).
L'accumulo della ricchezza, il lusso sfrenato e lo spreco, sono fonte di ingiustizia e sfruttamento dei deboli in un sistema sociale ingiusto e crudele.
Ma nel pensiero ebraico e nella teologia veterotestamentaria, la ricchezza era ritenuta una benedizione divina e "nel mondo pagano la ricchezza era espressione della predestinazione voluta dalla divinità, per cui non aveva senso preoccuparsi dei poveri e degli indigenti, ed era inconcepibile che un ricco dovesse condividere i suoi beni con quelli che erano nel bisogno; anche per la religione giudaica l'interesse per chi era nel bisogno era circoscritto solo a quelli del proprio gruppo di appartenenza. In contrasto con queste posizioni si ergeva la novità del messaggio evangelico, centrato sulla condivisione dei beni materiali e sulla misericordia rivolta a tutti, anche ai nemici" (Ricardo Perez).
Nel Nuovo Testamento la ricchezza è un ostacolo alla salvezza e, nell'episodio del ricco epulone, Luca (16,19-31) mostra il potere devastante della ricchezza (potere, denaro) e le ingiustizie omicide che troppo spesso si porta dietro: una vita passata nei piaceri è una vita perduta per sempre e Dio reintegra nella sua umanità offesa, Lazzaro. Scrive Martin Lutero che "Radice di tutti i mali è l'avidità del denaro", mentre Rabindranath Tagore aggiunge: "Chi non si libera delle ricchezze, ne rimane prigioniero. Tanto più ci si lega ai beni della terra, tanto più si mette la propria salvezza in pericolo" e "Tutto quello a cui non sappiamo rinunciare ci tiene legati e ci impedisce il cammino. Nella rinuncia, invece, diventiamo liberi". Scriveva Georges Bernanos ne "Il diario di un parroco di campagna": "Sui sacchi di monete d'oro Nostro Signore avrebbe scritto di sua mano «pericolo di morte», come fa il genio civile sui tralicci".
I testi della Bibbia cristiana da citare sono tanti:
- "E ora a voi, ricchi: piangete e gridate per le sciagure che vi sovrastano! Le vostra ricchezze sono imputridite, le vostre vesti sono state divorate dalle tarme; il vostro oro e il vostro argento sono consumati dalla ruggine, la loro ruggine si leverà a testimonianza contro di voi e divorerà le vostre carni come un fuoco. Avete accumulato tesori per gli ultimi giorni! Ecco, il salario da voi defraudato ai lavoratori che hanno mietuto le vostre terre grida; e le proteste dei mietitori sono giunte alle orecchie del Signore degli eserciti. Avete gozzovigliato sulla terra e vi siete saziati di piaceri, vi siete ingrassati per il giorno della strage" (Giacomo 5,1-5);
- "Se dunque non siete stati fedeli nella ricchezza disonesta, chi vi affiderà quella vera? E se non siete stati fedeli nella ricchezza altrui, chi vi darà la vostra? Nessun servitore può servire due padroni, perché o odierà l'uno e amerà l'altro, oppure si affezionerà all'uno e disprezzerà l'altro. Non potete servire Dio e la ricchezza». I farisei, che erano attaccati al denaro, ascoltavano tutte queste cose e si facevano beffe di lui" (Luca 16,11-14);
- "Quello seminato tra i rovi è colui che ascolta la Parola, ma la preoccupazione del mondo e la seduzione della ricchezza soffocano la Parola ed essa non dà frutto. Gli disse Gesù: «Se vuoi essere perfetto, va', vendi quello che possiedi, dallo ai poveri e avrai un tesoro nel cielo; e vieni! Séguimi!». Udita questa parola, il giovane se ne andò, triste; possedeva infatti molte ricchezze. Gesù allora disse ai suoi discepoli: «In verità io vi dico: difficilmente un ricco entrerà nel regno dei cieli. Ve lo ripeto: è più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio»" (Matteo 19,22-24);
- "Altri sono quelli seminati tra i rovi: questi sono coloro che hanno ascoltato la Parola, ma sopraggiungono le preoccupazioni del mondo e la seduzione della ricchezza e tutte le altre passioni, soffocano la Parola e questa rimane senza frutto" (Marco 4,18-19);
- "Quelli invece che vogliono arricchirsi, cadono nella tentazione, nell'inganno di molti desideri insensati e dannosi, che fanno affogare gli uomini nella rovina e nella perdizione. L'avidità del denaro infatti è la radice di tutti i mali; presi da questo desiderio, alcuni hanno deviato dalla fede e si sono procurati molti tormenti" (1Timoteo 6,9-10):
- "E ora a voi, ricchi: piangete e gridate per le sciagure che cadranno su di voi! Le vostre ricchezze sono marce, i vostri vestiti sono mangiati dalle tarme. Il vostro oro e il vostro argento sono consumati dalla ruggine, la loro ruggine si alzerà ad accusarvi e divorerà le vostre carni come un fuoco. Avete accumulato tesori per gli ultimi giorni! Ecco, il salario dei lavoratori che hanno mietuto sulle vostre terre e che voi non avete pagato, grida, e da

voi defraudato ai lavoratori che hanno mietuto le vostre terre grida; e le proteste dei mietitori sono giunte alle orecchie del Signore onnipotente. Sulla terra avete vissuto in mezzo a piaceri e delizie, e vi siete ingrassati per il giorno della strage" (Giacomo 5,1-5).

Vedi anche POVERI, MAMMONA.

Torna all'indice generale

RICCO

Arturo Paoli dice che "si può definire ricco colui che è un ostacolo all'evento-Regno perché non partecipa all'avanzare della giustizia con una scelta politica, né cogliendo il grido dei poveri esclusi come un appello a rivedere un progetto politico che produce ingiustizia in progressione geometrica"e, aggiunge Zeno Saltini, "Quello che avete in più non vi appartiene".
"Ricco è colui che ha e che trattiene per sé. Signore, colui che dona e condivide con gli altri" (Alberto Maggi).
Infatti chi ripone le sue certezze nella ricchezza non sa che non possiede, ma è posseduto.
Nei vangeli i ricchi sono sempre personaggi negativi, meno Zaccheo: Gesù "*Entrò nella città di Gerico e la stava attraversando, quand'ecco un uomo, di nome Zaccheo, capo dei pubblicani e ricco, cercava di vedere chi era Gesù, ma non gli riusciva a causa della folla, perché era piccolo di statura. Allora corse avanti e, per riuscire a vederlo, salì su un sicomòro, perché doveva passare di là. Quando giunse sul luogo, Gesù alzò lo sguardo e gli disse: «Zaccheo, scendi subito, perché oggi devo fermarmi a casa tua». Scese in fretta e lo accolse pieno di gioia. Vedendo ciò, tutti mormoravano: «È entrato in casa di un peccatore!». Ma Zaccheo, alzatosi, disse al Signore: «Ecco, Signore, io do la metà di ciò che possiedo ai poveri e, se ho rubato a qualcuno, restituisco quattro volte tanto». Gesù gli rispose: «Oggi per questa casa è venuta la salvezza, perché anch'egli è figlio di Abramo. Il Figlio dell'uomo infatti è venuto a cercare e a salvare ciò che era perduto»*" (Luca 18,10). Zaccheo si redime rinunciando alla ricchezza e condividendola.
C'è poi Giuseppe d'Arimatea che salvò il cadavere di Gesù dalla fossa comune, ma senza aver compreso il suo messaggio: "*Venuta la sera, giunse un uomo ricco, di Arimatea, chiamato Giuseppe; anche lui era diventato discepolo di Gesù. Questi si presentò a Pilato e chiese il corpo di Gesù. Pilato allora ordinò che gli fosse consegnato*" (Matteo 27,57-58).
Gli altri rischiano di perdersi, come è ripetuto più volte:
- "*Altri sono quelli seminati tra i rovi: questi sono coloro che hanno ascoltato la Parola, ma sopraggiungono le preoccupazioni del mondo e la seduzione della ricchezza e tutte le altre passioni, soffocano la Parola e questa rimane senza frutto*" (Marco 4,18-19).
- «*È più facile che un cammello passi per la cruna di un ago, che un ricco entri nel regno di Dio*» (Marco 19,25).
- «*Ma guai a voi, ricchi, perché avete già ricevuto la vostra consolazione*» (Luca 6,24).
- "*Poi disse loro una parabola: «La campagna di un uomo ricco aveva dato un raccolto abbondante*" (Luca 12,16).
- "*Un povero, di nome Lazzaro, stava alla sua porta, coperto di piaghe, bramoso di sfamarsi con quello che cadeva dalla tavola del ricco; ma erano i cani che venivano a leccare le sue piaghe*" (Luca 16,20-21).
- "*Altri sono quelli seminati tra i rovi: questi sono coloro che hanno ascoltato la Parola, ma sopraggiungono le preoccupazioni del mondo e la seduzione della ricchezza e tutte le altre passioni, soffocano la Parola e questa rimane senza frutto*" (Marco 4,18-19).

Torna all'indice generale

RISCATTARE

Con gli equivalenti REDIMERE e SALVARE.
Per questa ragione i primogeniti maschi di Israele che, secondo la Legge, sono di proprietà del Signore, andavano riscattati con un'offerta di 5 sicli d'argento e ciò avveniva quando la madre si presentava ai sacerdoti perché le fosse tolta l'impurità: "*Quando furono compiuti i giorni della loro purificazione rituale, secondo la legge di Mosè, portarono il bambino a Gerusalemme per presentarlo al Signore – come è scritto nella legge del Signore: Ogni maschio primogenito sarà sacro al Signore – e per offrire in sacrificio una coppia di tortore o due giovani colombi, come prescrive la legge del Signore*" (Luca 2,22-24).

Gesù, figlio di Dio e Dio, ci ha riscattati per amore: "*Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il Figlio unigenito, perché chiunque crede in lui non vada perduto, ma abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,16).
In Marco 10,45 e Matteo 20.28: " ... *il figlio dell'Uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*". Gesù paga il riscatto per le nostra liberazione, non a Dio, come taluni dicono, (*offerto in sacrificio per noi*, dice la liturgia eucaristica) ma al potere religioso, che lo vuole morto.
"*Quando venne la pienezza del tempo, Dio mandò il suo Figlio, nato da donna, nato sotto la Legge, per riscattare quelli che erano sotto la Legge, perché ricevessimo l'adozione a figli*" (Gàlati 4,5).
Per liberare gli uomini dal peccato (non dai peccati) Gesù ha dato tutto se stesso tutti i giorni, fino alla croce.
Per la "realizzazione compiuta del progetto di Dio attraverso la fedeltà di un uomo che ha accolto il dono (di Dio) in maniera così esaustiva e completa da essere costituito da Dio riferimento di vita, «causa di salvezza eterna per tutti coloro che gli ubbidiscono». Gesù rappresenta il modello storico in cui l'offerta creatrice di Dio finalmente ha trovato un ambito in cui esprimersi compiutamente e realizzare quella somiglianza che in Adamo era stata appena delineata e che l'infedeltà di molti aveva a lungo ritardato (Carlo Molari).
"*Cristo ci ha riscattati dalla maledizione della Legge, diventando lui stesso maledizione per noi, come sta scritto: Maledetto chi è appeso al legno*" (Gàlati 3,13 e Deuteronomio21,23). È questa la liberazione portata da Gesù, la liberazione delle Legge, non dalla legge di Dio ma quella falsa del potere religioso: "Come potete dire: "*Noi siamo saggi, perché abbiamo la legge del Signore"? A menzogna l'ha ridotta lo stilo menzognero degli scribi!*" (Geremia 8,8).

Torna all'indice generale

RISCATTO

Il riscatto è una figura giuridica della legislazione del popolo d'Israele per cui il parente più prossimo aveva il diritto-dovere di pagare un riscatto per liberare il componente della famiglia che era stato reso schiavo per debiti o durante una razzia dei nemici, o per qualsiasi altra causa; ma anche di riacquistare alla famiglia un bene che un componente del clan aveva perduto.
Ma il termine indica pure il diritto di vendetta per un torto subìto dal famigliare, da parte di un vendicatore.
Chi paga il riscatto si chiama "redentore" o "salvatore" anche se salvatore non viene dalla stessa radice greca.
In ebraico si dice ***goel***, (da ***gaal***, liberare) ossia colui che riscatta, che libera.
L'azione di Dio per riscattare Israele domina la Bibbia ebraica e Dio, prima di essere riconosciuto dagli Israeliti come creatore, lo è come liberatore, per averlo salvato dalle mani dei nemici, prima l'Egitto e poi Babilonia. Il popolo riscattato deve allora servire il Signore rispettando le sue leggi:
- "*Chi ha disperso Israele lo raduna e lo custodisce come un pastore il suo gregge. Perché il Signore ha riscattato Giacobbe, lo ha liberato dalle mani di uno più forte di lui*" (Geremia 31,10-11).
- "*Pertanto, dice alla casa di Giacobbe il Signore, che riscattò Abramo*" (Isaia 29,22).
- "*Ma Dio li salvò per il suo nome, per far conoscere la sua potenza. Minacciò il Mar Rosso e fu prosciugato, li fece camminare negli abissi come nel deserto. Li salvò dalla mano di chi li odiava, li riscattò dalla mano del nemic*o" (Salmo 106,8-10).
Dio riscatta il suo popolo con il sangue dei primogeniti egiziani e dell'esercito del faraone. Infatti al Signore della vita appartengono i primogeniti: «*Ecco ogni primogenito è mio. Quando io colpii tutti i primogeniti in terra d'Egitto, io consacrai a me in Israele ogni primogenito, sia dell'uomo sia del bestiame; essi mi apparterranno. Io sono il Signore*» (Numeri 3,13) e devono pertanto essere riscattati, pagando ai sacerdoti del Tempio cinque sicli d'argento.
Lo narra Luca quando la madre di Gesù si presenta ai sacerdoti perché le sia tolta l'impurità: "*Quando furono compiuti i giorni della loro purificazione rituale, secondo la legge di Mosè, portarono il bambino a Gerusalemme per presentarlo al Signore – come è scritto nella legge del Signore: Ogni maschio primogenito sarà sacro al Signore – e per offrire in sacrificio una coppia di tortore o due giovani colombi, come prescrive la legge del Signore*" (Luca 2,22-24).
Il "riscatto" compare nel passo evangelico in cui Gesù sprona gli apostoli a non dominare, ma a farsi servi: «*Anche il Figlio dell'uomo infatti non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*» (Marco 10,45 e Matteo 20,28).
A questo dono perfetto d'amore è stata data una lettura sacrificale, come ci viene ricordato ogni domenica durante la celebrazione eucaristica, che stravolge il dono stesso rendendolo, in effetti, vano.
Egli viene per redimere, riscattare, liberare, sciogliere le catene, salvare, giustificare, dando la vita, tutta la sua esistenza, fino alla morte: "Gesù non ci ha salvato in quanto ha versato il sangue, ma perché ha continuato ad amare, perdonare, ad esprimere la misericordia divina anche quando uomini violenti lo martoriavano in modo crudele fino a farlo morire" (Carlo Molari).

Il Figlio non è stato mandato da Dio perché fosse sacrificato ma per portare agli uomini un messaggio di libertà da ogni tipo di potere, ma Gesù finisce con il rimanere vittima del potere perché: "*Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il Figlio unigenito, perché chiunque crede in lui non vada perduto, ma abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,16). Il Figlio ci è "dato" perché avessimo la stessa vita di Dio.
"La redenzione non è un cambiamento di costume, di consuetudini, di abitudini, di gesti religiosi o sociali. È una trasformazione nell'intimo e nel profondo del nostro essere, che cambia qualitativamente: da chiuso diventa aperto, da egoista diventa altruista, da legato all'odio e alle piccole cattiverie della nostra esistenza diventa soltanto capace di amore" (…) "Il mistero cristiano è mistero di redenzione, cioè mistero di trasformazione totale del nostro essere, che da figlio della terra è chiamato ad essere figlio del cielo, da figlio della carne e del sangue è chiamato a diventare figlio dello Spirito, da figlio della materia è chiamato a diventare la realtà luminosa e santa di figli di Dio, di figli del Cielo" (Giovanni Vannucci).
Il "riscatto" compare nel passo evangelico in cui sprona gli apostoli a non dominare ma a farsi servi: «*Anche il Figlio dell'uomo infatti non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*» (Marco 10,45 e Matteo 20,28).
Egli viene per redimere, riscattare, liberare, sciogliere, togliere le catene, salvare, giustificare, dare la vita, tutta la sua esistenza, fino alla morte: "Gesù non ci ha salvato in quanto ha versato il sangue, ma perché ha continuato ad amare, perdonare, ad esprimere la misericordia divina anche quando uomini violenti lo martoriavano in modo crudele fino a farlo morire" (Carlo Molari).
Gesù non è stato mandato da Dio per essere sacrificato, ma portando agli uomini un messaggio di libertà da ogni tipo di potere, rimase vittima del potere, incompatibile con il servizio, perché: "*Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il Figlio unigenito, perché chiunque crede in lui non vada perduto, ma abbia la vita eterna*" (Giovanni 3,16).
La Redenzione è la salvezza, cioè la liberazione da tutte le idolatrie che ci impediscono di essere noi stessi fino in fondo.
"La redenzione non è un cambiamento di costume, di consuetudini, di abitudini, di gesti religiosi o sociali. È una trasformazione nell'intimo e nel profondo del nostro essere, che cambia qualitativamente: da chiuso diventa aperto, da egoista diventa altruista, da legato all'odio e alle piccole cattiverie della nostra esistenza diventa soltanto capace di amore" (Giovanni Vannucci).
"Il mistero cristiano è mistero di redenzione, cioè mistero di trasformazione totale del nostro essere, che da figlio della terra è chiamato ad essere figlio del cielo, da figlio della carne e del sangue è chiamato a diventare figlio dello Spirito, da figlio della materia è chiamato a diventare la realtà luminosa e santa di figli di Dio, di figli del Cielo" (Giovanni Vannucci)
Ma è Paolo di Tarso che scava in profondità nel concetto di "riscatto":
- "*Ma quando venne la pienezza del tempo, Dio mandò il suo Figlio, nato da donna, nato sotto la Legge, per riscattare quelli che erano sotto la Legge, perché ricevessimo l'adozione a figli. E che voi siete figli lo prova il fatto che Dio mandò nei nostri cuori lo Spirito del suo Figlio, il quale grida: «Abbà! Padre!». Quindi non sei più schiavo, ma figlio e, se figlio, sei anche erede per grazia di Dio*" (Gàlati 4,4-7).
-"*Cristo ci ha riscattati dalla maledizione della Legge, diventando lui stesso maledizione per noi, poiché sta scritto: Maledetto chi è appeso al legno, perché in Cristo Gesù la benedizione di Abramo passasse ai pagani e noi, mediante la fede, ricevessimo la promessa dello Spirito"* (Gàlati 3,13-14).
- "*Uno solo, infatti, è Dio e uno solo anche il mediatore fra Dio e gli uomini, l'uomo Cristo Gesù, che ha dato se stesso in riscatto per tutti*" (Timoteo 2,5-6).
- "*Egli entrò una volta per sempre nel santuario, non mediante il sangue di capri e di vitelli, ma in virtù del proprio sangue, ottenendo così una redenzione eterna"* e anche *"Egli è mediatore di un'alleanza nuova, perché, essendo intervenuta la sua morte in riscatto delle trasgressioni commesse sotto la prima alleanza, coloro che sono stati chiamati ricevano l'eredità eterna che era stata promessa*" (Ebrei 9,12.15).
Infine, nel libro dell'Apocalisse, si sottolinea l'universalità della salvezza:
"*E quando l'ebbe preso, i quattro esseri viventi e i ventiquattro anziani si prostrarono davanti all'Agnello, avendo ciascuno una cetra e coppe d'oro colme di profumi, che sono le preghiere dei santi, e cantavano un canto nuovo: «Tu sei degno di prendere il libro e di aprirne i sigilli, perché sei stato immolato e hai riscattato per Dio, con il tuo sangue, uomini di ogni tribù, lingua, popolo e nazione, e hai fatto di loro, per il nostro Dio, un regno e sacerdoti, e regneranno sopra la terra»"* (Apocalisse 5,8-10).

Vedi anche LIBERARE, LIBERAZIONE, REDENZIONE, SALVARE, SALVATORE.

Torna all'indice generale

ROCCIA

Il termine ebraico ***selà***, indica uno sperone roccioso che è anche un riparo sicuro.
I profeti paragonano Dio ad una roccia, "salda e forte", rifugio certo per chi confida in lui.
Solo in Matteo 16,18, Simone Pietro è paragonato ad una pietra dell'edificio-Chiesa, costruito sulla salda roccia, che è Gesù stesso, come dice l'apostolo Paolo: "*Non voglio infatti che ignoriate, fratelli, che i nostri padri furono tutti sotto la nube, tutti attraversarono il mare, tutti furono battezzati in rapporto a Mosè nella nube e nel mare, tutti mangiarono lo stesso cibo spirituale, tutti bevvero la stessa bevanda spirituale: bevevano infatti da una roccia spirituale che li accompagnava, e quella roccia era il Cristo*" (1Corinzi 10,2-4).
"*Chiunque ascolta queste mie parole e le mette in pratica, è simile a un uomo saggio che ha costruito la sua casa sulla roccia*", in Matteo 7,24, come in Luca 6,48. E ancora in Matteo 13,5-6: "*Un'altra parte cadde sul terreno sassoso (ma dice roccioso), dove non c'era molta terra; germogliò sùbito, perché il terreno non era profondo, ma quando spuntò il sole, fu bruciata e, non avendo radici, seccò*". Così anche in Marco 15,46: "*Egli allora, comprato un lenzuolo, lo depose dalla croce, lo avvolse con il lenzuolo e lo mise in un sepolcro scavato nella roccia. Poi fece rotolare una pietra (**lìthos**) all'entrata del sepolcr*o".
Troviamo il termine "pietre", al plurale, nel greco ***lithoi***.
Scrive Ernesto Balducci che per noi "Il cammino è lungo e parte da questo principio elementare e tragico: teniamo gli occhi sulle pietre scartate in quanto lì sono fissi gli occhi di Dio, è da li che siamo misurati, è li che si celebra, nel silenzio misterioso e terribile, il giudizio di Dio sul mondo".

Vedi anche PIETRO.

Torna all'indice generale

SABATO

Nella scrittura consonantica della lingua ebraica, la parola ***shabbàt*** ha le stesse consonanti (***sbt***) del verbo riposare. Il termine contiene anche il concetto di festa e di gioia. Inoltre, anche se è solo una semplice assonanza, il numero sette si dice ***shebà***.
L'osservanza del sabato, propria degli ebrei, e la circoncisione (che gli ebrei avevano in comune con molte popolazioni di Siria Palestina ed Egitto, ma sconosciuta in Mesopotamia) durante l'esilio in Babilonia, manifestavano l'identità specifica per i figli di Israele, e fondamenti della fede ebraica perché segno dell'Alleanza.
Il tardivo racconto biblico post-esilico della Genesi li farà risalire alla creazione e ad Abramo, sacralizzandoli.
Specie dopo l'esilio a Babilonia il precetto diventa un segno distintivo di un popolo o di una razza, un modo per separarsi dagli altri.
Il settimo giorno, secondo il racconto della Genesi, Dio si riposò dopo aver creato l'universo e l'uomo: "*Così furono portati a compimento il cielo e la terra e tutte le loro schiere. Dio, nel settimo giorno, portò a compimento il lavoro che aveva fatto e cessò nel settimo giorno da ogni suo lavoro che aveva fatto. Dio benedisse il settimo giorno e lo consacrò, perché in esso aveva cessato da ogni lavoro che egli aveva fatto creando*" (Genesi 2,1-3).
Il sabato è il sabato e gli altri giorni non hanno neanche un nome: sono semplicemente il primo, il secondo, il terzo, ecc. dopo il sabato. Ogni ebreo maschio ha l'obbligo di rispettare il riposo del sabato.
"*Ricòrdati del giorno del sabato per santificarlo. Sei giorni lavorerai e farai ogni tuo lavoro; ma il settimo giorno è il sabato in onore del Signore, tuo Dio: non farai alcun lavoro, né tu né tuo figlio né tua figlia, né il tuo schiavo né la tua schiava, né il tuo bestiame, né il forestiero che dimora presso di te. Perché in sei giorni il Signore ha fatto il cielo e la terra e il mare e quanto è in essi, ma si è riposato il settimo giorno. Perciò il Signore ha benedetto il giorno del sabato e lo ha consacrato*" (Esodo 20,8-11). Lo stesso ordine è ripetuto in Esodo 23,12 e in Deuteronomio 5,12-15.
Non sono ammesse eccezioni: "*Per sei giorni lavorerai, ma nel settimo riposerai; dovrai riposare anche nel tempo dell'aratura e della mietitura*" (Esodo 34,21). Non è permesso neanche accendere il fuoco: "*Mosè radunò tutta la comunità degli Israeliti e disse loro: «Queste sono le cose che il Signore ha comandato di fare: Per sei giorni si lavorerà, ma il settimo sarà per voi un giorno santo, un giorno di riposo assoluto, sacro al Signore. Chiunque in quel giorno farà qualche lavoro sarà messo a morte. In giorno di sabato non accenderete il fuoco, in nessuna delle vostre dimore»*" (Esodo 35,1-3).
La giornata deve passare in preghiera e meditazione sulla parola di Dio, dedicata al culto e allo studio della Legge.
E la trasgressione può significare la morte: "*Il Signore disse a Mosè: «Tu ora parla agli Israeliti e riferisci loro: "Osserverete attentamente i miei sabati, perché il sabato è un segno tra me e voi, di generazione in generazione, perché si sappia che io sono il Signore che vi santifica. Osserverete dunque il sabato, perché per voi è santo. Chi*

lo profanerà sia messo a morte; chiunque in quel giorno farà qualche lavoro, sia eliminato dal suo popolo. Per sei giorni si lavori, ma il settimo giorno vi sarà riposo assoluto, sacro al Signore. Chiunque farà un lavoro in giorno di sabato sia messo a morte. Gli Israeliti osserveranno il sabato, festeggiando il sabato nelle loro generazioni come un'alleanza perenne. Esso è un segno perenne fra me e gli Israeliti: infatti il Signore in sei giorni ha fatto il cielo e la terra, ma nel settimo ha cessato e ha preso respiro»" (Esodo 31,13-17).
Anche se un'eccezione esiste, perché nell'elenco suddetto di Esodo 20,8-11 non è nominata la moglie, che non è obbligata a rispettare il sabato, ma anzi per lei non è previsto il riposo.
L'osservanza del riposo sabbatico è la prescrizione principale della Legge e tutti sono tenuti a santificarlo, altrimenti il trasgressore può essere ucciso, nel caso lo faccia volontariamente, perché, se Dio osserva il sabato, allora tutti sono obbligati a farlo.
Il sabato inizia dal tramonto del giorno precedente ed è annunziato da tre squilli di tromba, suonati dall'alto Tempio.
Nato come un comandamento per la dignità dell'uomo, dono di Dio agli uomini perché fatti ad immagine di Dio, finisce con il diventare un segno di identità esclusivo del popolo ebraico, che lo distingue da tutti gli altri popoli, un comandamento sacro perché il rispetto dei precetti, ma sopratutto questo, rende santo il popolo d'Israele, santo nel senso che lo separa da tutti gli altri popoli per farne il popolo eletto, quello amato da Dio più degli altri.
Nel libro dell'Esodo il sabato diventa un giorno consacrato a Dio e in Deuteronomio diventa un comandamento.
Ma poi, da strumento di liberazione per l'uomo (come voleva Dio) è diventato uno strumento di oppressione, nient'altro che un tabù.
Ormai di sabato era tutto proibito: 613 precetti da osservare, ossia 365 comandamenti e 248 proibizioni.
Non si può accendere il fuoco, non si può camminare per più di 2000 cubiti (circa1000 metri) circa, né strappare spighe o curare un malato, neanche visitarlo, non si può mettere un arto fratturato sotto l'acqua fresca. Una mole enorme di assurdità da rispettare: tutto studiato a tavolino perché il popolo si sentisse sempre in colpa, bisognoso del perdono di Dio che solo i sacerdoti potevano dare.
Il dono di Dio, da benedizione (Esodo 20,11) era stato trasformato dalla religione, in una maledizione.
Gesù ci ricorda che il Padre (suo e nostro) non ha nulla a che vedere con il Dio legislatore della religione perché è, per la nostra fede, il Dio creatore. Per Gesù non c'è la Legge al centro della vita del credente, ma l'Uomo, immagine di Dio; non è il rispetto dei precetti che santifica, ma solo l'amore; allora tutto ciò che non favorisce la crescita umana va eliminato, ora come allora.
Perciò Gesù non l'ha violato o trasgredito il sabato: lo ha semplicemente eliminato, perché era usato come mezzo di oppressione; e con il sabato ha eliminato la Legge. Infatti, per Gesù, la creazione è ancora in atto, Dio non si è riposato e non riposa e noi siamo chiamati a collaborare: "Per questo i Giudei perseguitavano Gesù, perché faceva tali cose di sabato. Ma Gesù disse loro: «Il Padre mio agisce anche ora e anch'io agisco»" (Giovanni 5,16-17).
Gesù ci ha liberato e chiede ai suoi discepoli di essere liberatori.
E sceglie proprio il giorno di sabato per liberare e per guarire: Matteo 12,9; Marco 3,1; Giovanni 5,8 e 9,1; Luca 4,31; 4,38; 6,6; 13,10; 14,1.
Allo scriba che, con una domanda retorica, gli chiede: «*Qual è il primo di tutti i comandamenti?*» (Marco 12,28) Gesù non risponde, come ben sapeva, "il sabato" ma che «*Il sabato è stato fatto per l'uomo e non l'uomo per il sabato! Perciò il Figlio dell'uomo è signore anche del sabato*» (Marco 2,27-28).
Il sabato era il segno che la creazione era terminata e Dio si riposava. Per Gesù la creazione non è terminata: "*Per questo i Giudei perseguitavano Gesù, perché faceva tali cose di sabato. Ma Gesù disse loro: «Il Padre mio agisce anche ora e anch'io agisco»*" (Giovanni 5,16-17). Fin tanto che le persone umane non hanno la possibilità di realizzarsi come figli di Dio, la creazione non è terminata e tutti sono chiamati a collaborare:
"*L'ardente aspettativa della creazione, infatti, è protesa verso la rivelazione dei figli di Dio. La creazione infatti è stata sottoposta alla caducità – non per sua volontà, ma per volontà di colui che l'ha sottoposta – nella speranza che anche la stessa creazione sarà liberata dalla schiavitù della corruzione per entrare nella libertà della gloria dei figli di Dio. Sappiamo infatti che tutta insieme la creazione geme e soffre le doglie del parto fino ad oggi*" (Romani 8,19-22).
Con Gesù il rapporto con Dio non è più basato sull'osservanza di una Legge ma sull'accoglienza dell'amore del Padre.
A coloro che sono oppressi dal peso insopportabile (Atti 15,10) della Legge, Gesù dice: «*Venite a me, voi tutti che siete stanchi e oppressi, e io vi darò ristoro. Prendete il mio giogo sopra di voi e imparate da me, che sono mite e umile di cuore, e troverete ristoro per la vostra vita. Il mio giogo infatti è dolce e il mio peso leggero*» (Matteo 11,28-30). Gesù ci dice che è lui il nostro riposo.

Torna all'indice generale

SACERDOTE

In alcune religioni i sacerdoti, purificati attraverso riti e sacralizzati, sono considerati il necessario tramite tra gli uomini e la divinità. Sono persone che si separano dai comuni mortali per avvicinarsi al sacro e per sacralizzare ciò che è profano, attraverso sacrifici, riti e liturgie.
In Israele erano gli appartenenti alla tribù di Levi, i leviti, che formavano - ereditariamente, ossia con privilegi tramandati di padre in figlio - la casta sacerdotale ed erano genericamente addetti al culto divino; mentre, tra i figli di Levi, quelli che discendevano da Aronne, fratello di Mosè, erano i sacerdoti veri e propri, incaricati di stabilire il contatto con il divino: "*I loro fratelli leviti erano addetti a ogni servizio della Dimora nel tempio di Dio. Aronne e i suoi figli bruciavano le offerte sull'altare dell'olocausto e sull'altare dell'incenso, curavano tutto il servizio nel Santo dei Santi e compivano il rito espiatorio per Israele, secondo quanto aveva comandato Mosè, servo di Dio*" (1Cronache 6,33-34).
Seppure ereditario, il sacerdozio ebraico prevedeva alcune caratteristiche fisiche, in mancanza delle quali non si poteva essere ordinati, perché il libro del Levitico prevede 142 difetti impedienti.
Le famiglie sacerdotali erano suddivise in 24 classi che, dopo l'esilio, si alternavano, periodicamente e con turni molto rigidi, nel servizio al Tempio. Le prime dieci classi erano molto importanti e Zaccaria era nell'ottava: "*Al tempo di Erode, re della Giudea, vi era un sacerdote di nome Zaccaria, della classe di Abia, che aveva in moglie una discendente di Aronne, di nome Elisabetta*" (Luca 1,5).
Al tempo di Gesù si pensa che potessero esserci fra dodici e diciottomila sacerdoti, anche se qualche studioso parla addirittura di settantamila individui. Essi conducevano una vita normale e salivano al Tempio per le grandi feste religiose e, poteva capitare, per estrazione, quasi sempre una volta nella vita, di essere chiamati ad offrire l'incenso nel tempio di Gerusalemme. Così accadde a Zaccaria (il padre di Giovanni Battista, che avrebbe dovuto diventare anch'egli ereditariamente un sacerdote): "*Avvenne che, mentre Zaccaria svolgeva le sue funzioni sacerdotali davanti al Signore durante il turno della sua classe, gli toccò in sorte, secondo l'usanza del servizio sacerdotale, di entrare nel tempio del Signore per fare l'offerta dell'incenso*" (Luca 1,8-9).
Luca inizia il suo vangelo parlando di Zaccaria che si era recato a Gerusalemme per compiere il suo servizio sacerdotale. ma egli era talmente preso dalla liturgia, da non riuscire a credere alle parole che Dio gli stava rivolgendo. I riti della religione avevano preso il sopravvento sulla fede, la vuota liturgia lo aveva reso sordo, incredulo alle parole di vita che venivano da Dio.
A Gerusalemme la casta sacerdotale era al vertice della piramide del potere, con a capo il Sommo Sacerdote e il Sinedrio, che era formato dai sommi sacerdoti che appartenevano alle famiglie nobili, dagli anziani del popolo che erano la nobiltà non clericale, dagli scribi, il magistero indiscusso, e dai farisei, gli osservanti perfetti delle Legge e dei precetti.
Anche ad Atene e a Roma c'era un gran numero di sacerdoti, ma non esisteva una teocrazia, per cui il loro compito si esauriva nelle preghiere, nel culto e nei sacrifici. A Gerusalemme invece era stato messo in piedi un sistema tale da concentrare potere religioso e civile nelle mani di poche persone che controllavano anche l'intero sistema finanziario.
E quando è il clero che detta le leggi, lo fa per il suo bene esclusivo e per i partiti e le fazioni guelfe, che non mancano mai dove c'è da mangiare: "*Si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe*" (Matteo 23,6). E il popolo, i cittadini? Siano sottomessi a Dio o a chi comanda in nome di Dio. D'altronde sappiamo bene che, quando comanda un ***mullah***, vuole detenere il potere legislativo, esecutivo e giudiziario; naturalmente in nome di Dio.
Il Tempio era allora la più grande banca del medio oriente, e l'enorme quantità di denaro ed oro che vi affluiva, aveva profondamente corrotto coloro che ne erano i responsabili, che erano divenuti avidi di denaro, ricchezza e potere. E il Sommo Sacerdote in carica, come rappresentante del popolo davanti a Dio, era il capo indiscusso del potere religioso e civile, esercitato dal clero (sacerdoti e leviti ad essi subordinati), con l'appoggio determinante degli scribi e dei farisei. Ma nessuno si ribellava perché: "Dio lo vuole". Fino a Gesù.
La distruzione definitiva del Tempio ad opera dei Romani fece sparire i sacerdoti dall'orizzonte del popolo ebraico, ma già nella comunità di Qumran, dove si erano rifugiati alcuni sacerdoti che si opponevano alla corrotta classe sacerdotale di Gerusalemme, c'era la sicura convinzione che la comunità nella sua interezza, e non il Tempio, fosse il santuario vivente di Dio.
Nei vangeli i sacerdoti sono tutti personaggi negativi, refrattari alla parola del Signore: da Zaccaria che non aveva creduto alla promessa divina, al sacerdote della parabola del "buon samaritano". I sommi sacerdoti, quelli al vertice della piramide del potere religioso, erano la crema della feccia, quelli che maggiormente temevano le parole e i gesti di quel galileo, tanto da ucciderlo per mano degli odiati romani: "*Ma uno di loro, Caifa, che era sommo sacerdote quell'anno, disse loro: «Voi non capite nulla! Non vi rendete conto che è conveniente per voi che un solo uomo muoia per il popolo, e non vada in rovina la nazione intera!»*" (Giovanni 11,49-50). Gesù stava facendo saltare il sistema.

Gesù non era un sacerdote perché non era un discendente di Levi, ma era un laico, che, se avesse messo piede nello spazio sacro del Tempio, sarebbe stato lapidato, come qualsiasi altro laico. Non lo erano i suoi discepoli né gli apostoli, né lo saranno per secoli, secondo la volontà di Gesù.
Nei vangeli troviamo Gesù sempre e solo nel portico di Salomone - cioè il portico dei laici, degli uomini - dove passeggiava e insegnava.
Gesù, attaccando con violenza il sistema religioso giudaico, prefigurando la distruzione del Tempio e la fine del sacerdozio, ha combattuto la sua più feroce battaglia contro il clero di Gerusalemme. Uno che va dicendo che Dio non è nel Tempio ma che vive nell'intimo dell'uomo, che non chiede né offerte né sacrifici, ma che si offre, che il sacerdozio non è solo inutile, ma dannoso perché si frappone tra il Padre e i figli, costui deve morire, per volontà del clero, che si sente minacciato nel suo potere.
"La rivoluzione di Gesù di Nazareth era stata nel denunciare questa piramide di mediatori e di mediatori dei mediatori, nel dare ai poveri la gioiosa certezza che il loro rapporto con Dio era immediato. Lo potevano chiamare Padre senza passare attraverso le strutture del tempio e le legittimazioni del Sinedrio" (Ernesto Balducci).
L'apostolo Paolo, nella prima metà del I secolo, poco dopo la morte di Gesù, comincia la sua attività evangelizzatrice fondando le prime Chiese come comunità dalla struttura molto democratica, basata sui carismi, doni che lo Spirito, in maniera differenziata, dà a tutti, in funzione della crescita della comunità, per formare una fraternità, nella collaborazione. Dare voce a tutti serve ad edificare la comunità nella comunione (***Koinonia***).
Ma già dopo pochi decenni, come dimostrano le Lettere Pastorali, si va perdendo la compartecipazione e le Chiese assumono una struttura verticistica patriarcale, con qualcuno che prevale sugli altri, una struttura che si regge su una trasmissione di potere tramite l'imposizione della mani, con la sacralizzazione del presbitero (che somiglia sempre più ad un sacerdote, anche se non lo è), una figura che si separa dagli altri, tradendo le parole di Paolo in Gàlati 3,26-26: "*Tutti voi infatti siete figli di Dio mediante la fede in Cristo Gesù, poiché quanti siete stati battezzati in Cristo vi siete rivestiti di Cristo. Non c'è Giudeo né Greco; non c'è schiavo né libero; non c'è maschio e femmina, perché tutti voi siete uno in Cristo Gesù*". È già finita l'uguaglianza e sono ignorati i doni dello Spirito. Durante i secoli a venire, la figura del presbitero si fossilizza, diventando una figura immutabile del potere maschile misogeno, legato alla distinzione fra maschio (degno) e femmina (indegna). E quanto alla pretesa dei preti di essere i soli a rimettere i peccati, riporto le parole di Giovanni 20,19-23: "*La sera di quel giorno, il primo della settimana, mentre erano chiuse le porte del luogo dove si trovavano <u>i discepoli</u> per timore dei Giudei, venne Gesù, stette in mezzo e disse loro: «Pace a voi!». Detto questo, mostrò loro le mani e il fianco. E <u>i discepoli</u> gioirono al vedere il Signore. Gesù disse loro di nuovo: «Pace a voi! Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi». Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo. A coloro a cui perdonerete i peccati, saranno perdonati; a coloro a cui non perdonerete, non saranno perdonati»*". Si parla di discepoli e non di apostoli. Senza dimenticare Luca 6,37: "*Non giudicate e non sarete giudicati; non condannate e non sarete condannati; perdonate e sarete perdonati*", ossia chi non perdona non sarà perdonato.
In ogni caso un presbitero o un vescovo (era all'inizio una questione solo di nome e non di competenze) che erano scelti tra i più saggi della comunità, che avessero una sola moglie, che sapessero educare bene i loro figli.
Infatti nella Chiesa primitiva il termine sacerdote veniva riservato solo a Cristo e alla sua Chiesa, intesa nella sua globalità di popolo sacerdotale. Poi, il popolo di Dio esercitava il sacerdozio con ministeri diversi, cominciando dalla famiglia, primo ministero sacerdotale, e poi tutti gli altri ministeri, compreso quello presbiterale o episcopale, che non era disgiunto dalla famiglia, perché erano tutti sposati.
All'inizio, a capo delle comunità, c'erano anche donne come, per esempio, è scritto in Romani 16,1-2: "*Vi raccomando Febe, nostra sorella, che è al servizio della Chiesa di Cencre: accoglietela nel Signore, come si addice ai santi, e assistetela in qualunque cosa possa avere bisogno di voi; anch'essa infatti ha protetto molti, e anche me stesso*".
Nelle comunità apostolica di Gerusalemme invece il problema di Paolo non esisteva e l'unico ministero voluto da Pietro fu il diaconato (Atti 6,1-6). Lo stesso Simone Pietro non fu mai né presbitero né tanto meno vescovo e, in senso stretto, neanche papa. Nella Roma imperiale il sommo pontefice era l'imperatore. Poi si chiamarono così i vescovi di Roma, con ambizioni di potere, che raggiunsero l'acme con Bonifacio VIII che si mise in testa la tiara, ad indicare il potere totale e universale. La tiara è poi scomparsa.
Più tardi la comunità dei fedeli avrà bisogno di una struttura logistica e si organizzerà con figure di servizio che sono appunto i diaconi, i presbiteri ed i vescovi. E ancora oggi l'ordinazione dei preti infatti si chiama "presbiterale" e non sacerdotale.
Presbiteri e vescovi sono chiamati a pascere il gregge, a guidarlo in pascoli erbosi e a proteggerlo, dando, se necessario, la vita per i fedeli loro affidati. Questo in passato non è sempre avvenuto e il pericolo è, purtroppo, sempre incombente e le deviazioni possibili: c'è sempre il pericolo, reale, che chi è chiamato a servire, tenda a comandare.
Inoltre troppo spesso i preti (diminutivo di presbiteri) non disdegnano, anzi amano, essere chiamati sacerdoti, avendo tradito il messaggio evangelico. E così sono ricomparsi, con i "sacerdoti", i templi, i santuari, gli altari. i

sacrifici, le divine liturgie tra nuvole di incenso, ma la fede è scarsa e chi si nutre della parola di Dio lo capisce: "*Ipocriti! Bene ha profetato di voi Isaia, dicendo: Questo popolo mi onora con le labbra, ma il suo cuore è lontano da me*" (Matteo 15,7-8).
Il sacerdozio di Cristo, di cui si parla nella lettera agli Ebrei, è un sacerdozio laico, non clericale ed è infatti definito "*al modo di Melchisedek*", il re e sacerdote di Salem (antico nome di Gerusalemme), un sacerdozio cosmico, universale, contrapposto al sacerdozio aronita.
Gesù è l'unico, eterno sacerdote, colui che ci ha rivelato Dio e con Lui ci ha riconciliato: "*Dio, nessuno lo ha mai visto: il Figlio unigenito, che è Dio ed è nel seno del Padre, è lui che lo ha rivelato*" (Giovanni 1,18). Gesù mostra che la strada che porta a Dio è solo quella dell'amore vicendevole. Allora, nel battesimo, tutti i cristiani diventano sacerdoti per la partecipazione al sacerdozio di Cristo, e il Vaticano II ha ribadito che il sacerdozio è della Chiesa e non di una parte di essa (Apocalisse 5,9-10) e ha affermato, nella «***presbiterorum ordinis***», che la celebrazione del battesimo è la consacrazione sacerdotale del popolo Santo Di Dio.
Infatti la comunicazione tra Dio e l'umanità è ora continua perché il velo del Tempio è squarciato e non più richiudibile: "*Ed ecco, il velo del tempio si squarciò in due, da cima a fondo*" (Matteo 27,51).
Esiste invece un sacerdozio detto ministeriale, con ministeri diversi, ossia di chi si mette al servizio della comunità, ma pochi se ne ricordano. Bisogna inoltre ricordare che il sacerdozio ministeriale nella Chiesa (cattolica e ortodossa) è precluso alle donne, per la volontà discriminatoria di Dio (o forse di qualcun altro!).
Gesù è stato un antagonista dell'istituzione religiosa ed è sempre vissuto fuori dal sacro, eppure, per noi cattolici, c'è stato un ritorno all'ebraismo, si è riformato un ordine sacro (ordine, dal latino "***ordo***", che indicava il corpo di chi comandava), che, si dice, è stato istituito da Gesù stesso durante l'ultima cena, cosa che io ho cercato e ricercato, ma non ho trovato, mentre si trova chiarissimo, in Giovanni, l'istituzione della diaconia, del servizio per amore, che però sembra non essere attraente per i capi.

Vedi anche SOMMO SACERDOTE.

Torna all'indice generale

SACRIFICIO

Termine derivante dal latino ***sacrificium***, o ***sacrum facere***, ossia rendere sacro, ossia qualcosa da riservare a Dio.
E il termine ebraico ***korbàn*** per dire sacrificio, offerta ha la stessa radice del verbo avvicinarsi, il che vuol dire, secondo il clero dell'epoca, che non ci si può avvicinare al Signore a mani vuote, ma bisogna sempre offrire qualcosa di sostanzioso ai sacerdoti, al Tempio, al culto.
Nelle religioni primitive aveva il senso di far cessare violentemente una vita, per essere graditi all'Autore della vita, e poteva trattarsi di una vita umana (nella Bibbia accade ad Isacco figlio di Abramo, ma il sacrificio è rifiutato da Dio stesso), poi di animali e infine trasformandolo in privazioni, fatte o subìte, per attrarre la benevolenza di Dio, un Dio che chiede agli uomini il "sacrificio", il disprezzo di se stessi, la rinuncia, la mortificazione (la parola che contiene la radice di morte, la grande nemica di Dio) di qualcosa o di qualcuno. Il concetto è inculcato dalle religioni nella mente delle persone per attivare il controllo delle coscienze e quindi degli individui, così che l'indottrinamento inizia fin da bambini con i mai troppo vituperati "fioretti" di cattiva memoria.
Il concetto di sacrificio o mortificazione, sempre legato ai sensi di colpa e di indegnità, è frutto di proiezioni ataviche, primordiali, e genera senso di indegnità, di colpa e di angoscia. Ma anche questa immagine, che già vacillava in alcuni brani profetici del Vecchio Testamento, scomparirà completamente nei vangeli:
- "*Sacrificio e offerta non gradisci, gli orecchi mi hai aperto, non hai chiesto olocausto né sacrificio per il peccato. Allora ho detto: «Ecco, io vengo. Nel rotolo del libro su di me è scritto di fare la tua volontà: mio Dio, questo io desidero; la tua legge è nel mio intimo»*" (Salmo 40,7-9).
- «*Perché mi offrite i vostri sacrifici senza numero? – dice il Signore. Sono sazio degli olocausti di montoni e del grasso di pingui vitelli. Il sangue di tori e di agnelli e di capri io non lo gradisco. Quando venite a presentarvi a me, chi richiede a voi questo: che veniate a calpestare i miei atri? Smettete di presentare offerte inutili; l'incenso per me è un abominio, i noviluni, i sabati e le assemblee sacre: non posso sopportare delitto e solennità. Io detesto i vostri noviluni e le vostre feste; per me sono un peso, sono stanco di sopportarli. Quando stendete le mani, io distolgo gli occhi da voi. Anche se moltiplicaste le preghiere. io non ascolterei: le vostre mani grondano sangue. Lavatevi, purificatevi, allontanate dai miei occhi il male delle vostre azioni. Cessate di fare il male, imparate a fare il bene cercate la giustizia, soccorrete l'oppresso, rendete giustizia all'orfano, difendete la causa della vedova*» (Isaia 1,11-17).
- "*Poiché voglio l'amore e non il sacrificio,la conoscenza di Dio più degli olocausti*" (Osea 6,6).

- "*Io detesto, respingo le vostre feste solenni e non gradisco le vostre riunioni sacre; anche se voi mi offrite olocausti, io non gradisco le vostre offerte, e le vittime grasse come pacificazione io non le guardo*". è scritto in Amos 5,21-33.
- "*Dice il Signore degli eserciti, Dio d'Israele: Aggiungete pure i vostri olocausti ai vostri sacrifici e mangiatene la carne! Io però non parlai né diedi ordini sull'olocausto e sul sacrificio ai vostri padri, quando li feci uscire dalla terra d'Egitto, ma ordinai loro: "Ascoltate la mia voce, e io sarò il vostro Dio e voi sarete il mio popolo; camminate sempre sulla strada che vi prescriverò, perché siate felici*" (Geremia 7,21-2),
- "*Ecco, io spezzerò il vostro braccio e spanderò sulla vostra faccia escrementi, gli escrementi delle vittime immolate nelle vostre feste solenni, perché siate spazzati via insieme con essi*" (Malachia 2,3).
- "*Uomo, ti è stato insegnato ciò che è buono e ciò che richiede il Signore da te: praticare la giustizia, amare la bontà, camminare umilmente con il tuo Dio*" (Michea 6,8).
- «*Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli, se avrete amore gli uni per gli altri*» (Giovanni 13,35).

L'unico senso accettabile della parola sacrificio nella Bibbia ebraica, può essere quello dello Yom Kippur, nel quale Dio offre, attraverso la morte del capro, la purificazione (o meglio l'espiazione) e il perdono ai peccatori.
Dice Carlo Molari: "Se non si vuole rinunciare al termine *sacrificio*, è da recuperare dalla tradizione ebraica, la dinamica discendente, che si esprime in modo chiaro nel sacrificio celebrato nel giorno dello Yom Kippur, il giorno più solenne dell'anno liturgico. Non è l'uomo che offre qualcosa a Dio, bensì è Dio ad offrire, attraverso il sangue, la purificazione (espiazione) e il perdono ai peccatori. Il questa prospettiva la croce è un sacrificio nel senso che Gesù ha messo a disposizione il proprio corpo per esprimere la potenza purificatrice dell'amore divino. Egli ha continuato «*ad amare sino alla fine*» (Gv 13,1), anche quando gli uomini lo conducevano ad una morte ingiusta, contraria al volere divino. La lettera agli Ebrei (10,5-7) traduce in questo modo le parole del Salmo 40,7-9, l'atteggiamento di Gesù che entra nel mondo: «*Tu non hai voluto né sacrificio né offerta, un corpo invece mi hai preparato. Non hai gradito né olocausti né sacrificio per il peccato. Allora ho detto: "Ecco, io vengo – perché di me sta scritto nel rotolo del libro – per fare , o Dio, la tua volontà*». (…) L'amore di Cristo sulla croce è stato tale da rivelare tutta la potenza redentrice e purificatrice dell'azione divina, quindi in Gesù offre riconciliazione e purifica i peccati umani. (…) L'Eucarestia è il prolungamento nel tempo di questo processo di purificazione. (…) In tale senso analogico anche la celebrazione eucaristica può essere considerata un "sacrificio".
Il concetto espresso da Isaia e da Osea è ripreso da Gesù in Matteo 9,13: "*Andate a imparare che cosa vuol dire: Misericordia io voglio e non sacrifici. Io non sono venuto infatti a chiamare i giusti, ma i peccatori*".
Lo ribadisce in Marco 12,33: *"Amarlo* (Dio) *con tutto il cuore, con tutta l'intelligenza e con tutta la forza* e *amare il prossimo come se stesso vale più di tutti gli olocausti e i sacrifici*".
L'unica azione veramente capace di donare la salvezza, non sono gli inutili sacrifici a Dio allo scopo di acquistare meriti, ma l'amore misericordioso verso gli uomini, perché amare significa "sacrificare" se stesso, donarsi, perché l'altro cresca ed abbia vita, anche se ciò accadesse a proprie spese. Occorre imparare a fare della propria vita l'ambito dell'azione divina che salva, cosa che Gesù ha fatto pienamente in tutta la sua vita e non solo sulla croce.
- "*Religione pura e senza macchia davanti a Dio Padre è questa: visitare gli orfani e le vedove nelle sofferenze e non lasciarsi contaminare da questo mondo*" (Giacomo 1,27).
- "*Vi esorto dunque, fratelli, per la misericordia di Dio, a offrire i vostri corpi come sacrificio vivente, santo e gradito a Dio; è questo il vostro culto spirituale. Non conformatevi a questo mondo, ma lasciatevi trasformare rinnovando il vostro modo di pensare, per poter discernere la volontà di Dio, ciò che è buono, a lui gradito e perfetto*" (Romani 12,1-2).
- "*Per questo, entrando nel mondo, Cristo dice: Tu non hai voluto né sacrificio né offerta, un corpo invece mi hai preparato. Non hai gradito né olocausti né sacrifici per il peccato. Allora ho detto: «Ecco, io vengo – poiché di me sta scritto nel rotolo del libro – per fare, o Dio, la tua volontà». Dopo aver detto: Tu non hai voluto e non hai gradito né sacrifici né offerte, né olocausti né sacrifici per il peccato, cose che vengono offerte secondo la Legge, soggiunge: Ecco, io vengo a fare la tua volontà. Così egli abolisce il primo sacrificio per costituire quello nuovo. Mediante quella volontà siamo stati santificati per mezzo dell'offerta del corpo di Gesù Cristo, una volta per sempre*" (Ebrei 10,5-10).

Peccato che l'apostolo Paolo, diventato cristiano, non sia stato in grado di abbandonare l'enorme bagaglio della cultura ebraica di cui poteva essere impregnato un ebreo, tanto più che egli era un fariseo. Così Gesù diventa il capro espiatorio che Dio ha programmato per essere sacrificato sulla croce, così che Dio possa, con il suo sangue, perdonare gli uomini che peccano.
È comprensibile che, all'inizio. i cristiani, tutti ebrei, abbiano potuto vedere la morte di Gesù come un sacrificio offerto a Dio in riparazione dei peccati. Ce lo fa presente la lettera agli Ebrei, ricordando che, secondo quella mentalità, non c'è remissione dei peccati senza spargimento di sangue, quando interpreta la morte di Gesù come il sacrificio perfetto.

Ma Gesù non è morto per i nostri peccati e il suo sacrificio richiesto da Dio non esiste (*voglio l'amore e non il sacrificio*). Gesù ha donato la vita, l'intera vita e non solo la sua morte, per testimoniare la sua fedeltà all'amore di Dio, per essere fedele fino in fondo nel manifestare agli uomini il vero volto di Dio (*voglio la conoscenza di Dio più degli olocausti*): la compassione verso l'intera umanità.
Non la volontà di Dio, ma l'infedeltà degli uomini lo ha crocifisso.
La sua morte in croce è l'ultimo atto della storia della salvezza, quello che Gesù ha compiuto nel donarsi fino a dare la vita, e questa donazione totale porta con sé una nuova vita, la resurrezione, in lui come primizia e nell'umanità come conseguenza. Cristo, per amore, ha accettato volontariamente quella morte in quell'estremo gesto di donazione per l'umanità, ed ha consentito all'azione di Dio di esprimersi senza ostacoli, nella sua vita, di diventare gesto, misericordia, perdono.
Chi ama non teme il sacrificio, perché l'ottica è l'amore, non il sacrificio, ed amare comporta dei sacrifici.
Nel vangelo di Giovanni Gesù è l'agnello pasquale che viene immolato per la vita degli uomini, ma il vero senso di quel gesto è che Gesù non si offre per noi, ma a noi.
L'Eucaristia non è un sacrificio che Gesù fa di se stesso a Dio, ma è un invito ad impegnarsi, come lui ha fatto, a "sacrificare" il nostro io per fare sempre più spazio agli altri. Infatti il memoriale della passione morte e resurrezione di Gesù Cristo, la "messa" è una "mensa", la cena del Signore, o almeno così dovrebbe essere.
Ricordate quando la Messa era un sacrificio che il sacerdote faceva a Dio volgendo le spalle all'assemblea e il popolo assisteva, come uno spettatore quasi inutile? Pensavamo che fosse tutto finito per sempre, ed invece c'è sempre la "restaurazione" del passato in agguato.
Nei vangeli, a parte le citazioni, solo Luca usa il termine (due volte) nel suo racconto:
- "*Quando furono compiuti i giorni della loro purificazione rituale, secondo la legge di Mosè, (Maria e Giuseppe) portarono il bambino a Gerusalemme per presentarlo al Signore – come è scritto nella legge del Signore: Ogni maschio primogenito sarà sacro al Signore – e per offrire in sacrificio una coppia di tortore o due giovani colombi, come prescrive la legge del Signore*" (2,22-24) e
- "*In quello stesso tempo si presentarono alcuni a riferirgli il fatto di quei Galilei, il cui sangue Pilato aveva fatto scorrere insieme a quello dei loro sacrifici*" (13,1).

Torna all'indice generale

SACRO

Oggetto (o persona) venerabile perché legato, in maniera esclusiva, al culto della divinità e pertanto consacrato a Dio.
Il sacro è sempre contrapposto al profano (***profanum***, fuori dal tempio) e accompagnato dal proibito, spesso senza ragione logica, ma da difendere con la forza o persino con la violenza, se necessario.
Il sacro viene sempre collegato al sacrificio, al sacramento, al sacerdote, ma anche al sacrilegio, ossia alla violazione o profanazione del sacro.
Questa parola è assente nei Vangeli, perché la sacralità è un problema della religione ma non della fede, come dice con efficacia Ermanno Olmi: il sacro è una "crosta di idolatria messa sulle cose o su alcune persone".
Invece nei vangeli si trova la parola santo, riferito spessissimo allo Spirito Santo, ossia la forza di Dio, tutta la forza dell'amore che separa dal male. Altre volte si riferisce a Gerusalemme ("*Allora il diavolo lo portò nella città santa, lo pose sul punto più alto del tempio*" come in Marco 4,5), o al Tempio ("*Quando dunque vedrete presente nel luogo santo l'abominio della devastazione, di cui parlò il profeta Daniele*" come in Matteo 24,15), oppure al nome di Dio ("*Grandi cose ha fatto per me l'Onnipotente e Santo è il suo nome*" come il Luca 1,49) e anche a Gesù, erroneamente riconosciuto da uno spirito impuro come il Messia atteso («*Che vuoi da noi, Gesù Nazareno? Sei venuto a rovinarci? Io so chi tu sei: il santo di Dio!*», come in Marco 1,24). Infine c'è un versetto difficile (*Non date le cose sante ai cani e non gettate le vostre perle davanti ai porci, perché non le calpestino con le loro zampe e poi si voltino per sbranarvi*" in Matteo 7,6) in cui l'evangelista sembra rappresentare un problema della chiesa primitiva di Matteo nei riguardi dei pagani, ritenuti incapaci di comprendere lo spirito del messaggio cristiano in generale o l'eucarestia in particolare. Lo stesso valeva per gli ebrei, che si consideravano, e si considerano, il popolo santo.
Con la venuta di Cristo, nato in terra profana, non appartenente a nessuna "casta sacerdotale", morto fuori della città santa, sul patibolo dei maledetti da Dio, il "Sacro" non ha più diritto di cittadinanza nell'orizzonte del cristiano.
Gesù è descritto come il grande dissacratore, quando, nei sinottici, si dice che, alla sua morte, il velo del Tempio si squarciò. Ora il velo del tempio era il drappo che divideva lo spazio profano in cui era riunito il popolo, dallo spazio "sacro", il "sancta sanctorum" in cui solo il sommo sacerdote e solo una volta l'anno poteva entrare! In

Marco 15,58 è scritto, per esempio : "*Il velo del tempio si squarciò in due, da cima a fondo*", ma meglio sarebbe dire "*dall'alto*", ossia per volontà di Dio. Ora di sacro al mondo, esiste solo l'Uomo, divenuto il tempio di Dio.

Vedi anche SANTO.

Torna all'indice generale

SADDUCEI

I Sadducei formavano un'entità politico-religiosa, un partito vero e proprio, di stretti conservatori (contrapposti ai farisei progressisti) per quanto riguarda la Legge e allo stesso tempo, per ragioni di interesse, aperti fino al collaborazionismo con i rappresentanti del potere e della cultura ellenistica e del potere romano e per questo invisi al popolo.
"I sadducei, aristocrazia civile e sacerdotale, rappresentanti del potere politico ed economico e gestori dell'amministrazione del tempio, non desideravano un cambiamento che mettesse a repentaglio la loro situazione di privilegio" (…) "Il loro orizzonte si limita al successo (denaro, onore, potere) in questo mondo: sono i materialisti dell'epoca" (Juan Mateos).
Erano pochi, ma molto potenti perché tra di loro si nominavano i sommi sacerdoti (SADOCITI) e nelle loro mani era concentrato tutto il potere teocratico.
I Sadducei rifiutavano l'insegnamento dei profeti e la tradizione orale della Legge e credevano solo nel Pentateuco, le Legge scritta ritenuta l'unica lasciata da Mosè. Negavano l'immortalità dell'anima e la resurrezione dei giusti alla fine del mondo, perché la ritenevano una superstizione popolare.
Sono i discendenti di Sadok, nominato sommo sacerdote da Salomone come ricompensa per il suo appoggio all'ascesa al trono al posto di Adonia, il figlio di Davide e legittimo erede, che era invece appoggiato da Ebiatar il sommo sacerdote in carica, che fu deposto ed esiliato. Questa dinastia mantenne il potere fino all'ascesa dei MACCABEI e dei sacerdoti ASMONEI.
Nel partito dei Sadducei confluivano, con i sacerdoti della classe aristocratica, i laici ricchi proprietari terrieri e i nobili latifondisti, anche gli anziani del popolo che sedevano nel Sinedrio ove tenevano saldamente in mano sia il potere economico, che quello religioso e politico, che solo in parte condividevano con gli scribi.
I sommi sacerdoti Caifa ed Anania, che hanno decretato la morte di Gesù in croce, ne erano membri.
I Sadducei scomparvero dopo la distruzione del Tempio da parte dei romani nel 70 d.C.

Torna all'indice generale

SADOCITI

Erano una dinastia di sacerdoti che prendevano il nome da Sadok, un sacerdote Aronita al tempo di Davide, nominato Sommo Sacerdote da Salomone, come premio per averlo appoggiato nell'ascesa al trono sostenendolo contro Adonia, l'altro figlio di Davide e legittimo erede, sostenuto da Ebiatar, sommo sacerdote in carica.
1) I loro discendenti furono chiamati Sadociti e dalla loro dinastia sorsero molti sommi sacerdoti fino al 587 a. C. quando il Tempio di Salomone fu distrutto dai Babilonesi che deportarono in massa gli ebrei delle classi elevate.
2) Dopo l'esilio babilonese, nel 515 a. C., i sacerdoti Sadociti tornati a Gerusalemme, entrarono in conflitto con gli altri sacerdoti ARONITI indigeni rimasti in patria che però furono sconfitti e i Sadociti presero il potere mantenendolo legittimamente per secoli.
In quel periodo, con la fine della monarchia davidica, e con il pieno controllo della religione sul potere politico da parte della classe sacerdotale, inizia un altro periodo del Sadocismo che termina all'inizio del V secolo con le riforme di Esdra e Neemia.
3) Nel 173 a. C., fu deposto ed esiliato l'ultimo sommo sacerdote Sadocita legittimo, Onia III, assassinato due anni dopo.
Nel 141 a. C. inizia, con Simone, il periodo dei sacerdoti ASMONEI, della famiglia dei MACCABEI.
4) Al tempo dell'influenza romana sulla Palestina, alcuni sacerdoti sadociti entrarono nel partito dei sadducei, altri si dispersero e li ritroviamo nella comunità essenica di Qumran e parte in Egitto dove c'era una grande e fiorente colonia di ebrei che cercarono anche di ricostruire , senza successo, una casta sacerdotale ad Alessandria e un Tempio a Leontopoli. Ma le milizie di Vespasiano ne decretarono la definitiva scomparsa.

Torna all'indice generale

SALVARE

Indica il salvare qualcuno da un pericolo: "*Salito sulla barca, i suoi discepoli lo seguirono. Ed ecco, avvenne nel mare un grande sconvolgimento, tanto che la barca era coperta dalle onde; ma egli dormiva. Allora si accostarono a lui e lo svegliarono, dicendo: «Salvaci, Signore, siamo perduti!»*" (Matteo 8,23-25). Il termine è usato anche altrimenti:

1) Per indicare la guarigione di qualcuno:

- nell'episodio del funzionario reale (Luca 7,3): "*Perciò, avendo udito parlare di Gesù, gli mandò alcuni anziani dei Giudei a pregarlo di venire e di salvare il suo servo*",
- in quello dell'emorroissa e della figlia dell'arcisinagogo: "*E una donna, che aveva perdite di sangue da dodici anni, la quale, pur avendo speso tutti i suoi beni per i medici, non aveva potuto essere guarita da nessuno, gli si avvicinò da dietro, gli toccò il lembo del mantello e immediatamente l'emorragia si arrestò. Gesù disse: «Chi mi ha toccato?». Tutti negavano. Pietro allora disse: «Maestro, la folla ti stringe da ogni parte e ti schiaccia». Ma Gesù disse: «Qualcuno mi ha toccato. Ho sentito che una forza è uscita da me». Allora la donna, vedendo che non poteva rimanere nascosta, tremante, venne e si gettò ai suoi piedi e dichiarò davanti a tutto il popolo per quale motivo l'aveva toccato e come era stata guarita all'istante. Egli le disse: «Figlia, la tua fede ti ha salvata. Va' in pace!»*" (Luca 8,43-48).

2) Per la liberazione nell'episodio della prostituta in casa del fariseo: "*Uno dei farisei lo invitò a mangiare da lui. Egli entrò nella casa del fariseo e si mise a tavola. Ed ecco, una donna, una peccatrice di quella città, saputo che si trovava nella casa del fariseo, portò un vaso di profumo; stando dietro, presso i piedi di lui, piangendo, cominciò a bagnarli di lacrime, poi li asciugava con i suoi capelli, li baciava e li cospargeva di profumo. Vedendo questo, il fariseo che l'aveva invitato disse tra sé: «Se costui fosse un profeta, saprebbe chi è, e di quale genere è la donna che lo tocca: è una peccatrice!». Gesù allora gli disse: «Simone, ho da dirti qualcosa». Ed egli rispose: «Di' pure, maestro». «Un creditore aveva due debitori: uno gli doveva cinquecento denari, l'altro cinquanta. Non avendo essi di che restituire, condonò il debito a tutti e due. Chi di loro dunque lo amerà di più?». Simone rispose: «Suppongo sia colui al quale ha condonato di più». Gli disse Gesù: «Hai giudicato bene». E, volgendosi verso la donna, disse a Simone: «Vedi questa donna? Sono entrato in casa tua e tu non mi hai dato l'acqua per i piedi; lei invece mi ha bagnato i piedi con le lacrime e li ha asciugati con i suoi capelli. Tu non mi hai dato un bacio; lei invece, da quando sono entrato, non ha cessato di baciarmi i piedi. Tu non hai unto con olio il mio capo; lei invece mi ha cosparso i piedi di profumo. Per questo io ti dico: sono perdonati i suoi molti peccati, perché ha molto amato. Invece colui al quale si perdona poco, ama poco». Poi disse a lei: «I tuoi peccati sono perdonati». Allora i commensali cominciarono a dire tra sé: «Chi è costui che perdona anche i peccati?». Ma egli disse alla donna: «La tua fede ti ha salvata; va' in pace!»"* (Luca 7,36-50).

3) Per ridare la vita, come alla figlia dell'arcisinagogo: "*Ed ecco, venne un uomo di nome Giàiro, che era capo della sinagoga: si gettò ai piedi di Gesù e lo pregava di recarsi a casa sua, perché l'unica figlia che aveva, di circa dodici anni, stava per morire. Mentre Gesù vi si recava, le folle gli si accalcavano attorno"* (…) *"Stava ancora parlando, quando arrivò uno dalla casa del capo della sinagoga e disse: «Tua figlia è morta, non disturbare più il maestro». Ma Gesù, avendo udito, rispose: «Non temere, soltanto abbi fede e sarà salvata». Giunto alla casa, non permise a nessuno di entrare con lui, fuorché a Pietro, Giovanni e Giacomo e al padre e alla madre della fanciulla. Tutti piangevano e facevano il lamento su di lei. Gesù disse: «Non piangete. Non è morta, ma dorme». Essi lo deridevano, sapendo bene che era morta; ma egli le prese la mano e disse ad alta voce: «Fanciulla, àlzati!». La vita ritornò in lei e si alzò all'istante. Egli ordinò di darle da mangiare. I genitori ne furono sbalorditi, ma egli ordinò loro di non raccontare a nessuno ciò che era accaduto"* (Luca 8,41-42 e 49-56).

4) Per risanare e salvare, come il lebbroso samaritano: "*Lungo il cammino verso Gerusalemme, Gesù attraversava la Samaria e la Galilea. Entrando in un villaggio, gli vennero incontro dieci lebbrosi, che si fermarono a distanza e dissero ad alta voce: «Gesù, maestro, abbi pietà di noi!». Appena li vide, Gesù disse loro: «Andate a presentarvi ai sacerdoti». E mentre essi andavano, furono purificati. Uno di loro, vedendosi guarito, tornò indietro lodando Dio a gran voce, e si prostrò davanti a Gesù, ai suoi piedi, per ringraziarlo. Era un Samaritano. Ma Gesù osservò: «Non ne sono stati purificati dieci? E gli altri nove dove sono? Non si è trovato nessuno che tornasse indietro a rendere gloria a Dio, all'infuori di questo straniero?». E gli disse: «Àlzati e va'; la tua fede ti ha salvato!»"* (Luca 17,11-19).

Ma questi sono segni che debbono prefigurare la salvezza vera,come mostra chiaramente il vangelo di Giovanni: "*Dio, infatti, non ha mandato il Figlio nel mondo per condannare il mondo, ma perché il mondo sia salvato per mezzo di lui*" (3,17); "*Io non ricevo testimonianza da un uomo; ma vi dico queste cose perché siate salvati*" (5,34); "*Io sono la porta: se uno entra attraverso di me, sarà salvato; entrerà e uscirà e troverà pascolo*" (10,9); "*Se qualcuno ascolta le mie parole e non le osserva, io non lo condanno; perché non sono venuto per condannare il mondo, ma per salvare il mondo*" (12,47).

5) Marco (8,35) spiega qual è la discriminante tra "vita" e "morte!": "*Perché chi vuole salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia e del Vangelo, la salverà*". Chi vuole salvare la propria vita biologica (rincorrendo denaro, onori, fama, potere, successo ecc.) si perderà. Chi rinuncia a tutto questo, troverà la sua piena realizzazione. Chi vive per sé stesso si distrugge, chi vive orientato per gli altri si realizza. Ma, avverte Gesù, chi vorrà seguirlo su questa strada sarà perseguitato: "*Sarete odiati da tutti a causa del mio nome. Ma chi avrà perseverato fino alla fine sarà salvato*" (Matteo 10,22).
Il Vangelo esprime la salvezza per coloro che si riconoscono bisognosi della salvezza (i derelitti e gli esclusi); i ricchi e i potenti non contano su Dio per essere salvati, ma sui loro idoli.

Vedi anche LIBERARE, LIBERAZIONE, REDENZIONE, SALVATORE.

La leggera differenza si può cogliere nella voce RISCATTO.

Torna all'indice generale

SALVATORE

Usati come sinonimi anche Redentore e Liberatore, anche se non hanno un significato del tutto sovrapponibile.
Per gli ebrei, Dio si è fatto conoscere all'inizio della storia della salvezza come il salvatore, con l'esodo dall'Egitto e da Babilonia. Ma la storia di Israele, dopo lo scisma seguìto alla morte di Salomone, parla del passaggio da un'occupazione straniera all'altra e la nazione vive nella speranza di una rifondazione del regno di Davide, con la rivincita degli Ebrei sui pagani per tutte le oppressioni subite.
Molti di quelli che lo seguivano, per non dire tutti, avevano visto in Gesù colui che avrebbe ricostituito il regno d'Israele: "*Noi speravamo che egli fosse colui che avrebbe liberato Israele*" (Luca 24,21), gli dicono gli ignari discepoli di Èmmaus. Invece egli era venuto a costruire una società nuova, libera e giusta: il regno di Dio. Ma "Il mondo cristiano continua a seguire il Cristo come il salvatore delle anime e non come il costruttore di una società diversa" (Arturo Paoli).
Come scrive l'apostolo Paolo, Gesù è il Salvatore perché guida il nostro Esodo dall'immagine falsa di un Dio che premia e punisce, a quella di un Dio che ama tutti gratuitamente, da un Dio che esige sacrifici a un Dio che si dona, da un Dio che chiede obbedienza alla Legge a un Dio che chiede di amare, da un Dio che emargina a un Dio che accoglie, da un Dio della religione a un Dio della fede.
L'evangelista ha presentato Gesù come "*l'agnello che toglie il peccato del mondo*" (Giovanni 1,29), non i peccati, cioè le colpe degli uomini. C'è un peccato che è preesistente a Gesù, che è il rifiuto della pienezza di vita che il padre è venuto a portare. Nella comunità di Gesù non c'è posto per questo peccato, da cui Lui ci ha salvato per sempre.
Gesù è salvatore non perché si è immolato per i peccati dell'umanità, ma perché ha compiuto le scelte giuste, le stesse che possono, debbono compiere tutti. Dice Carlo Molari: "Gesù è il salvatore dell'uomo non perché abbia eliminato il male dal mondo, o abbia insegnato a distruggerlo, ma perché lo ha portato, ed ha insegnato ad annullarne le dinamiche in noi e negli altri, per crescere fino alla statura di figli di Dio".
"Egli ha «dato l'esempio» (Giovanni 13,5), ha aperto una «strada» (Giovanni 14,6) che tutti sono tenuti a percorrere. La volontà di Dio che egli ha insegnato a compiere è l'Attuazione di un disegno che non mira all'esaltazione e alla glorificazione dell' Assoluto, ma alla promozione e alla felicità dell'uomo" (…) "Gesù è un profeta che ha messo in palio la vita per attuare il regno di Dio tra gli uomini. Una testimonianza. Una programmazione, un segno lasciato nella storia per cambiarne il corso; egli ha solo avviato un'opera che i suoi «seguaci» debbono continuare, portare a termine, completando quello che ancora manca alla sua azione messianica e missionaria (cfr. Colossesi 1,24). Ma anche qui la teologia è venuta a cambiare il senso della storia. La morte in croce è di per sé la fine di un profeta fallito, vittima di un complotto del potere religioso e politico che egli aveva osato contestare e alla fine tentato di rimuovere. (…) Ma l'evento storico, troppo scarno, addirittura scandaloso (1Corinzi 1,12) non è stato riproposto nella sua obiettiva semplicità, bensì calato in moduli interpretativi sacrificali giudaici (il capro espiatorio, l'agnello pasquale, il servo sofferente). L'umanità è sotto l'ira di Dio a causa di una colpa che risale alle sue origini (lettura storicistica di Genesi 3) per questo Gesù si offre al Padre per la moltitudine dei peccatori che d'ora in poi in virtù del suo sangue sono riconciliati con lui. (…) La soteriologia neotestamentaria è un'interpretazione giudaica della morte di Gesù Cristo. Questa soteriologia soggettiva, giuridica o giudaica ha compromesso il senso della morte di croce. Gesù sale sul patibolo sempre per ossequio volere al Padre, ma non per placare la sua collera del tutto inesistente, bensì per ricuperare i diritti, la dignità dell'uomo da sempre conculcati. (…) Il culto cristiano, sopratutto eucaristico, si è caricato di un significato sacrificale, che non ha" (Ortensio da Spinetoli).

Il nome di Salvatore dato a Gesù indica allora la missione che egli riceve da Dio e l'Attività che compie a favore degli uomini, costi quel che costi. Egli ci ha mostrato che colui che vive a pieno l'amore, anche fino al supremo sacrificio di se stesso, non conoscerà mai la morte, non muore ma risuscita, ossia ha una qualità di vita tale da fargli superare indenne la morte fisica.
Il termine salvatore compare quattro volte nei vangeli; tre in Luca ed una in Giovanni. Una quinta volta compare in maniera indiretta in Matteo 1.21 quando Dio parla a Giuseppe annunciandogli che diventerà padre di un figlio non suo: «*Ella (Maria) darà alla luce un figlio e tu lo chiamerai Gesù: egli infatti salverà il suo popolo dai suoi peccati*» giocando sull'assonanza ebraica tra Gesù-Jesuà e josuà-salvare, che in italiano potrebbe essere "si chiamerà Salvatore perché salverà".
In Luca 1,46-47 Maria riconosce in Dio la sua salvezza (*L'anima mia magnifica il Signore e il mio spirito esulta in Dio, mio salvatore*). Zaccaria, figlio del potere teocratico gerolosomitano è incapace di cogliere il nuovo e pensa (1,67-71) che stia per arrivare il Messia atteso, il figlio di Davide: "*Zaccaria, suo padre, fu colmato di Spirito Santo e profetò dicendo: «Benedetto il Signore, Dio d'Israele, perché ha visitato e redento il suo popolo, e ha suscitato per noi un Salvatore potente nella casa di Davide, suo servo, come aveva detto per bocca dei suoi santi profeti d'un tempo:salvezza dai nostri nemici, e dalle mani di quanti ci odiano*". Ai pastori parla Dio direttamente (2,11) per annunciare loro l'amore di Dio e la fine dell'emarginazione in cui erano stati spinti dal potere religioso: "*Oggi, nella città di Davide, è nato per voi un Salvatore, che è Cristo Signore*".
Ma la vera rivoluzione viene nelle parole dei samaritani (solo in Giovanni 4,42 in tutto il Nuovo Testamento) «*Sappiamo che questi è veramente il salvatore del mondo*», con il passaggio da Messia giudaico a Salvatore del mondo. I samaritani, gli infedeli eretici impuri, sono riusciti a comprendere, quello che il capo dei farisei, Nicodemo, e gli stessi apostoli non capiscono, accecati dall'ideologia di un Messia trionfante, vittorioso sopra le altre nazioni. Gesù viene a mostrare non un Dio tribale, ma un Dio di tutti i popoli, fuori da ogni confine, come unica strada da vivere per tutta l'umanità.
Sparisce il fossato che la religione aveva scavato (e continua a scavare) tra un Dio partigiano che discrimina e gli uomini, sempre indegni, impuri e peccatori.
Ma la redenzione non è avvenuta una volta per sempre, ma si compie ogni giorno in ogni uomo, e non ci perviene per fedeltà creaturale, ma come dono di Dio.

Vedi anche LIBERARE, LIBERAZIONE, REDENZIONE, SALVARE, RISCATTO .

Torna all'indice generale

SALVEZZA

Nell'Antico Testamento Dio è il Liberatore o il Salvatore del suo popolo.
"*Di giorno in giorno benedetto il Signore: a noi Dio porta la salvezza. Il nostro Dio è un Dio che salva; al Signore Dio appartengono le porte della morte. Sì, Dio schiaccerà il capo dei suoi nemici*" (Salmo 68,20-2).
"*Poi salva il popolo dai peccati: Egli perdona tutte le tue colpe, guarisce tutte le tue infermità, salva dalla fossa la tua vita, ti circonda di bontà e misericordia*" (Salmo 130,8).
Per l'Ebraismo Dio salva dai peccati con sacrifici, riti di espiazione (come lo Yom Kippur), con l'obbedienza alla Legge. Si tratta perciò di una salvezza che va meritata. Per la classe religiosa di scribi, farisei e sacerdoti la salvezza passava attraverso i riti, il Tempio, il rispetto scrupoloso della Legge e del sabato ed era sempre mediata dal sacerdote. Ma con Gesù sono i poveri, i maledetti, gli impuri, gli esclusi il ponte necessario per arrivare a Dio.
La salvezza che porta Gesù non è la salvezza dal peccato, ma la salvezza dalla morte. Dalla morte o, se preferiamo, dall'idolatria di se stessi (potere, egoismo, sopraffazione), salvezza dalla Legge e dal merito che ne consegue, salvezza da tutto ciò che impedisce di essere se stesso davanti a Dio: salvezza dalla morte con la resurrezione.
Dio è amore e attraverso il Figlio - Gesù, l'uomo che ha raggiunto la pienezza della condizione umana, quindi divina - vuole comunicare il suo amore, per la salvezza dell'umanità. La parola salvezza evoca il compimento del progetto di Dio sull'uomo.
Dice Vito Mancuso: "Da che cosa dobbiamo essere salvati? Non dal Diavolo, non dal mondo, non dal peccato originale, non dall'ira di Dio; la salvezza è da noi stessi e dalla vita disordinata che possiamo condurre, dalla permanente infantile tentazione di fare di noi stessi il centro del mondo, l'immatura condizione dell'anima che dice sempre e solo "io" e che si traduce nell'equazione Io = Io" (…) "da che cosa dobbiamo essere salvati? Da nulla di esterno a noi. La salvezza-redenzione non va intesa come liberazione da qualcosa, ma come comunicazione di qualcosa. Tutto si compie nella profondità della nostra anima, di cui Cristo è la grammatica fondamentale. Come scriveva dal carcere nazista Dietrich Bonheffer, si tratta di riuscire a "salvare e preservare la nostra anima dal caos" (…) "Ciò che salva è il bene, la giustizia interiore, la purezza del cuore, che sono la

realizzazione pratica ed esistenziale dello spirito e della verità. L'uomo giusto non è colui che compie dei riti o crede qualcosa od osserva delle leggi, ma chi compie il bene per amore del bene, anzi colui che, ancora prima di compierlo, vive nel bene. Il bene non è qualcosa da fare, ma è una modalità di essere".
Il termine compare poco nei vangeli. Una sola volta in bocca a Gesù in Giovanni 4,22 nell'episodio della Samaritana: "*Voi adorate ciò che non conoscete, noi adoriamo ciò che conosciamo, perché la salvezza (**soterìa**) viene dai Giudei*". La frase serve a preparare la stupefacente asserzione dei samaritani: "*Sappiamo che questi è veramente il salvatore del mondo*" (Giovanni 4,42). La salvezza non dipende dall'appartenenza ad un popolo, una religione, una chiesa, non dal culto né dall'adempimento della Legge, ma dalle opere che scaturiscono dalla fede.
"La salvezza" è "per tutti" perché è grazia, è dono gratuito e non dipende dalla nostra fedeltà, ma dalla sua". (Fernando Armellini).
Luca invece lo usa 5 volte e sempre con riferimenti all'Antica Alleanza. Indirettamente nell'episodio di Zaccheo (Luca 19,9-10): "*Oggi per questa casa è venuta la salvezza, perché anch'egli è figlio di Abramo. Il figlio dell'Uomo infatti è venuto a cercare e a salvare ciò che era perduto*". Più direttamente in bocca a Zaccaria (1,71,77) o a Simeone (2,30). Poi in bocca al Battista (3,6) con una citazione diretta di Isaia: "*Ogni uomo vedrà la salvezza di Dio*".
Una salvezza che non si può comprare ma solo accogliere. Eppure ancora molti - e la Chiesa dei conservatori, nemica della novità portata da Gesù si guarda bene dal correggere – che, seguendo Anselmo d'Aosta, parlano di un Dio offeso e vendicativo che, per salvare gli uomini, cerca una morte obbrobriosa per il suo Figlio Unigenito.
"*Dio vuole che tutti gli uomini siano salvati*" (1Timoteo 2,4), "Salvati per grazia, mediante la fede", riassume molto concretamente Martin Lutero.
Alla salvezza, che Dio vuole per tutti, c'è un solo limite, un limite invalicabile anche per Lui: la libertà di ognuno. Dio ci ha creati per la salvezza, che lui stesso dona e che basta solo afferrare e il cristiano si salva in Gesù attraverso una nuova nascita e con una vita vissuta secondo il "comandamento nuovo", e praticando le beatitudini.
Non ci si salva da soli ma la salvezza ce la possono dare solamente gli altri: "*Anch'essi allora risponderanno: «Signore, quando ti abbiamo visto affamato o assetato o straniero o nudo o malato o in carcere, e non ti abbiamo servito?». Allora egli risponderà loro: «In verità io vi dico: tutto quello che non avete fatto a uno solo di questi più piccoli, non l'avete fatto a me»*" (Matteo 25,44-45).
"Le nostre scelte debbono essere orientate verso la liberazione di tutti gli uomini e non verso la propria personale liberazione" (Ernesto Balducci).
La salvezza di ciascuno di noi non è un problema personale, ma di relazione, è un evento sociale.
Per Gesù salvezza "Non significa immediatamente, come noi pensiamo, la salvezza eterna, un destino di gioia e di gloria dell'anima dopo la morte. La salvezza si realizza nel momento stesso in cui un uomo, strumento e artefice di oppressione e di rapina, si converte e assume un atteggiamento di amore verso i poveri, di giustizia verso gli altri. Questa è la salvezza. L'opera di salvezza che Gesù compie è innanzitutto il capovolgimento dello stato di perdizione in cui l'umanità si trova" (Ernesto Balducci).
Possiamo dire allora che la salvezza dell'umanità porterà alla salvezza del mondo intero, in sintonia con l'apostolo Paolo: "*L'ardente aspettativa della creazione, infatti, è protesa verso la rivelazione dei figli di Dio. La creazione infatti è stata sottoposta alla caducità – non per sua volontà, ma per volontà di colui che l'ha sottoposta – nella speranza che anche la stessa creazione sarà liberata dalla schiavitù della corruzione per entrare nella libertà della gloria dei figli di Dio. Sappiamo infatti che tutta insieme la creazione geme e soffre le doglie del parto fino ad oggi. Non solo, ma anche noi, che possediamo le primizie dello Spirito, gemiamo interiormente aspettando l'adozione a figli, la redenzione del nostro corpo. Nella speranza infatti siamo stati salvati*" (Romani 8,19-24).

Torna all'indice generale

SAMARIA

Così si chiamava la città capitale del regno del Nord o d'Israele, nato dalla scissione seguita alla morte del re Salomone, che finirà con il dare il nome a tutto il vasto territorio della Palestina centrale tra la Galilea al nord e la Giudea al sud.
Omri, sesto re del Regno del Nord, costruì la capitale del suo regno su una bassa collina che dominava la vasta e feconda pianura di Izreel, nei pressi della città di Sichem vicino al pozzo di Giacobbe (Giovanni 4,5-6). Nel 721 a. C. il re Assiro Sargon II, dopo la conquista della Samaria, ordinò una colossale deportazione di ebrei (più di 27.000) e li rimpiazzò con coloni assiri, che, con il tempo, diedero origine ad una popolazione meticcia. Quando, a metà del V secolo a. C., iniziò il ritorno degli ebrei dall'esilio in Babilonia, a causa della politica razzista di Esdra, la popolazione del nord fu discriminata perché non di razza pura e costretta a ripudiare moglie e figli, a rispedirli alle famiglie di provenienza, mentre fu loro proibito anche di concorrere alla ricostruzione di Gerusalemme e del Tempio.

Si formò una tale contrapposizione con i dissidenti che il sommo sacerdote Manasse, che si era rifiutato di scacciare moglie e figli, decise di lasciare Gerusalemme e costruire in terra di Samaria un altro tempio sul monte Garizim, dove adorare Jahwè, dando così origine allo scisma, con una durissima contrapposizione con i giudei. Con lui fuggirono anche molti ebrei che non volevano ubbidire alle leggi discriminatorie di Esdra e coloro che i nuovi arrivati avevano scacciato dalla Giudea.
All'inizio del II secolo a. C, il re Asmoneo Giovanni Ircano II distrusse la capitale e il tempio sul monte Garizim. Pompeo ricostruì la città e la consegnò ad Erode il Grande, che la ampliò e la abbellì, dandole il nome di Sebesta, che in greco significa Augusta, in onore dell'imperatore di Roma che lo aveva fatto re di tutta la Palestina.
Al tempo della vita pubblica di Gesù, la Samaria era, con la Giudea a sud e la Galilea a nord, uno dei tre distretti amministrativi della Palestina, sotto il controllo romano, di cui due dipendevano direttamente da Roma, tramite il procuratore Pilato, mentre la Galilea era governata da Erode Antipa, nominato tetrarca.
Fino al tempo di Gesù la regione era considerata pagana ed impura ed i samaritani disprezzati ed inavvicinabili perché meticci e perciò impuri.
Ma gli evangelisti hanno una predilezione per i samaritani e le samaritane, e una delle ragioni risiede certamente nel fatto che un forte nucleo di cristiani, gli ellenisti, scacciati da Gerusalemme su istigazione della comunità di Giacomo, fratello del Signore, avevano trovato rifugio in Samaria.

Torna all'indice generale

SAMARITANA / SAMARITANO

L'anonima donna di Samaria che Gesù incontra in quell'improbabile racconto del capitolo V di Giovanni è l'emblema dell'assoluta rottura di ogni barriera - di sesso, di razza e di religione - che il Cristo è venuto a portare e mostra come gli impuri pagani siano in grado di comprendere e di accogliere il messaggio di amore e di pace portato da Gesù e rifiutato dai pii ebrei.
SAMARITANO
Nella mentalità giudaica dell'epoca dire a qualcuno "samaritano" equivaleva a dire eretico, idolatra, pagano, impuro, peccatore. Gente da evitare in tutti i modi. L'insulto era ritenuto talmente grave da essere punibile con 39 frustrate.
Eretici "***vitandi***", da evitare in tutti i modi perché nessuno contatto è permesso, dice il diritto canonico.
Dopo il ritorno degli ebrei dall'esilio di Babilonia con l'editto del re persiano Ciro il Grande, nel 538 a. C., coloro che erano rimasti in patria furono discriminati al punto tale che decisero la costruzione, sul monte Garizim in Samaria, di un nuova tempio a Jahvè, contrapposto a quello di Gerusalemme, provocando così una divisione insanabile.
Questa avversione per i samaritani appare anche nei vangeli in tre brani:
- Luca 9,51-55: "*Mentre stavano compiendosi i giorni in cui sarebbe stato elevato in alto, egli prese la ferma decisione di mettersi in cammino verso Gerusalemme e mandò messaggeri davanti a sé. Questi si incamminarono ed entrarono in un villaggio di Samaritani per preparargli l'ingresso. Ma essi non vollero riceverlo, perché era chiaramente in cammino verso Gerusalemme. Quando videro ciò, i discepoli Giacomo e Giovanni dissero: «Signore, vuoi che diciamo che scenda un fuoco dal cielo e li consumi?». Si voltò e li rimproverò*".
- Giovanni 4,9: "*Allora la donna samaritana gli dice: «Come mai tu, che sei giudeo, chiedi da bere a me, che sono una donna samaritana?». I Giudei infatti non hanno rapporti con i Samaritani*".
- Ma il culmine è raggiunto in Giovanni 8,48 quando le autorità giudaiche insultano Gesù: "*Gli risposero i Giudei: «Non abbiamo forse ragione di dire che tu sei un Samaritano e un indemoniato*?»".
Gesù invece, nel vangelo di Luca, ha parole di ammirazione verso quegli eretici, sia nell'episodio del "buon" samaritano (10,25-37) che in quello dei dieci lebbrosi guariti (17,11-19).

Torna all'indice generale

SANGUE

Il sangue (in greco **hàima**) è, per la cultura ebraica, l'elemento in cui risiede la vita; è la vita stessa, che, venendo da Dio, rende sacro il sangue.
È scritto in Esodo 24,8: "*Mosè prese il sangue* [dei giovenchi sacrificati] *e ne asperse il popolo, dicendo: «Ecco il sangue dell'alleanza che il Signore ha concluso con voi sulla base di tutte queste parole!»*". L'alleanza è stabilita con il sangue dei sacrifici, che diventa il sigillo e pegno del patto.

Il sangue versato sull'altare ed offerto a Dio, espia i peccati, come dice il Levitico: "*Poiché la vita della carne è nel sangue. Perciò vi ho concesso di porlo sull'altare in espiazione per le vostre vite; perché il sangue espia, in quanto è la vita*" e "*perché la vita di ogni essere vivente è il suo sangue, in quanto è la sua vita*" (17, 11.14). E in Deuteronomio12,23: "*Astieniti tuttavia dal mangiare il sangue, perché il sangue è la vita; tu non devi mangiare la vita insieme con la carne*".
Nel Giudaismo è viva una mistica del sangue in quanto, per gli ebrei, il sangue purifica, rigenera, salva, espia, consacra.
Questa visione decade, o meglio viene sospesa, in attesa di una restaurazione, quando l'esilio a Babilonia prima, la distruzione del Tempio e la dispersione coatta ad opera dei romani poi, rendono impraticabile la strada dei sacrifici animali.
La mistica del sangue è approdata anche nel cristianesimo e ha finito col fare di Gesù colui che, con il suo sangue, ha pagAto il tributo a Dio per purificare l'umanità dal male e dal peccato; colui che ha pagato per tutti, come dice per primo san Paolo nella cosiddetta lettera agli Ebrei. Un Dio che cerca vendetta per le offese ricevute, che cerca il sangue, anzi, il sangue del Figlio. Ma, in questo modo, si dà un valore teologico alla sua morte, piuttosto che alle motivazioni che hanno portato alla sua morte ignominiosa.
Il sangue versato, donato, da Cristo è sinonimo di una vita offerta come espressione del suo amore incondizionato verso di noi.
Gesù versa (effonde) il suo sangue per il perdono (condono) dei peccati, per riscattare e per liberare, divenendo, certo, il nostro Salvatore, ma solo se noi diamo piena adesione a Lui che si offre, corpo (ossia tutto se se stesso) e sangue (anche fino alla morte).
Di questo parlano Matteo (26,26-28), Marco (14,22-25) e Luca (22,19-20) quando parlano della cena eucaristica.
Ma ora la tavola della cena del Signore è diventa l'altare dell'offerta: un'offerta da cui tutti possono trarre vantaggi, senza che sia richiesto un coinvolgimento personale.
Gesù invece vuol indicare come percorrere la strada che deve cambiare la storia dei poveri, degli esclusi, dei sofferenti: disturbando il potere e amando gli altri, verso i quali si deve essere disposti a dare, ma sopratutto a darsi.
È scritto chiaramente in Giovanni 6,53-56: "*Gesù disse loro: «In verità, in verità io vi dico: se non mangiate la carne del Figlio dell'uomo e non bevete il suo sangue, non avete in voi la vita. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue ha la vita eterna e io lo risusciterò nell'ultimo giorno. Perché la mia carne è vero cibo e il mio sangue vera bevanda. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue rimane in me e io in lui*".
Mangiare la carne di Gesù, significa essere disposti a farsi pane per gli altri, mentre bere il suo sangue significa ricevere ed accogliere la stessa forza di Dio, lo Spirito da lui donato dalla croce.
Il termine SANGUE può anche indicare la stirpe, la discendenza, come quando si dice "è sangue del mio sangue".

Torna all'indice generale

SANGUE / CARNE e SANGUE

L'espressione indica la fragilità umana, che si appalesa nel peccato e nella morte.

Torna all'indice generale

SANGUE / VERSARE il SANGUE

Sta per "uccidere" (Matteo 23.30): "*Se fossimo vissuti al tempo dei nostri padri, non saremmo stati loro complici nel versare il sangue dei profeti*".

Torna all'indice generale

i SANTI

Nell'Antico Testamento sono chiamati santi gli angeli perché ritenuti sempre vicini a Dio.
Sono chiamati ad essere santi gli Israeliti, che si ritengono il popolo eletto e si separano da tutti gli altri popoli: "Sarete santi per me, poiché io, il Signore, sono santo e vi ho separato dagli altri popoli, perché siate miei" (Levitico 20,26).
Tra gli Israeliti si distinguevano i farisei (che significa i separati, i santi) che si separavano dal popolo che non era in grado di osservare tutti i precetti della Legge.

Gesù, invece, non vive la sua vita da santo, separato, come faceva il Battista, ma vive fra gli uomini, vive la loro stessa vita.
Paolo così chiama i cristiani delle sue comunità: "*Salutate Asìncrito, Flegonte, Erme, Pàtroba, Erma e i fratelli che sono con loro. Salutate Filòlogo e Giulia, Nereo e sua sorella e Olimpas e tutti i santi che sono con loro. Salutatevi gli uni gli altri con il bacio santo. Vi salutano tutte le Chiese di Cristo*" (Romani 16,14-16).
I cattolici e gli Ortodossi dichiarano santi i martiri che hanno testimoniato in modo speciale la loro fede e poi le persone cui è riconosciuta l'eccezionalità di una vita di fede, anche se ci sono state dichiarazioni di santità che sono per lo meno discutibili come tra gli ortodossi Costantino e tra i cattolici Josemaria Escivà.
Ci sono poi le degenerazioni come quella di farli mediatori tra l'uomo e Dio o di tributare ad un essere umano o soprannaturale (santi, angeli) la gloria che spetta solo a Dio.
Infine qualcuno dovrebbe far cessare tutte le idolatrie come le reliquie e i cadaveri imbalsamati, anche se sono fonte di enormi guadagni, ma anche di lotte intestine per possederli.

Torna all'indice generale

SANTIFICARE

1) Nel senso di separare, distinguere dal profano, perché riservato al culto divino.
2) Nel senso di consacrare; reso sacro perché riservato per una missione divina. In Giovanni 17,17 Gesù, parlando dei discepoli, rivolto al Padre, dice: "Consacrali nella verità. La tua parola è verità".
3) Nel senso si sacrificare, ossia una vita sacrificata a Dio.
4) Santificare il nome di Dio, riconoscere la sua trascendenza, la sua grandezza e credergli. " *Padre nostro che sei nei cieli, sia santificato il tuo nome*" ossia Gesù chiede che sia riconosciuto che il suo nome è Padre e non Jahvè.

Torna all'indice generale

SANTO

Solo Dio è santo perché trascendente, separato completamente dal male: "*Eppure tu sei il Santo, tu siedi in trono fra le lodi d'Israele*" (Salmo 22,4).
Ma Gesù lo chiama Padre Santo: "*Padre santo, custodiscili nel tuo nome, quello che mi hai dato, perché siano una sola cosa, come noi*" (Giovanni 17,11).

Torna all'indice generale

il SANTO

È così chiamata la parte del Tempio situata davanti al Santo dei Santi, dove i sacerdoti addetti al culto svolgevano i riti e dove Zaccaria bruciava l'incenso (Luca 1,8-9).
Il Santo e il Santo dei Santi formavano il Santuario, separati, al tempo di Gesù, da due cortili esterni: uno riservato ai soli maschi, ed uno più esterno aperto a tutti, anche alle donne ed agli incirconcisi.

Torna all'indice generale

il SANTO DEI SANTI

Il tabernacolo del Tempio, detto Santo dei Santi perché ivi risiedeva la gloria di Dio, e, fin da quanto era una tenda che viaggiava con l'accampamento nel deserto, conteneva tra l'altro l'Arca dell'Alleanza con la Manna, segno che Dio era presente tra il suo popolo.
Era separato dal Santo tramite il "Velo", una pesantissima tenda, e solo il Sommo Sacerdote di entrava una volta l'anno per la festa dell'Espiazione (Yom Kippur) e vi pronunziava il nome di Dio altrimenti impronunciabile.
Dopo l'esilio in Babilonia era una stanza vuota.
I vangeli sinottici raccontano che, alla morte di Gesù, il velo si squarcia: "*Il velo del tempio si squarciò in due, da cima a fondo*" (Marco 15,38) ad indicare che, da allora, non desistono più spazi sacri, perché Dio vive nei cuori degli uomini.

il SANTO DI DIO

È un consacrato a Dio, l'unto di Dio, scelto da Dio per una missione. Nell'Antico Testamento il termine è usato solo per Sansone, il giudice condottiero.
il nome indicava il Messia nazionalistico atteso dalla tradizione giudaica che, con lo zelo profetico di Elia, avrebbe dovuto far osservare la Legge di Mosè.
Gesù è così chiamato solo dall'uomo posseduto da uno spirito immondo, nella sinagoga di Cafarnao: «Che vuoi da noi, Gesù Nazareno? Sei venuto a rovinarci? Io so chi tu sei: il santo di Dio!» (Marco 1,24) e nel corrispondente brano di Luca 4,34.

Torna all'indice generale

il SANTO di ISRAELE

JAHVÈ in Isaia 1,4: "Hanno abbandonato il Signore, hanno disprezzato il Santo d'Israele, si sono voltati indietro".

Torna all'indice generale

il SANTO SPIRITO

È la forza di Dio che ci separa dalla sfera del male, delle tenebre e dell'egoismo.

Torna all'indice generale

SANTUARIO

Vedi TEMPIO.

Torna all'indice generale

SATANA

Vedi DIAVOLO.

Torna all'indice generale

SCACCIARE

Nei sinottici, non in Giovanni, vengono scattati da Gesù i demòni, gli spiriti impuri e Satana. Anche ai discepoli Gesù ha dato questo potere, ma talora essi non ci riescono perché loro stessi sono "posseduti" dai demòni del giudaismo nazionalista.
Luca (9,49) narra l'episodio in cui l'apostolo Giovanni, schiavo di un atteggiamento settario, riferisce al Maestro di aver impedito ad un tale di scacciare i demòni nel nome di Gesù perché, dice, "*non è dei nostri!*". Gesù gli proibisce di impedirlo perché non è l'appartenenza ad un gruppo (foss'anche quello degli apostoli), ad una comunità, ad una Chiesa, che dona la forza dello Spirito, perché lo Spirito "*soffia dove vuole*".
Lo stesso verbo greco è usato da tutti gli evangelisti quando narrano di Gesù che scaccia venditori e compratori dal Tempio, oramai infestato da demòni, dagli adoratori di Mammona.
"Io sono un credente se il mio impegno è un impegno di liberazione, se caccio i demòni dell'uomo; se, cioè, libero l'uomo dalle sudditanze interiori alle ideologie, se riesco a restituire all'uomo una speranza che va al di là degli stretti orizzonti in cui giochiamo il nostro destino immediato, se riapro nel cuore dell'uomo una ragione di gioia" (Ernesto Balducci).
SCACCIARE dalla SINAGOGA.

Scomunicare, nella comunità giudaica, significa cacciare (meglio espellere) dalla sinagoga. Nell'episodio del nato cieco (Giovanni 9) al versetto 22 si narra della paura dei genitori di essere espulsi dalla sinagoga, il che equivaleva alla morte civile e, in quella società, alla morte: "*Questo dissero i suoi genitori, perché avevano paura dei Giudei; infatti i Giudei avevano già stabilito che, se uno lo avesse riconosciuto come il Cristo, venisse espulso dalla sinagoga*". Questa doveva essere la vendetta dei Giudei per le affermazioni del loro figlio: "*Allora gli dissero: «Che cosa ti ha fatto? Come ti ha aperto gli occhi?». Rispose loro: «Ve l'ho già detto e non avete ascoltato; perché volete udirlo di nuovo? Volete forse diventare anche voi suoi discepoli?»*" (9,26-27).

Torna all'indice generale

SCENDERE

In alcuni brani dei vangeli il verbo prende una connotazione affatto particolare.
- In Luca 10,30-32 il malcapitato vittima dei ladroni, si imbatte in un sacerdote e un levita che scendono da Gerusalemme in uno stato di perfetta purità rituale che impedisce loro di soccorrere il moribondo.
- Zaccheo, su invito di Gesù, scende dal sicomoro per rivivere: "*Scese in fretta e lo accolse pieno di gioia*" (Luca 19,6).
- Lo Spirito Santo, secondo la concezione dell'epoca, scende dal cielo, ossia da Dio: "*Colui sul quale vedrai discendere e rimanere lo Spirito*" (Giovanni 1,33).
- Infine Matteo 27.40: «*Giacché sei figlio di Dio, scendi dalla croce!*». Ma "nessuno si muove. La legge della morte va fino in fondo. Noi avremmo bisogno di un Dio che scenda a perpendicolo sui Crocifissi e li schiodi. Ma non c'è nessun Dio che schioda! Ci sono le nostre mani che inchiodano e schiodano. La croce dimostra che la storia dell'uomo è affidata all'uomo. Solo che questa non è l'ultima parola. La Resurrezione ci dice che c'è un'altra parola, che noi non possiamo pronunciare se non nella fede: la vita vincerà sulla morte. Coloro che scelgono la vita, che hanno fatto non un patto con la morte ma un patto con la vita, avranno vittoria. Questa è la certezza cristiana" (Ernesto Balducci).
Gesù invece, "sale" a Gerusalemme, sfida il potere che per questo lo cattura e lo uccide.

Torna all'indice generale

SCOMUNICA

La Legge di Mosè voleva che, per comportamenti indegni, sia religiosi che sociali, un israelita potesse essere espulso dalla comunità. Dopo l'ammonimento (che comportava una pena di qualche settimana) e l'allontanamento temporaneo (fino a tre mesi), si poteva arrivare alla messa al bando definitiva, con la prescrizione del nome e la confisca dei beni: "*Quella persona sarà eliminata da Israele"*, è scritto in Esodo 12,15.
L'uscita dalla comunità sociale e religiosa comportava, per l'individuo, la perdita di ogni diritto e la condanna all'isolamento completo, così che, senza la sicurezza del clan, egli era messo in pericolo di morte, una morte che era certa quando il popolo vagava nel deserto, dopo aver lasciato l'Egitto.
Con il concilio di Iamma del 100, i cristiani provenienti dal giudaismo, erano stati scomunicati e banditi dalle sinagoghe. Un'eco di questo fatto lo ritroviamo nell'episodio del cieco dalla nascita: "*E li interrogarono: «È questo il vostro figlio, che voi dite essere nato cieco? Come mai ora ci vede?». I genitori di lui risposero: «Sappiamo che questo è nostro figlio e che è nato cieco; ma come ora ci veda non lo sappiamo, e chi gli abbia aperto gli occhi, noi non lo sappiamo. Chiedetelo a lui: ha l'età, parlerà lui di sé». Questo dissero i suoi genitori, perché avevano paura dei Giudei; infatti i Giudei avevano già stabilito che, se uno lo avesse riconosciuto come il Cristo, venisse espulso dalla sinagoga*" (Giovanni 9,19-22).

Torna all'indice generale

SCRIBI

Il nome deriva dal latino scriba, che indica uno scrivano, pubblico o privato che sia, un amanuense, anche con compiti di segretario.
Nei vangeli, scritti in greco, troviamo grammateùs ma anche nomodidàskalos o nomikos, ossia esperti della Legge, i "dottori della Legge", termine usato da Matteo e da Luca.

Si tratta di esperti in sacra scrittura, custodi della legge e della tradizione, profondi conoscitori della Legge e delle sue interpretazioni, maestri del sapere sacro ma anche profano, attivi sopratutto nelle scuole ma anche nei tribunali.
Si potrebbero suddividerli in due grosse categorie, il gruppo dei laici ("gli scribi dei farisei", nominati in Marco 2,16)
e il gruppo sacerdotale dei sadducei.
Il termine scriba, come interprete della parola, compare con il ritorno dall'esilio, perché è nato a Babilonia, ma va affermandosi sempre più, per diventare molto importante fino alla distruzione definitiva del Tempio.
Nell'antichità erano gli esperti nell'arte dello scrivere, funzionari o cancellieri, ma, dopo il ritorno dall'esilio babilonese (V secolo a. C.), al tempo di Esdra sacerdote e scriba, quando ormai era scomparso non solo il Tempio di Salomone e con esso il valore sacrificale delle vittime immolate sull'altare, ma anche aveva perso importanza il sacerdozio e persino la monarchia davidica perché ritenute cause del male toccato alla nazione, prende campo la supremazia della Thoràh scritta ed orale e di coloro, come gli scribi, che conoscevano perfettamente ogni parola della Legge, gli unici che fossero in grado di tradurla, commentarla e interpretarla; inizia così la supremazia del sapere e la conoscenza si trasforma in potere. Lo stesso oggi.
Ormai l'epoca dei profeti era finita e da allora conta solo l'esegesi, e così sarà fino all'arrivo del Battista.
La loro entrata nel Sinedrio, il supremo organo di governo politico-religioso, con posti di grande responsabilità, segna la svolta di potere per questa categoria di teologi, professionisti del sacro, strenui e zelanti difensori della dottrina ufficiale, la cui autorità è ritenuta superiore a quella della parola scritta.
Questi studiosi della Bibbia e sopratutto del Talmud erano ordinati all'età di 40 anni, dopo aver condotto una vita di studio, per diventare teologi ufficiali. Erano chiamati rispettosamente "rabbì" ed onorati per la loro sapienza dallo stesso popolo che sottomettevano con l'ideologia messa al servizio del potere politico, religioso ed economico, tornato saldamente in mano al clero gerosolimitano. A loro si rivolge Erode per sapere dove nascerà il Messia (Matteo 2,4).
L'immagine che lasciano nei vangeli è sempre negativa meno che in Marco 12,34 (non sei lontano dal regno) e Matteo 13,52 (Ogni scriba divenuto discepolo del regno dei cieli …).
Spesso nominati con i farisei (molti erano contemporaneamente farisei e scribi, gli scribi dei farisei) e come essi erano sùbito riconoscibili per il modo di vestire e per i segni esteriori di religiosità che ostentavano, ma sono da Gesù chiamati teatranti (ipocriti), guide cieche, pazzi, sepolcri imbiancati, razza di vipere.
Una tale durezza sembra però un attacco, un monito, un richiamo che gli evangelisti fanno alle loro comunità affinché non ricadano nella mentalità, nel comportamento e negli errori della spiritualità del merito.
Ma già negli scritti dei profeti era risuonato, inascoltato, il richiamo di Geremia (8,8): "Come potete dire: «Noi siamo saggi, perché abbiamo la legge del Signore»? A menzogna l'ha ridotta lo stilo menzognero degli scribi!".
Dopo il 70 d. C., con la distruzione di Gerusalemme e del Tempio e la dispersione dei suoi abitanti, sullo scenario religioso di Israele restano solo i farisei; gli scribi vanno scomparendo mentre emèrgono le figure dei rabbini nelle sinagoghe.

Torna all'indice generale

la SCRITTURA / le SCRITTURE

Il termine al plurale (***hai graphai***) indica l'insieme dei libri sacri, parola di Dio, anche se presi separatamente; mentre al singolare (***he graphè***) può anche indicare un breve passo della Bibbia.
È "parola di Dio" solo se si intendono le verità di fede in essa contenute; per il resto è "parola di uomo", una parola sempre calata nella cultura del tempo.
È scritto in Giovanni 1,18 che "Dio*, nessuno lo ha mai visto: il Figlio unigenito, che è Dio ed è nel seno del Padre, è lui che lo ha rivelato*": Gesù è, per il cristiano, l'unico parametro per una corretta lettura della Bibbia.
E in Luca 24,27 Gesù "*Disse loro: «Stolti e lenti di cuore a credere in tutto ciò che hanno detto i profeti! Non bisognava che il Cristo patisse queste sofferenze per entrare nella sua gloria?». E, cominciando da Mosè e da tutti i profeti, spiegò loro in tutte le Scritture ciò che si riferiva a lui*". È lui, solo lui, che ci apre "*la mente per comprendere le Scritture*" (Luca 24, 45).
Gesù stesso ci ha messo in guardia perché ci sono "parole di Mosè" spacciate per "parola di Dio" come in Marco 10,3-5: "*Ma egli rispose loro: «Che cosa vi ha ordinato Mosè?». Dissero: «Mosè ha permesso di scrivere un atto di ripudio e di ripudiarla». Gesù disse loro: «Per la durezza del vostro cuore egli scrisse per voi questa norma". Anche se "la Scrittura non può essere annullata*" (Giovanni 10,35).
Ricorre spesso nei vangeli l'espressione "adempiere o compiere le Scritture", come dice Gesù (Marco 14,49) nel Getsemani quando viene catturato per essere crocefisso ("*Si compiano dunque le Scritture!*"). Ciò non significa

che questa è la volontà di Dio ma solo che Gesù ha reso efficace in se stesso la rivelazione dell'amore senza confini di Dio per l'umanità.
Infine una parola sulla necessità per ogni cristiano di approfondire criticamente gli scritti sacri e il Nuovo Testamento in particolare.
"La Scrittura cresce con colui che la legge", diceva Gregorio Magno. E il Vangelo rivela solo quello che si è in grado di capire o di intuire, anche se poi l'intelligenza deve sempre dare spazio all'amore.
In Osea 4,6 è infatti scritto: "*Perisce il mio popolo per mancanza di conoscenza*": e infatti il potere è in mano a chi ha la conoscenza. Com'era per i farisei e gli scribi al tempo di Gesù, la Scrittura è "Entrata in possesso di una casta di specialisti, la scrittura diventa ideologia di potere, mediante la quale anche le coscienze degli umili vengono assoggettate al sistema" , diceva Ernesto Balducci.

Torna all'indice generale

SEGNI dei TEMPI

"*I farisei e i sadducei si avvicinarono per metterlo alla prova e gli chiesero che mostrasse loro un segno dal cielo. Ma egli rispose loro: «Quando si fa sera, voi dite: "Bel tempo, perché il cielo rosseggia"; e al mattino: «Oggi burrasca, perché il cielo è rosso cupo». Sapete dunque interpretare l'aspetto del cielo e non siete capaci di interpretare i segni dei tempi?»"* (Matteo 16,1-3).
Tutti noi siamo immersi in un mare di segni che, troppo spesso, non sappiamo leggere.

Torna all'indice generale

SEGNI e PRODIGI

È un'espressione biblica associata alle opere di morte che Mosè compie contro il faraone. Compare anche nei vangeli: in Marco (13,22) come opere di "*falsi cristi e falsi profeti*", "*per ingannare, se possibile, gli eletti*". Dove si compiono segni e prodigi, bisogna smascherare chi sta cercando di ingannare i credenti. E non serve andare lontano ma basta cercare vicino.
Concetto è ribadito in Giovanni 4,48: "*Gesù gli disse: «Se non vedete segni e prodigi, voi non credete»*". Detto per noi 2000 anni fa.
Compare ancora negli Atti in bocca a Pietro che non si era ancora convertito: "*Uomini d'Israele, ascoltate queste parole: Gesù di Nazaret – uomo accreditato da Dio presso di voi per mezzo di miracoli, prodigi e segni, che Dio stesso fece tra voi per opera sua, come voi sapete bene*". Tutto cambia dopo il battesimo di Cornelio, preceduto dal dono dello Spirito, quando finalmente comincia a capire il messaggio portato da Gesù: "*Pietro allora prese la parola e disse: «In verità sto rendendomi conto che Dio non fa preferenza di persone, ma accoglie chi lo teme e pratica la giustizia, a qualunque nazione appartenga. Questa è la Parola che egli ha inviato ai figli d'Israele*" (Atti 10, 34-36).
Vedi MIRACOLO.

Torna all'indice generale

SEGNO

Il greco ***semèion*** (plurale ***semèia***), tradotto con segno, può avere diversi significati:
1) Come un qualcosa che ne manifesta un'altra. Sono i sette segni del vangelo di Giovanni che invitano il lettore a superare l'aspetto taumaturgico prodigioso e spettacolare del racconto per scoprirne il vero significato profondo nascosto. Insieme concretezza della narrazione e sottigliezza teologica: il fatto è reale ed è raccontato con dovizia di particolari ma addita una realtà nascosta che trascende l'evento prodigioso e ne fa percepire un'altra.
"Una realtà che ne fa percepire un'altra. (…) Giovanni ci chiede di non fermarci al miracolo, perché in tal caso non cogliamo l'essenziale. D'altra parte egli non sottovaluta l'importanza del miracolo, poiché esso rende accessibile un primo livello di fede, il quale, tuttavia, esige di essere superato: un livello positivo, tutto sommato, ma che deve essere oltrepassato; altrimenti il miracolo stesso non ha raggiunto il suo vero scopo" (Paolo Ricca).

In Giovanni 2,11 le nozze di Cana (*Questo, a Cana di Galilea, fu l'inizio dei segni compiuti da Gesù; egli manifestò la sua gloria e i suoi discepoli credettero in lui*), la guarigione del figlio del funzionario regale in 4,54 (*Questo fu il secondo segno, che Gesù fece quando tornò dalla Giudea in Galilea*). Le folle vedono il segno ma non capiscono perché incapaci di vedere oltre in 12,37 (*Sebbene avesse compiuto segni così grandi davanti a loro, non credevano in lui*) e 6,26 (*Gesù rispose loro: «In verità, in verità io vi dico: voi mi cercate non perché avete visto dei segni, ma perché avete mangiato di quei pani e vi siete saziati*).
Il gesto compiuto è compreso in profondità solo quando, per chi lo coglie, assume un valore simbolico o, meglio, teologico, per giungere ad una fede adulta e matura. Ma senza dimenticare che la fede nel risorto si basa su un segno non concesso: «*Tu, che distruggi il tempio e in tre giorni lo ricostruisci, relat te stesso, se tu sei Figlio di Dio, e scendi dalla croce!*» (Matteo 27,40).
2) Con il significato di indicazione, un segnale, un'indicazione si trova, p.es., in Luca 2,12 (*Questo per voi il segno: troverete un bambino avvolto in fasce, adagiato in una mangiatoia)* e in Matteo 26,48 *(Il traditore aveva dato loro un segno, dicendo: «Quello che bacerò, è lui; arrestatelo!*).
3) Nel senso di segno prodigioso, sempre in senso negativo, in Marco 8,11 (*vennero i farisei e si misero a discutere con lui, chiedendogli un segno dal cielo, per metterlo alla prova*), oppure in Matteo 12,38-39 (*Allora alcuni scribi e farisei gli dissero: «Maestro, da te vogliamo vedere un segno». Ed egli rispose loro: «Una generazione malvagia e adultera pretende un segno! Ma non le sarà dato alcun segno, se non il segno di Giona il profeta»*).
Oppure in Giovanni 2,18 (*Allora i Giudei presero la parola e gli dissero: «Quale segno ci mostri per fare queste cose?*»).
Insomma hanno bisogno di un "miracolo" perché non credono. E c'è anche chi crede di credere come in Giovanni 2,23-25 (*Mentre era a Gerusalemme per la Pasqua, durante la festa, molti, vedendo i segni che egli compiva, credettero nel suo nome. Ma lui, Gesù, non si fidava di loro, perché conosceva tutti e non aveva bisogno che alcuno desse testimonianza sull'uomo. Egli infatti conosceva quello che c'è nell'uomo*). Ancora oggi a molti (presunti) cristiani serve un segno straordinario e prodigioso per credere o far credere.
4) Nel senso di traccia, impronta. Dicevano a Tommaso *"... gli altri discepoli: «Abbiamo visto il Signore!». Ma egli disse loro: «Se non vedo nelle sue mani il segno dei chiodi e non metto il mio dito nel segno dei chiodi e non metto la mia mano nel suo fianco, io non credo*»" Giovanni 20,25), Gesù è vivo anche se definitivamente segnato dai segni dell'amore: la volontà del dono totale di sé segna eternamente il Cristo di fronte al Padre.
5) come un segno grafico come in Matteo 5,18 (*In verità io vi dico: finché non siano passati il cielo e la terra, non passerà un solo iota o un solo trattino della Legge, senza che tutto sia avvenuto*). È la traduzione del termine greco ***Keraia*** che indica un trattino, un piccolo segno o un punto messo per distinguere i suoni di due lettere simili dell'alfabeto ebraico.

Torna all'indice generale

SEGNO dal CIELO

"*Altri poi, per metterlo alla prova, gli domandavano un segno dal cielo*" (…) "*Mentre le folle si accalcavano, Gesù cominciò a dire: «Questa generazione è una generazione malvagia; essa cerca un segno, ma non le sarà dato alcun segno, se non il segno di Giona. Poiché, come Giona fu un segno per quelli di Ninive, così anche il Figlio dell'uomo lo sarà per questa generazione*". (Luca 11,16 e 29-30). A conferma, positiva o negativa, di un fatto, coloro che non credono, chiedono a Dio di fare un miracolo; ma sono chiamati da Gesù "*generazione malvagia*"! Ai suoi discepoli Gesù chiede, invece, non di cercare un segno, ma di diventare un segno per cui gli altri possano credere.

Torna all'indice generale

SEGNO di GIONA

«Una generazione malvagia e adultera pretende un segno! Ma non le sarà dato alcun segno, se non il segno di Giona il profeta. Come infatti Giona rimase tre giorni e tre notti nel ventre del pesce, così il Figlio dell'uomo resterà tre giorni e tre notti nel cuore della terra. Nel giorno del giudizio, quelli di Ninive si alzeranno contro questa generazione e la condanneranno, perché essi alla predicazione di Giona si convertirono (Matteo 12,39-41). Il segno vero non è l'allusione ai tre giorni nella terra, ma il rifiuto del profeta di obbedire a Dio per non mostrare agli abitanti di Ninive il perdono misericordioso di Dio.

SELEUCIDI

Alla morte di Alessandro Magno nel 323 a. C., sette suoi generali (Diadochi o successori) si contesero e spartirono il suo immenso impero. La Palestina passò prima sotto il controllo dei Tolomei, che governavano l'Egitto, e poi sotto quello dei Seleucidi, che controllavano un enorme territorio che andava dall'Indo all'Ellesponto. Antioco III il Grande conquistò Palestina, Libano e Siria, ma su quel territorio incombeva già l'ombra di Roma, quando fu sconfitto a Magnesia (nell'Attuale Turchia che si affaccia nell'Egeo) da Scipione l'Africano. Gli succedette Seleuco IV Filopatore, il cui figlio Demetrio era costretto a vivere a Roma come ostaggio. Gli subentrò Antioco IV Epifane che, nel tentativo di ellenizzare la Giudea arrivò ad erigere, nel 167 a. C., una statua a Giove Olimpio nel Tempio di Gerusalemme, scatenando la rivolta dei Maccabei e l'inizio della fine dei Seleucidi in Palestina.

Torna all'indice generale

SENO

Il termine ha due significati:
1) Il seno materno, culla della vita, di Elisabetta e di Maria, entrambe madri per l'azione di Dio. Luca racconta: "*C'era un uomo ricco, che indossava vestiti di porpora e di lino finissimo, e ogni giorno si dava a lauti banchetti. Un povero, di nome Lazzaro, stava alla sua porta, coperto di piaghe, bramoso di sfamarsi con quello che cadeva dalla tavola del ricco; ma erano i cani che venivano a leccare le sue piaghe. Un giorno il povero morì e fu portato dagli angeli accanto ad Abramo. Morì anche il ricco e fu sepolto*" (16,19-22). Il testo greco non dice "*accanto ad Abramo*" ma "*nel seno di Abramo*", espressione semitica che indica il morire per riunirsi ai padri.
2) Una vicinanza intima.
È scritto in Giovanni 13,23: "*Ora uno dei discepoli, quello che Gesù amava, si trovava a tavola al fianco di Gesù*"; ma il testo greco dice "*sul seno di Gesù*", ossia il discepolo che gli era intimo.
La piena, profonda, totale intimità tra Dio e Gesù è espressa in Giovanni 1,18: "*Dio, nessuno lo ha mai visto: il Figlio unigenito, che è Dio ed è nel seno del Padre, è lui che lo ha rivelato*", una tale intimità da essere unità: "*Io e il Padre siamo una cosa sola*", meglio "*siamo uno*" (10,30).

Torna all'indice generale

SEPOLCRO

"*Ed essi andarono e, per rendere sicura la tomba, sigillarono la pietra e vi lasciarono le guardie*" (Matteo 27,66);
"*Di buon mattino, il primo giorno della settimana, vennero al sepolcro al levare del sole*" (Marco 16,2).
Per la legge giudaica il cadavere doveva essere sepolto prima di notte.
«La salma veniva portata alla tomba su una barella o sullo stesso giaciglio ove la persona era spirata. Per tre giorni ci si recava al sepolcro per verificare se la morte era definitiva: Lazzaro era già al quatto giorno - nota Giovanni - e quindi era definitivamente cadavere. Dopo un anno si riesumavano le ossa che venivano unte con olio e vino e raccolte in sacchi o ceste per la sepoltura nelle "case delle ossa", cioè gli ossari, posti sempre in caverne, segnalate all'esterno, come erano le tombe, da tinteggiature di calce per evitare l'impurità rituale da contatto» (Gianfranco Ravasi).
Per la legge romana i cadaveri dei crocifissi dovevano rimanere insepolti o essere gettati in una fossa comune. Ma il corpo di Gesù fu salvato dalla fossa comune da due membri autorevoli del sinedrio, il supremo tribunale ebraico, e con l'assenso di Pilato, persona sensibile ai regali.
"*Dopo questi fatti Giuseppe di Arimatea, che era discepolo di Gesù, ma di nascosto, per timore dei Giudei, chiese a Pilato di prendere il corpo di Gesù. Pilato lo concesse. Allora egli andò e prese il corpo di Gesù. Vi andò anche Nicodèmo – quello che in precedenza era andato da lui di notte – e portò circa trenta chili di una mistura di mirra e di àloe. Essi presero allora il corpo di Gesù e lo avvolsero con teli, insieme ad aromi, come usano fare i Giudei per preparare la sepoltura*" (Giovanni 19,38-40).
Ma i Giudei non si sentono tranquilli perché quel galileo aveva annunziato che sarebbe risorto e chiedono a Pilato di controllare la tomba. Allora "*Pilato disse loro: «Avete le guardie: andate e assicurate la sorveglianza come meglio credete». Essi andarono e, per rendere sicura la tomba, sigillarono la pietra e vi lasciarono le guardie* (del tempio)" (Matteo 27,65-66).

“Questa storia di chiude con un sigillo messo sopra una tomba. La fede dice che quel sigillo si è spezzato, che questo figlio dell'Uomo che ha creduto nell'amore fino a dare la sua vita, fino a separarsi, passo dopo passo, anche dai suoi discepoli più cari, quest'uomo è risorto e Dio lo ha costituito Signore" (Ernesto Balducci).
L’amore vince sempre sulla morte.

Torna all'indice generale

SERPENTE

Nei vangeli è un simbolo ambiguo, come immagine della vita (fecondità) ma anche della morte (che poteva procurare).
Il Battista a farisei e sadducei, che cercavano nel suo battesimo una improbabile salvezza, e Gesù a scribi e farisei ipocriti, è rivolta l’accusa di essere apportatori di morte:
- “*Vedendo molti farisei e sadducei venire al suo battesimo, disse loro: «Razza di vipere! Chi vi ha fatto credere di poter sfuggire all’ira imminente?*” (Matteo 3,7);
- “*Razza di vipere, come potete dire cose buone, voi che siete cattivi?*” (Matteo 12,34).
Ma il veleno mortale non porterà danno a chi opera nel nome di Gesù, ossia aderendo perfettamente a lui:
- “*Prenderanno in mano serpenti e, se berranno qualche veleno, non recherà loro danno; imporranno le mani ai malati e questi guariranno*” (Matteo 16,18);
- “*Ecco, io vi ho dato il potere di camminare sopra serpenti e scorpioni e sopra tutta la potenza del nemico: nulla potrà danneggiarvi*” (Luca 10,19).
In Matteo 10,16 il serpente è immagine della prudenza raccomandata ai missionari del vangelo esposti alle persecuzioni, affinché siano disposti a dare, come lui, la vita, ma senza cercare la morte: “*Ecco: io vi mando come pecore in mezzo a lupi; siate dunque prudenti come i serpenti e semplici come le colombe”*.
Il vangelo di Giovanni riferisce le parole di Gesù a Nicodemo: “*E come Mosè innalzò il serpente nel deserto, così bisogna che sia innalzato il Figlio dell’uomo, perché chiunque crede in lui abbia la vita eterna*” (3,14-15). La sua morte sulla croce, sarà fonte di Vita per l’umanità perché Gesù è la salvezza offerta da Dio a tutti gli uomini: "*Quando sarò innalzato, attirerò tutti a me*" (12,32)
L’evangelista si riferisce al serpente di rame di Numeri 21,6-9: "*Allora il Signore mandò fra il popolo serpenti velenosi i quali mordevano la gente e un gran numero d’Israeliti morì. Allora il popolo venne a Mosè e disse: “Abbiamo peccato, perché abbiamo parlato contro il Signore e contro di te; prega il Signore che allontani da noi questi serpenti”. Mosè pregò per il popolo. Il Signore disse a Mosè: “Fatti un serpente e mettilo sopra un’asta; chiunque, dopo essere stato morso, lo guarderà resterà in vita*”. Mosè allora fece un serpente di rame e lo mise sopra l’asta; quando un serpente aveva morso qualcuno, se questi guardava il serpente di rame, restava in vita.
In Sapienza 16,6-7 si riporta il serpente al suo valore simbolico: "*Quel serpente fu simbolo di salvezza: infatti chi si volgeva a guardarlo era salvato non da quel che vedeva ma solo da te, salvatore di tutti*".

Torna all'indice generale

SERVA

Il termine serva appare nel vangelo di Luca come risposta di Maria all’annuncio dell’angelo:
- “*Allora Maria disse: «Ecco la serva del Signore: avvenga per me secondo la tua parola». E l’angelo si allontanò da lei*” (Luca 1,38), mentre nel suo grembo prende vita Gesù, il figlio di Dio, concepito per opera dello Spirito Santo.
"I predicatori di tutti i tempi hanno colto in questo termine solo l'aspetto di umiltà, di nascondimento e di oscurità. Maria ha la coscienza che in lei, donna semplice e comune, Dio ha realizzato l'evento definitivo della salvezza, l'evento "Atteso da tutte le generazioni" (...) "… non è tanto, nel linguaggio biblico. un'espressione di umiltà, è piuttosto la gioiosa e solenne decisione di aderire radicalmente, senza riserve e reticenze, al proprio Signore" (Gianfranco Ravasi).

Torna all'indice generale

SERVIRE

Nelle religioni l'uomo serve Dio con il culto, le preghiere, i sacrifici. Nella fede, così com'è espressa nei vangeli, Dio serve gli uomini. Le parole del vangelo (Matteo 20,26-28 o di Marco 10,45) sono chiarissime: «*Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore (**diàconos**) e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo (**dòulos**). Come il Figlio dell'uomo, che non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*».
Oppure in Luca (22,25-27): "*Egli disse: «I re delle nazioni le governano, e coloro che hanno il potere su di esse si fanno chiamare benefattori* (Anche a voi ricorda qualcuno?). *Voi però non fate così; ma chi tra voi è il più grande diventi come il più piccolo e chi governa come colui che serve. Infatti chi è più grande, chi sta a tavola o chi serve? Non è forse colui che sta a tavola? Eppure io sto in mezzo a voi come colui che serve*".
Nell'ultima cena, così come la riporta Giovanni (13,2-5), sostituendola all'eucarestia, Gesù fa una cosa che neanche lo schiavo ebreo era tenuto a fare, ma solo lo schiavo straniero:
- "*Durante la cena, quando il diavolo aveva già messo in cuore a Giuda, figlio di Simone Iscariota, di tradirlo, Gesù, sapendo che il Padre gli aveva dato tutto nelle mani e che era venuto da Dio e a Dio ritornava, si alzò da tavola, depose le vesti, prese un asciugamano e se lo cinse attorno alla vita. Poi versò dell'acqua nel catino e cominciò a lavare i piedi dei discepoli e ad asciugarli con l'asciugamano di cui si era cinto*", scatenando la reazione di Pietro che, come certi suoi successori, non può accettare questo gesto di servizio.
Infatti la gerarchia cattolica non è d'accordo arrivando, con Pio X e il suo famigerato Catechismo, a dire che Dio ha creato l'uomo per "servirlo". Egli non poteva ammettere un Dio che serve, per non dover poi servire! Anche oggi, per qualcuno in alto nella scala gerarchica, il servizio, il ministero, è potere allo stato puro.
Nei regni del mondo i deboli devono servire i forti. Nel Regno di Dio, nella comunità di Cristo, i forti devono servire i deboli, i primi si debbono farsi ultimi, per cercare il bene dell'altro. Servire è, perciò, l'adesione, libera e gioiosa, al progetto divino sull'uomo.
"Al fondo c'è l'opposizione tra servizio e dominio: il primo salva, il secondo impedisce la salvezza. Il primo è divino, il secondo satanico" (Juan Mateos). Servizio e potere sono il divino e il diabolico dell'umanità.
Che il servizio sia essenziale tra i seguaci di Gesù, era chiarissimo per Francesco d'Assisi, il quale, ai frati che gli chiedevano se era giusto dare il pane ai ladroni che lo chiedevano, rispondeva di "servirli con rispetto e buonumore" (dai Fioretti).
Diceva Ernesto Balducci: "Non è la virtù che ci fa cristiani, ma è la risposta generosa, libera, creativa di gesti, di pensieri, di iniziative, a favore dei fratelli".
E per Albert Einstein, "Solo una vita vissuta per gli altri vale la pena di essere vissuta".
"Il tema del servizio è strettamente legato a quello della comunione con il maestro. Le parole sul servizio non si esauriscono in un richiamo morale all'umiltà, ma presentano una teologia dell'autorità (come servizio) e, più a fondo, una teologia dell'incarnazione (una presenza di Dio che si rivela nel servizio). Gesù vuol consegnare un messaggio ai discepoli, alla chiesa, e insieme vuole offrire una chiave per capire la sua messianicità. Non basta esercitare l'autorità (intesa sempre come dominio) con un "altro spirito"; non si tratta di altro spirito, ma di un diverso concetto di autorità. Il Cristo, appunto perché figlio di Dio, ha assunto l'Atteggiamento dell'amore che serve e ha rifiutato il potere come tentazione satanica" … Marco e Matteo " parlano anche del fine ultimo di questa scelta del Cristo: la liberazione dell'uomo da tutte le schiavitù che lo opprimono, in primo luogo da quell'istinto di sopraffazione che ciascuno porta in sé" (Bruno Maggioni).
Il divino e il diabolico dell'umanità sono il servizio da una parte e il potere con i suoi effetti di morte: paternalismo, autoritarismo, totalitarismo, dall'altra.
Penso che non si possa più tirare a campare, perché se ci siamo dobbiamo pur servire a qualcosa, dobbiamo servire a qualcuno: devi servire.

Torna all'indice generale

SERVO / FIGLIO / RAGAZZO

Il concetto di schiavo al tempo di Gesù (e non solo) indica uno che non è persona, non è un uomo, ma un oggetto, uno strumento animato di lavoro di proprietà di un altro che, invece, se ne serve per realizzarsi come uomo.
Ai nostri tempi sono i derelitti, gli scarti dell'umanità, gli esclusi dal possesso dei beni della creazione, a causa dei perversi meccanismi del capitalismo, delle dittature, delle richieste di sottomissione specie se religiosa.
Il greco ***dòulos***, si traduce con servo o schiavo, ma anche funzionario o rappresentante. Servo, nella Bibbia è anche un titolo onorifico attribuito ai ministri del re ed anche un appellativo altissimo riservato alle grandi figure della storia della salvezza: Abramo, Mosè, Davide, i profeti e persino il Messia portano questo titolo.

Nei vangeli esiste tutta la gamma di significati:
- "*Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo*" (Matteo 20,26-27).
- "*Chi vuole essere il primo tra voi sarà schiavo di tutti*" (Marco 10,44).
- "*Allora Maria disse: «Ecco la serva del Signore: avvenga per me secondo la tua parola»"* (Luca 1,38).
- «*Ora puoi lasciare, o Signore, che il tuo servo vada in pace, secondo la tua parola*» (Luca 2,29).
- *"Il servo di un centurione era ammalato e stava per morire. Il centurione l'aveva molto caro*" (Luca 7,2).
- «*Anch'io infatti sono nella condizione di subalterno e ho dei soldati sotto di me e dico a uno: "Va'!", ed egli va; e a un altro: "Vieni!", ed egli viene; e al mio servo: "Fa' questo!", ed egli lo fa*» (Luca7,8).
- "*Ma il padre disse ai servi: «Presto, portate qui il vestito più bello e fateglielo indossare, mettetegli l'anello al dito e i sandali ai piedi»*" (Luca 15,22).
- "Ma *egli rispose a suo padre: "Ecco, io ti servo (**douleo**) mi comporto come un tuo schiavo (**doùlos**) da tanti anni e non ho mai disobbedito a un tuo comando, e tu non mi hai mai dato un capretto per far festa con i miei amici*" (Luca15,29).
- "*Chi di voi, se ha un servo ad arare o a pascolare il gregge, gli dirà, quando rientra dal campo: «Vieni subito e mettiti a tavola? »* " e "*Avrà forse gratitudine verso quel servo, perché ha eseguito gli ordini ricevuti?*" (Luca 17,7.9).
- "*Chiamati dieci dei suoi servi (nel senso di funzionari), consegnò loro dieci monete d'oro, dicendo: «Fatele fruttare fino al mio ritorno»*" e "*Dopo aver ricevuto il titolo di re, egli ritornò e fece chiamare quei servi a cui aveva consegnato il denaro, per sapere quanto ciascuno avesse guadagnato. Si presentò il primo e disse: «Signore, la tua moneta d'oro ne ha fruttate dieci». Gli disse: «Bene, servo buono! Poiché ti sei mostrato fedele nel poco, ricevi il potere sopra dieci città»*" (Luca 19,13.15-17).
- "*Non vi chiamo più servi perché il servo non sa quello che fa il suo padrone; ma vi ho chiamato amici, perché tutto ciò che ho udito dal Padre mio l'ho fatto conoscere a voi*" (Giovanni 15,15).
- "*Allora Simon Pietro, che aveva una spada, la trasse fuori, colpì il servo* (rappresentante) *del sommo sacerdote e gli tagliò l'orecchio destro. Quel servo si chiamava Malco*" (Giovanni 18,10).

Dice Paolo in Filippesi 2,5-8: "*Abbiate in voi gli stessi sentimenti di Cristo Gesù: egli, pur essendo nella condizione di Dio, non ritenne un privilegio l'essere come Dio, ma svuotò se stesso assumendo una condizione di servo, diventando simile agli uomini. Dall'aspetto riconosciuto come uomo, umiliò se stesso facendosi obbediente fino alla morte e a una morte di croce*", che è la morte riservata agli schiavi, non agli uomini liberi.

Torna all'indice generale

SERVO / SERVITORE

In greco ***diàconos***, ***diaconía, diaconèo***, servitore, servizio, servire. Infatti "L'amore è grande ma è fatto di piccole cose" dice Enrico Peyretti.
Nei vangeli il termine servitore - colui che volontariamente, disinteressatamente e per amore, si mette a disposizione di chi ha bisogno - è diverso da chi, essendo servo o schiavo, è obbligato a servire.
- "*Sedutosi, chiamò i Dodici e disse loro: «Se uno vuole essere il primo, sia l'ultimo di tutti e il servitore di tutti»*" (Marco 9,35)
- «*Se uno mi vuole servire, mi segua, e dove sono io, là sarà anche il mio servitore. Se uno serve me, il Padre lo onorerà*» (Giovanni 12,26).
- "*Allora il diavolo lo lasciò, ed ecco, degli angeli gli si avvicinarono e lo servivano*" in Matteo 4,11. È il servizio che, nella Bibbia, compiono verso Dio, quelli che sono chiamati gli "angeli del servizio".

È lo stesso servizio che compiono le donne che seguono Gesù: - "*Le quali, quando era in Galilea, lo seguivano e lo servivano, e molte altre che erano salite con lui a Gerusalemme*" (Marco 15,41). In Marco 10,43-45 Gesù si rivolge ai discepoli che cercavano il potere dicendo: «*Tra voi però non è così; m a chi vuole diventare grande tra voi sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi sarà schiavo (*qui infatti dice ***dòulos***) di tutti. Anche il Figlio dell'uomo infatti non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti*» (Marco 10,43-45). Il che significa non solo dare qualcosa, ma sopratutto darsi.
Dice Kahlil Gibran: "L'amore non dà nulla fuorché se stesso, e non coglie nulla se non da se stesso".
Ricordate cosa dice lo zio Eliseo nel film "La vita è bella": «Dio serve gli uomini, ma non è servo degli uomini».

Torna all'indice generale

SERVO del SIGNORE

Il termine indica una persona che ha un rapporto particolare o una missione da Dio, un innocente condannato ingiustamente proprio da chi era venuto a liberare. Descritto da Isaia:
- "*Ecco il mio servo che io sostengo, il mio eletto di cui mi compiaccio. Ho posto il mio spirito su di lui; egli porterà il diritto alle nazioni. Non griderà né alzerà il tono, non farà udire in piazza la sua voce, non spezzerà una canna incrinata, non spegnerà uno stoppino dalla fiamma smorta; proclamerà il diritto con verità. Non verrà meno e non si abbatterà, finché non avrà stabilito il diritto sulla terra, e le isole attendono il suo insegnamento*" (42,1-4).

Dai primi cristiani viene identificato con Gesù, come è scritto in Matteo 12,17-21:
- "*Perché si compisse ciò che era stato detto per mezzo del profeta Isaia: Ecco il mio servo* (***pais***), *che io ho scelto; il mio amato, nel quale ho posto il mio compiacimento. Porrò il mio spirito sopra di lui e annuncerà alle nazioni la giustizia. Non contesterà né griderà né si udrà nelle piazze la sua voce. Non spezzerà una canna già incrinata, non spegnerà una fiamma smorta, finché non abbia fatto* trionfare la *giustizia; nel suo nome spereranno le nazioni*".

Torna all'indice generale

SERVO / SCHIAVO

Il greco ***dòulos***, si traduce con servo o schiavo, ma anche funzionario o rappresentante. Servo, nella Bibbia è anche un titolo onorifico attribuito ai ministri del re ed anche un appellativo altissimo riservato alle grandi figure della storia della salvezza: Abramo, Mosè, Davide, i profeti e persino il Messia portano questo titolo.
Nei vangeli esiste tutta la gamma di significati:
- "*Tra voi non sarà così; ma chi vuole diventare grande tra voi, sarà vostro servitore e chi vuole essere il primo tra voi, sarà vostro schiavo*" (Matteo 20,26-27).
- "*Chi vuole essere il primo tra voi sarà schiavo di tutti*" (Marco 10,44).
- "*Allora Maria disse: «Ecco la serva del Signore: avvenga per me secondo la tua parola»"* (Luca 1,38).
- «*Ora puoi lasciare, o Signore, che il tuo servo vada in pace, secondo la tua parola*» (Luca 2,29).
- *"Il servo di un centurione era ammalato e stava per morire. Il centurione l'aveva molto caro*" (Luca 7,2).
- «*Anch'io infatti sono nella condizione di subalterno e ho dei soldati sotto di me e dico a uno: "Va'!", ed egli va; e a un altro: "Vieni!", ed egli viene; e al mio servo: "Fa' questo!", ed egli lo fa*» (Luca7,8).
- "*Ma il padre disse ai servi: «Presto, portate qui il vestito più bello e fateglielo indossare, mettetegli l'anello al dito e i sandali ai piedi»*" (Luca 15,22).
- "Ma *egli rispose a suo padre: "Ecco, io ti servo* (***douleo***) *mi comporto come un tuo schiavo* (***doùlos***) *da tanti anni e non ho mai disobbedito a un tuo comando, e tu non mi hai mai dato un capretto per far festa con i miei amici*" (Luca15,29).
- "*Chi di voi, se ha un servo ad arare o a pascolare il gregge, gli dirà, quando rientra dal campo: «Vieni subito e mettiti a tavola? » "* e "*Avrà forse gratitudine verso quel servo, perché ha eseguito gli ordini ricevuti?*" (Luca 17,7.9).
- "*Chiamati dieci dei suoi servi (***doùlos** *nel senso di funzionari), consegnò loro dieci monete d'oro, dicendo: «Fatele fruttare fino al mio ritorno»*" e "*Dopo aver ricevuto il titolo di re, egli ritornò e fece chiamare quei servi a cui aveva consegnato il denaro, per sapere quanto ciascuno avesse guadagnato. Si presentò il primo e disse: «Signore, la tua moneta d'oro ne ha fruttate dieci». Gli disse: «Bene, servo buono! Poiché ti sei mostrato fedele nel poco, ricevi il potere sopra dieci città»*" (Luca 19,13.15-17).
- "*Non vi chiamo più servi perché il servo non sa quello che fa il suo padrone; ma vi ho chiamato amici, perché tutto ciò che ho udito dal Padre mio l'ho fatto conoscere a voi*" (Giovanni 15,15).
- "*Allora Simon Pietro, che aveva una spada, la trasse fuori, colpì il servo* (rappresentante) *del sommo sacerdote e gli tagliò l'orecchio destro. Quel servo si chiamava Malco*" (Giovanni 18,10).

Dice Paolo in Filippesi 2,5-8: "*Abbiate in voi gli stessi sentimenti di Cristo Gesù: egli, pur essendo nella condizione di Dio, non ritenne un privilegio l'essere come Dio, ma svuotò se stesso assumendo una condizione di servo, diventando simile agli uomini. Dall'aspetto riconosciuto come uomo, umiliò se stesso facendosi obbediente fino alla morte e a una morte di croce*", che è la morte riservata agli schiavi, non agli uomini liberi.

Torna all'indice generale

SETTANTA

La Settanta o la "Bibbia dei Settanta" (indicata con la sigla LXX) è una traduzione greca del testo sacro ebraico, scritta sotto il regno dei Tolomeo, tra il III (seconda metà) e l'inizio del II sec. a. C., ad Alessandria d'Egitto dove viveva una grande, prospera e potente comunità di ebrei che non parlavano più né comprendevano l'ebraico.
Una leggenda giudaica (creata per dare una giustificazione all'ardita impresa di lasciare da parte la lingua sacra per usare la lingua corrente) sostiene che sia stata scritta da 70 (72) saggi (sei per ogni tribù di Israele) in 70 (72) giorni. Essi, pur avendo lavorato in celle separate, avevano tradotto tutti nello stesso modo, e perciò il testo poteva dirsi ispirato da Dio.
Ma nel ***Talmud*** è scritto: "*La **Toràh** ha settanta volti; queste e quelle sono le parole del Vivente".* Per questo motivo si tramanda che quando Tolomeo d'Egitto ordinò ai Settanta Anziani del Sinedrio la traduzione in greco della Toràh, "*l'oscurità discese nel mondo per tre giorni"* perché la traduzione avrebbe limitato il ricchissimo insegnamento contenuto nelle parole della ***Toràh***.
Questa traduzione greca alessandrina della Bibbia, da sempre, ad iniziare da Paolo apostolo, che pure conosceva perfettamente l'originale, è considerata canonica per il cristianesimo e quasi tutte le citazioni del Nuovo Testamento sono trAtte dalla Settanta. È invece rifiutata categoricamente dall'ebraismo perché è ritenuto impossibile tradurre la scrittura dall'ebraico; ogni traduzione è di fatto un'interpretazione che costringe e limita l'enorme ricchezza del testo ebraico.
In Alessandria d'Egitto - stupendo nodo della cultura mediterranea fondata da Alessandro il Macedone, dove si parlava solamente il greco - Gesù Ben Sira, un ebreo greco, scoprì uno scritto di suo nonno (chiamato poi Siracide), lo trovò di grande interesse e sentì il bisogno di farlo conoscere anche agli altri; decise allora di tradurlo in greco, ma con una premessa: «*Siete dunque invitati a farne la lettura con benevolenza e attenzione e a perdonare se, nonostante l'impegno posto nella traduzione, sembrerà che non siamo riusciti a rendere la forza di certe espressioni. Difatti le cose dette in ebraico non hanno la medesima forza quando sono tradotte in altra lingua. E non solamente quest'opera, ma anche la legge stessa, i profeti e il resto dei libri conservano un vantaggio non piccolo nel testo originale*».

Torna all'indice generale

SHALOM

Tradotto con pace, è in effetti un concetto molto più ampio di una coesistenza pacifica.
È tutto quello che concorre alla felicità e alla pienezza di vita di una persona: salute, lavoro, armonia, benessere, sicurezza, letizia.
Tutto ciò che porta ad una vita piena, riconciliata, in armonia con tutti gli uomini e con Dio. La pace che, insieme allo Spirito, è dono del Cristo risorto per i suoi discepoli: "*La sera di quel giorno, il primo della settimana, mentre erano chiuse le porte del luogo dove si trovavano i discepoli per timore dei Giudei, venne Gesù, stette in mezzo e disse loro: «Pace a voi!». Detto questo, mostrò loro le mani e il fianco. E i discepoli gioirono al vedere il Signore. Gesù disse loro di nuovo: «Pace a voi! Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi». Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo»*" (Giovanni 20,19-22).

Torna all'indice generale

SHEÒL

Il termine ebraico ***sheòl***, che significa "colui che chiama" o "che inghiotte", diventa nella traduzione greca ***hades***, in latino ***inferi***, in italiano traducibile con "ade" oppure con "inferi" (ma non con "inferno") ad indicare le zone inferiori, quelle sotto la terra, il regno dei morti, il regno del dio Ade (o Plutone) che è il nome del dio greco del regno dei morti, fratello di Zeus (o Giove) che è signore del cielo e di Poseidone (o Nettuno), il signore del mare, tutti figli del dio Cronos (o Saturno).
Nella cosmogonia ebraica sotto la terra, piatta, si pensava esistesse un'enorme caverna buia, un luogo sotterraneo, silenzioso ed oscuro, lo ***sheòl*** appunto, dove finivano tutti i morti, buoni o cattivi, giusti ed ingiusti, a mangiar polvere, ridotti come ombre. Era il luogo della lontananza o, meglio, dell'assenza di Dio: una specie di limbo ***ante litteram***.
Secondo quella concezione, dopo la morte non c'è premio né castigo perché gli uomini meritevoli ricevono già in questa vita il premio per la loro giustizia, in ricchezza, figli numerosi e grazie divine. Nel giudaismo dei tempi di

Gesù invece si credeva che dallo ***sheòl*** tornassero in vita i giusti all'avvento del Messia, mentre gli empi non sarebbero risorti.
Nel buio dello ***Sheòl*** c'è una zona, un'altura con più luce, per i Giusti (Lazzaro nel seno di Abramo) mentre il ricco epulone sta nella parte più profonda, nell'abisso e nel tormento che ha conseguito per aver ignorato il povero bisognoso: non una punizione divina, ma l'inevitabile conseguenza per un'esistenza vissuta senza l'accoglienza della vita continuamente offerta di Dio.
Più tardi, nel II secolo a.C. si prospetta un luogo di punizione dei malvagi (l'abisso di fuoco) ma fino al massimo di un anno dopodiché la persona verrà totalmente distrutta, corpo e anima. Dice infatti il ***Talmud***: "Il Santo, che benedetto Egli sia, condanna i malvagi per 12 mesi. (…) Poi i loro corpi sono distrutti, le loro anime bruciate e sparpagliate dal vento sotto le piante dei piedi dei giusti". Non si parla di pena eterna perché dopo un anno la persona o è con il Signore o è distrutta e scompare.
Nel libro di Daniele e nel II dei Maccabei compare il concetto di resurrezione dopo la morte ma solo per i giusti ed i martiri; i malvagi avranno la "vergogna eterna". La risurrezione, alla fine dei tempi, ci sarà solo per i giusti di Israele mentre non ci sarà per i malvagi, i pagani e coloro i cui corpi non sono sepolti nella terra d'Israele.
Non essendo nominata nella ***Thoràh***, la resurrezione era rifiutata dai Sadducei mentre era accettata dai Farisei.
Gli inferi, ***hades*** nel testo greco, sono nominati solo in Matteo e Luca .
- "*Ebbene, io vi dico: nel giorno del giudizio, Tiro e Sidone saranno trattate meno duramente di voi. E tu, Cafarnao, sarai forse innalzata fino al cielo? Fino agli inferi precipiterai! Perché, se a Sodomia fossero avvenuti i prodigi che ci sono stati in mezzo a te, oggi essa esisterebbe ancora!*" (Matteo 11,22-23). "Inferi" con la i maiuscola per la CEI".
Anche in Luca 10,15: "*E tu, Cafarnao, sarai forse innalzata fino al cielo? Fino agli inferi precipiterai!*". E poi
- "E *io a te dico: tu sei Pietro e su questa pietra edificherò la mia Chiesa e le potenze degli inferi non prevarranno su di essa*". (Matteo 16,18).
- "*Un giorno il povero morì e fu portato dagli angeli accanto ad Abramo. Morì anche il ricco e fu sepolto. Stando negli inferi fra i tormenti, alzò gli occhi e vide di lontano Abramo, e Lazzaro accanto a lui*" (Luca 16,22-23).
Le due traduzioni CEI di questo brano, del 1971 e del 1997, portano entrambe "inferno" invece di "inferi".

Vedi anche INFERNO e GEÉNNA.

Torna all'indice generale

SICAR

Sicar è forse il nome greco di Sichem, ora Nablus. Una città dal grande significato simbolico perché a Sicar, terra fertile e ricca di acque, in caso di siccità i giudei potevano recarsi per prendere il grano per l'offerta al Tempio, anche se si trovava in un territorio nemico.
Vedi SICHEM e GARIZIM.

Torna all'indice generale

SICHEM

Sichem, ora Nablus, era una città nata ai piedi del monte Garizim dove sorgeva, da tempo immemorabile, un luogo di culto agli dei cananei. Considerato un luogo sacro anche dagli ebrei in quanto Abramo vi aveva innalzato un altare al Dio unico. Inoltre vi erano state sepolte le ossa di Giuseppe, riportate dall'Egitto, dove era morto.
Aveva anche un grande significato simbolico perché a Sicar, terra fertile e piovosa, in caso di siccità, i giudei potevano recarsi per prendere il grano per l'offerta al Tempio, anche se si trovava nel territorio di un popolo ostile.

Vedi GARIZIM.

Torna all'indice generale

SIGNORE

Signore, in latino ***Dominus*** e in greco ***Kýrios*** traduce il tetragramma ebraico impronunciabile.
Ci sono due i termini greci traducibili con "signore": ***dèspotes*** (e anche ***oikodespotes***) e ***kýrios***.

Dèspotes significava inizialmente padrone, proprietario, ma anche regnante, e solo successivamente assume connotati negativi. Un esempio è nel cantico di Simeone (Luca 2,29) dove il termine è contrapposto a servo: "*Ora puoi lasciare, o Signore (**dèspotes**) che il tuo servo (**doùlos**) vada in pace, secondo la tua parola*". ***Oikodespotes*** significa padrone di casa, così come in Marco 14,14 e Luca 22,11 riferito a proprietario della stanza dove Gesù vuol fare la cena di Pasqua.
Ma anche in Luca 14,21 nella parabola degli invitati che non accettano l'invito alle nozze: "*Al suo ritorno il servo (**doùlos**) riferì tutto questo al suo padrone (**kýrios**). Allora il padrone di casa (**oikodespotes**), adirato, disse al servo (**doùlos**)...*".
Ma sopratutto in Matteo il termine indica il proprietario, figura di Gesù stesso, come in 13,27: "*Allora i servi (**doùlos**) andarono dal padrone di casa (**oikodespotes**) e gli dissero: «Signore (**kýrios**), non hai seminato del buon seme nel tuo campo? Da dove viene la zizzania?»*".
Nella Settanta il termine traduce sia ***Adonai*** che ***El Shaddai***, ma anche JHWH, il tetragramma sacro impronunciabile: Dio è, per antonomasia, il Signore di Israele perché è Lui che ha liberato il suo servo.
Nei vangeli il termine ***kýrios*** se preceduto dall'articolo indica JHWH, il Dio di Israele, e senza l'articolo lo raffigura senza designarlo direttamente.
Inoltre ***kýrios*** traducibile con signore, padrone, potente, è usato:
1) in senso profano (in Marco 12,9 è il padrone della vigna e in Luca 19,33 è il padrone del puledro),
2) come espressione di cortesia (in Giovanni 12,21 quando i greci si rivolgono a Filippo per incontrare Gesù), o Maria di Magdala al presunto giardiniere (Giovanni 20,15).
3) per indicare Dio come in Matteo 1,20 (angelo del Signore) o in Luca 10,21 in bocca a Gesù che si rivolge al Padre chiamandolo "Signore del cielo e della terra".
Nei vangeli il termine ***kyrios*** è giustamente riferito anche a Gesù risorto e glorificato, come aveva già fatto l'apostolo Paolo con l'espressione ***Kyrios Iesous***, Gesù (è) Signore.
Nel Risorto Dio ha operato in lui e lo ha costituito Spirito: Dice Paolo in 1Corinzi 15,42-45: "Così anche la risurrezione dei morti: è seminato nella corruzione, risorge nell'incorruttibilità; è seminato nella miseria, risorge nella gloria; è seminato nella debolezza, risorge nella potenza; è seminato corpo animale, risorge corpo spirituale. Se c'è un corpo animale, vi è anche un corpo spirituale. Sta scritto infatti che il primo *uomo,* Adamo, *divenne un essere vivente,* ma l'ultimo Adamo divenne *spirito datore di vita*".
"Allora il Signore Dio plasmò l'uomo con polvere del suolo e soffiò nelle sue narici un alito di vita e l'uomo divenne un essere vivente" (Genesi 2,7). Adamo è stato fatto spirito vivente e Gesù Spirito vivificante, che suscita la vita, che crea.
Dicendo Gesù Cristo, l'uomo di Nazaret, è il Signore (***Kýrie Cristos***) la chiesa primitiva afferma che "… il nome di Dio, il Dio tre volte santo, il Dio d'Israele, il tetragramma impronunciabile, non può più essere separato dal nome di Gesù" (Fulvio Ferrario).
Il Signore è così l'appellativo proprio di Gesù, il Risorto, che ora, come Dio, ha lo Spirito e dà lo Spirito, la vita.
Nel vangelo di Giovanni (20,28) Tommaso si rivolge al risorto che si fa presente con la più bella espressione di fede: "*Il mio Signore **(Kýrios)** e il mio Dio **(Theòs)***".
Però nei vangeli, parlando del tempo della sua vita di uomo, Gesù è spesso chiamato "Signore"; ciò è evidentemente l'uso liturgico invalso nelle Chiese primitive, che gli evangelisti accolgono nel racconto.
Giovanni invece, fin dal Prologo del suo vangelo, dichiara che il Verbo, incarnato in Gesù, è Dio stesso (***Logos Theos***) e che in Gesù la natura divina era precedente al concepimento. Per Giovanni, dall'eternità Gesù è Dio.
In Matteo 17,4 Pietro si rivolge a Gesù trasfigurato chiamandolo ***Kýrios*** (*Signore, è bello per noi stare qui*). Perfino Gesù chiama se stesso "Signore" così in Marco 2,28 (*Perciò il Figlio dell'Uomo è Signore anche del sabato)* e in Luca 6,46 *(Perché mi invocate: "Signore, Signore!" e non fate quello che dico?*).
Gesù dice di essere il Signore, ma allo stesso tempo aggiunge: "*Io sto in mezzo a voi come colui che serve*" (Luca 22,27).
La piramide è rovesciata per sempre e "Signore" allora non è chi comanda agli altri ma chi non ha nessuno al di sopra di sé, a cui obbedire. Egli è talmente libero, da essere libero di servire per amore.

Torna all'indice generale

SIGNORE, SIGNORE

"*Non chiunque mi dice: Signore, Signore, entrerà nel regno dei cieli, ma colui che fa la volontà del Padre mio che è nei cieli*", è scritto in Matteo 7,21. Non "chi dice" ma "chi fa".
Inutili sono i bagagli teologici, le professioni di fede, il culto, l'appartenenza, perché solo dai frutti (non dalle radici) si vede se l'albero è buono.

SÌLOE

Nei vangeli, con questo nome, sono chiamati la piscina (Giovanni 9,7) e la torre (Luca 13,4) di Sìloe.
Come spiega Giovanni nell'episodio della guarigione del cieco dalla nascita, Sìloe significa "inviato" ad indicare una ricca sorgente d'acqua canalizzata, inviata, in un serbatoio, la piscina di Sìloe.
Gerusalemme aveva un'unica sorgente d'acqua, la sorgente di Ghicon, appena fuori delle mura della primitiva città di Davide, nel versante che dà sulla valle del torrente Cedron, di fronte al Monte degli ulivi.
Ezechia, re di Giuda, alla fine del VII secolo a. C., per la minaccia delle truppe assire, fece costruire un canale di più di 500 metri per convogliare le acque dentro le mura, nella parte bassa della città, fino alla piscina di Sìloe, ostruendone poi la fonte.
L'episodio del cieco-nato si svolge durante la festa delle Capanne, quando i sacerdoti scendevano in processione dal Tempio fino alla piscina di Sìloe per raccogliere acqua con una brocca d'oro, da versare sull'altare. Al culmine della cerimonia, mentre sulle mura del Tempio si accendevano enormi candelabri per illuminare tutta la città, nel vangelo di Giovanni, Gesù dichiara solennemente: "*Io Sono la luce del mondo*" (9,5). L'evangelista vuole contrapporre lo sfarzo delle luci nella città illuminata e la cecità che la religione provoca nelle persone sottomesse. La luce della verità di Gesù dà la vita al cieco mentre il rifiuto non permette che ai farisei si aprano gli occhi. Molto probabilmente è un fatto vero, ma certo fortemente rielaborato teologicamente.
La torre di Sìloe è nominata a ricordo della tragedia del suo crollo con la morte di diciotto persone che, secondo il sentire comune, erano state punite da Dio per qualche colpa. Gesù lo nega e dice che la conversione, un profondo cambio di mentalità, è l'unico modo per scampare alla morte eterna: "*Prendendo la parola, Gesù disse loro: «Credete che quei Galilei fossero più peccatori di tutti i Galilei, per aver subìto tale sorte? No, io vi dico, ma se non vi convertite, perirete tutti allo stesso modo. O quelle diciotto persone, sulle quali crollò la torre di Sìloe e le uccise, credete che fossero più colpevoli di tutti gli abitanti di Gerusalemme? No, io vi dico, ma se non vi convertite, perirete tutti allo stesso modo*»" (Luca 13,2-5).

Torna all'indice generale

SIMONE / SIMONE detto PIETRO

Simone (contrazione di Simeone, in ebraico ***Shimeon***) e suo fratello Andrea, erano nativi di Betsaida, un piccolo villaggio di pescatori della parte più a nord del lago di Tiberiade, vicino al punto in cui il Giordano si immette nel lago, ma abitavano a Cafarnao, una industriosa cittadina posta più a sud, sulle rive del lago di Galilea, dove facevano i pescatori.
Nei sinottici essi sono, con Giacomo e Giovanni, un'altra coppia di fratelli, i quattro apostoli principali, ma Simone - cui Gesù ha dato il soprannome da "pietra" e che verrà per questo chiamato dagli evangelisti Pietro - è il personaggio più in vista. Sappiamo che è sposato o vedovo perché i vangeli narrano l'episodio della suocera guarita da Gesù.
Personaggio istrionico, sempre pronto, nel gruppo dei discepoli, a mettersi in evidenza per il suo anelito a primeggiare e a far valere la sua maggiore età, ma nel vangelo di Giovanni non riveste questo ruolo privilegiato e non viene evidenziato il primato petrino.
Simone è, nei sinottici, il primo tra i chiamati e il primo ad essere nominato quando vengono elencati gli apostoli, di cui spesso si fa portavoce, con un'autorità che non sempre gli viene riconosciuta. Ha un carattere impulsivo ed intraprendente ma non riesce a capire Gesù né a vederlo come il Messia "nuovo" e rifiuta la messianicità da lui incarnata. Si dichiara disposto a morire per lui, ma poi lo tradisce per paura, di fronte ad una servetta.
"Nella figura di Pietro l'evangelista non fa un ritratto storico di Simone ma rappresenta la difficoltà nella crescita nella fede di ogni credente. Pietro è la caricatura di ognuno di noi" (…) "Nella figura di Pietro non va tanto ricercato un discepolo particolarmente ostinato e testardo ma l'evangelista rappresenta la difficoltà dei credenti di comprendere la novità di Gesù" (Alberto Maggi). Eppure le sue incomprensioni e le sue miserie personali, i tradimenti e i rinnegamenti emblematici, nulla hanno a che vedere con la missione della Chiesa.
Per quanto riguarda i sinottici, riprendo un singolo brano paradigmatico per ogni vangelo.
In Matteo 16,15-23 è scritto: *"(Gesù) disse loro: «Ma voi, chi dite che io sia?». Rispose Simon Pietro: «Tu sei il Cristo, il Figlio del Dio vivente». E Gesù gli disse: «Beato sei tu, Simone, figlio di Giona, perché né carne né sangue te lo hanno rivelato, ma il Padre mio che è nei cieli. E io a te dico: tu sei Pietro e su questa pietra edificherò la mia Chiesa e le potenze degli inferi non prevarranno su di essa. A te darò le chiavi del regno dei cieli: tutto ciò che legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli». Allora ordinò ai discepoli di non dire ad alcuno che egli era il Cristo. Da allora Gesù cominciò a spiegare ai suoi discepoli che doveva andare a Gerusalemme e soffrire molto da parte degli anziani, dei capi dei sacerdoti*

e degli scribi, e venire ucciso e risorgere il terzo giorno. Pietro lo prese in disparte e si mise a rimproverarlo dicendo: «Dio non voglia, Signore; questo non ti accadrà mai». Ma egli, voltandosi, disse a Pietro: «Va' dietro a me, Satana! Tu mi sei di scandalo, perché non pensi secondo Dio, ma secondo gli uomini!»". Parte di questo brano è solo di Matteo e gli altri evangelisti mostrano di non conoscerlo.
Il brano presenta spunti interessanti. L'apostolo è prima chiamato Simon Pietro e figlio di Giona (in riferimento a Giovanni, il Battista) ossia il suo comportamento non è del tutto consono all'insegnamento di Gesù ma a quello del Battista. Gesù gli dice: Tu sei (una) pietra, ma io sono la roccia della Chiesa di Cristo. Puoi legare e sciogliere, ossia discriminare tra permesso e proibito. Le chiavi del Regno, ossia la possibilità di accogliere il gregge di proprietà di Gesù, è riportato da Matteo e non da Marco, ed è da alcuni esegeti considerata un'aggiunta tardiva della Chiesa locale. In ogni caso si tratta di una chiamata al servizio e non al comando. Ora, per l'evangelista, è Pietro, non più Simon Pietro, ossia è nell'errore perché sta per trattare Gesù come un indemoniato e per opporsi al piano salvifico di Dio per l'umanità ed è per questo il suo "avversario", il Satana.
Marco (10,35-45) è anche più esplicito nell'invito al servizio di chi vuol essere il primo.
"*Gli si avvicinarono Giacomo e Giovanni, i figli di Zebedeo, dicendogli: «Maestro, vogliamo che tu faccia per noi quello che ti chiederemo». Egli disse loro: «Che cosa volete che io faccia per voi?». Gli risposero: «Concedici di sedere, nella tua gloria, uno alla tua destra e uno alla tua sinistra». Gesù disse loro: «Voi non sapete quello che chiedete. Potete bere il calice che io bevo, o essere battezzati nel battesimo in cui io sono battezzato?». Gli risposero: «Lo possiamo». E Gesù disse loro: «Il calice che io bevo anche voi lo berrete, e nel battesimo in cui io sono battezzato anche voi sarete battezzati. Ma sedere alla mia destra o alla mia sinistra non sta a me concederlo; è per coloro per i quali è stato preparato». Gli altri dieci, avendo sentito, cominciarono a indignarsi con Giacomo e Giovanni. Allora Gesù li chiamò a sé e disse loro: «Voi sapete che coloro i quali sono considerati i governanti delle nazioni dominano su di esse e i loro capi le opprimono. Tra voi però non è così; ma chi vuole diventare grande tra voi sarà vostro servitore, e chi vuole essere il primo tra voi sarà schiavo di tutti. Anche il Figlio dell'uomo infatti non è venuto per farsi servire, ma per servire e dare la propria vita in riscatto per molti»*".In Luca (22,31-34), Gesù ricorda a Simone la sua fragilità nell'opporsi alle tentazioni del potere (Satana); ma si può convertire se si appoggia al Cristo e allora, solo allora, potrà rafforzare la fede dei fratelli, con il sostegno e l'assistenza, più che come un'autorità.
"*Simone, Simone, ecco: Satana vi ha cercati per vagliarvi come il grano; ma io ho pregato per te, perché la tua fede non venga meno. E tu, una volta convertito, conferma i tuoi fratelli». E Pietro gli disse: «Signore, con te sono pronto ad andare anche in prigione e alla morte». Gli rispose: «Pietro, io ti dico: oggi il gallo non canterà prima che tu, per tre volte, abbia negato di conoscermi»*".
In Giovanni 6,66-69 è scritto: "*Da quel momento molti dei suoi discepoli tornarono indietro e non andavano più con lui. Disse allora Gesù ai Dodici: «Volete andarvene anche voi?». Gli rispose Simon Pietro: «Signore, da chi andremo? Tu hai parole di vita eterna e noi abbiamo creduto e conosciuto che tu sei il Santo di Dio»*" , ossia l'evangelista mette in bocca a Simone una perfetta professione di fede *(«Signore, da chi andremo? Tu hai parole di vita eterna»*), mentre "Pietro" lo riconosce come il messia politico atteso (il Santo di Dio).
Nel quarto vangelo la sua figura è meno protagonista: non è il primo tra i chiamati e anzi viene quasi trasportato controvoglia da Gesù dal fratello Andrea. Solo alla fine del racconto Gesù gli chiede di seguirlo, ed anche allora sembra titubante.
Eppure la Chiesa giovannea, come riporta la parte finale del vangelo di Giovanni, scritto tardivo, riconosce in Pietro una figura preminente della grande Chiesa, chiamato a seguire Gesù ed a pascere il gregge, ossia a preoccuparsi di proteggerlo e nutrirlo.
Negli scritti di Paolo non c'è il primato petrino e le colonne della Chiesa sono tre; Giacomo, Pietro e Giovanni. Anzi ad Antiochia Paolo si oppone a Pietro mostrandone il comportamento ipocrita e chiedendogli di aprire ai gentili.
Ma la vera conversione di Simone, detto Pietro, compare solo negli Atti 10,34-35: "*Pietro allora prese la parola e disse: «In verità sto rendendomi conto che Dio non fa preferenza di persone, ma accoglie chi lo teme e pratica la giustizia, a qualunque nazione appartenga*". Meglio tardi che mai!

Vedi anche PIETRO.

Torna all'indice generale

SIMONE di CIRENE

È lo straniero che viene obbligato a caricarsi della croce di Gesù, nominato in Matteo 27,32, in Marco 15,21 e Luca 23,27. Giovanni invece, presenta Gesù come colui che offre la sua vita e la sua morte ("Gesù, caricandosi la croce, si avviò" in Giovanni 19,17) e che invita i discepoli a dare la propria vita e a seguirlo: "Chi ama la propria vita, la perde e chi odia la propria vita in questo mondo, la conserverà per la vita eterna. Se uno mi vuole servire,

mi segua, e dove sono io, là sarà anche il mio servitore. Se uno serve me, il Padre lo onorerà" (Giovanni 12,25-26). Gli altri evangelisti sono più espliciti: "Se qualcuno vuol venire dietro a me, rinneghi se stesso, prenda la sua croce e mi segua" (Marco 8,34) e i corrispondenti Matteo 16,24 e Luca 9,23.

Torna all'indice generale

SIMONE il CANANEO

È uno dei dodici, nominato nei vangeli di Matteo 10,4 e Marco 3,18. Probabilmente è lo stesso di Luca 6,14 dove è chiamato zelota.

Torna all'indice generale

SIMONE il FARISEO

In Luca 7,36-48 è l'uomo che invita Gesù a cena, ma poi mormora contro di lui, quando assiste ad una scena scandalosa, piena di erotismo: una nota prostituta entra, si pone ai piedi di Gesù, gli bagna i piedi con le lacrime, glieli asciuga con i capelli, glieli bacia e li cosparge di profumo. Gesù ha per lei parole di liberazione.

Torna all'indice generale

SIMONE il FRATELLO di Gesù

È nominato nell'elenco dei fratelli di Gesù in Matteo 13,55 e Marco 6,3.

Torna all'indice generale

SIMONE il LEBBROSO

Durante una cena nella sua casa di Betània, una donna senza nome gli unge i capelli con un prezioso profumo, scatenando una reazione di violenta indignazione dei discepoli e la piena approvazione di Gesù, che dice che il suo gesto sarà ricordato per sempre in tutto il mondo (Matteo 26,6).

Torna all'indice generale

SIMONE ISCARIOTA

È il padre di Giuda Iscariota, il traditore, nominato solo nel vangelo di Giovanni (6,71; 13,2; 13,26).

Torna all'indice generale

SIMONE lo ZELOTA

Nominato in Luca 6,14, è probabilmente è la stessa persona chiamata "Simone il cananeo" da Matteo a Marco.

Torna all'indice generale

SINAGOGA

Dal greco ***synagoghè*** che significa assemblea, così come il termine cristiano ***ekklesìa*** che ha lo stesso significato di assemblea, convocazione o comunità, e indica anche lo stesso edificio che ospita l'assemblea.
Ma gli scrittori del NUOVO TESTAMENTO prestano la massima attenzione a separare la sinagoga dalla chiesa.
È chiamata in ebraico ***beth-ha-kenesèth*** o semplicemente ***kenesèth*** (casa dell'assemblea o assemblea) o anche ***beth-ha-thephillah*** (casa della lode) oppure ***bet ha-midrash*** (casa della ricerca).
Nella diaspora ogni comunità ne aveva una, ed erano indicate generalmente col termine greco ***proseuché*** (luogo della preghiera).
Durante l'esilio in Babilonia gli Ebrei avevano fatto l'esperienza che Dio poteva essere pregato anche senza Tempio, Terra, Toràh, senza sacerdoti e senza sacrifici.
La sinagoga come istituzione nacque probabilmente in quegli anni, ma assunse un'importanza enorme solo dopo la distruzione del Tempio nel 70 d.C. con la scomparsa della classe sacerdotale e la fine della liturgia sacrificale: il Tempio viene sostituito dalla Legge e tutto il popolo è chiamato ad essere santo sotto la guida di scribi, dottori della legge e rabbì, esperti della Sacra Scrittura e depositari della sua interpretazione autentica e legittima.
Ma gli scribi, che disprezzavano chi non poteva studiare la Legge, assunsero nella società dell'epoca una posizione dominante privilegiata e finirono per diventare una categoria che sostituì la casta sacerdotale.
La sinagoga diventò allora il centro della vita civile e religiosa della società giudaica come luogo di preghiera, lettura e commento della Legge ma anche come tribunale, con processi e condanne.
L'edificio tipico era formato da una sala disadorna, talora a tre navate, con un armadio o una nicchia chiusa da una tenda per custodire i rotoli della Toràh, vicino al candelabro a sette braccia (***Amenorà***). Su di un podio leggermente rialzato, il lettore (un qualsiasi uomo adulto poteva farlo, anche se solitamente erano deputati gli esperti) proclamava la Parola di Dio e la commentava.
C'era anche quella che veniva nominata la "cattedra di Mosè" ove sedevano i "Dottori della Legge", ossia gli scribi. Contro di loro Gesù lancia una pesante invettiva in Matteo 23,1-6: "*Allora Gesù si rivolse alla folla e a suoi discepoli dicendo: «Sulla cattedra di Mosè si sono seduti gli scribi e i farisei. Praticate e osservate tutto ciò che dicono, ma non agite secondo le loro opere, perché essi dicono e non fanno. Legano infatti fardelli pesanti e difficili da portare e li pongono sulle spalle della gente, ma essi non vogliono muoverli neppure con un dito. Tutte le loro opere le fanno per essere ammirati dalla gente: allargano i loro filatteri e allungano le frange; si compiacciono dei posti d'onore nei banchetti, dei primi seggi nelle sinagoghe, dei saluti nelle piazze, come anche di essere chiamati* ***rabbì*** *dalla gente»*".
Le donne potevano assistere alle funzioni, radunate in un matroneo, oppure dietro una grata, lontano dagli occhi degli uomini, senza poter in alcun modo intervenire. E, se la sinagoga era troppo piccola per contenere tutti, stavano fuori.
Era retta da un consiglio di dieci anziani, con a capo un arcisinagogo (talora più di uno) incaricato dell'amministrazione e dell'organizzazione della vita della comunità, del culto e talora anche della giustizia. In Marco 5,22 è nominato uno dei capi della sinagoga, di nome Giàiro.
Un factotum fungeva da inserviente. Narra Luca a proposito di Gesù (4,16-21): "*Venne a Nazaret, dove era cresciuto, e secondo il suo solito, di sabato, entrò nella sinagoga e si alzò a leggere. Gli fu dato il rotolo del profeta Isaia; aprì il rotolo e trovò il passo dove era scritto: Lo Spirito del Signore è sopra di me; per questo mi ha consacrato con l'unzione e mi ha mandato a portare ai poveri il lieto annuncio, a proclamare ai prigionieri la liberazione e ai ciechi la vista; a rimettere in libertà gli oppressi,a proclamare l'anno di grazia del Signore. Riavvolse il rotolo, lo riconsegnò all'inserviente e sedette. Nella sinagoga, gli occhi di tutti erano fissi su di lui. Allora cominciò a dire loro: «Oggi si è compiuta questa Scrittura che voi avete ascoltato»*". Le sue parole non sono gradite e destano riprovazione. Nei versetti 28-30 è scritto: "*All'udire tutte queste cose, tutti nella sinagoga si riempirono di sdegno. Si alzarono e lo cacciarono fuori dalla città e lo condussero fin sul ciglio del monte, su cui era costruita la loro città, per gettarlo giù. Ma egli, passando in mezzo a loro, si mise in cammino*".
La comunità si riunisce tutti i sabati e i giorni delle festività religiose, ma le persone pie anche il martedì e il giovedì, giorni di digiuno per i farisei.
La riunione si apre con la recita dello ***Shemà Yisrael*** (Ascolta, Israele), seguito dalle "Diciotto benedizioni". Poi l'anziano o il rabbino (anche se qualsiasi maschio adulto può farlo), legge brani del Pentateuco, dei Profeti, seguiti dalla recita di Salmi. L'assemblea si chiude con la recita della benedizione di Numeri 6, 22-26: "*Ti benedica il Signore e ti custodisca. Il Signore faccia risplendere per te il suo volto e ti faccia grazia. Il Signore rivolga a te il suo volto e ti conceda pace*".
Al tempo di Gesù nella Palestina e in Gerusalemme esistevano numerosissime sinagoghe che Gesù frequentava il giorno di sabato al solo scopo di insegnare. I vangeli non dicono mai che Gesù abbia partecipato al culto e anzi scandalizzava i presenti compiendo gesti ed atti contro il riposo sabbatico.

Torna all'indice generale

SINAGOGA / ESPULSI o CACCIATI dalla SINAGOGA

Tra le condanne che i capi della sinagoga potevano infliggere, una era particolarmente temuta: la scomunica, a seguito della quale il condannato perdeva tutti i diritti civili e religiosi, con gravissimo pericolo anche per la sua sopravvivenza. Narra Giovanni nell'episodio del cieco dalla nascita (9,22-23): "*Questo dissero i suoi genitori, perché avevano paura dei Giudei; infatti i Giudei avevano stabilito che, se uno lo avesse riconosciuto come il Cristo, venisse espulso dalla sinagoga. Per questo i suoi genitori dissero: «Ha l'età: chiedetelo a lui»*".
Non erano allontanati solo dal culto, perché la scomunica comportava anche l'esclusione dalla società e gli esclusi non erano più avvicinabili da nessuno: quindi era la morte civile. Era proibito a tutti avere rapporti con loro, mangiare, bere, commerciare e si doveva rimanere lontano almeno due metri dallo scomunicato.
Gli evangelisti, a cominciare da Marco, che scrive a breve distanza di tempo dalla morte di Gesù, presentano una situazione di conflittualità con la sinagoga, diventata luogo di pericolo per i cristiani. L'evangelista la chiama "la loro sinagoga" (1,23.39) e più avanti (13,9) dice: "*Ma voi badate a voi stessi! Vi consegneranno ai sinedri, sarete percossi nelle sinagoghe e comparirete davanti a governatori e re per causa mia, per dare testimonianza a loro*".
Pochi secoli dopo, le parti si invertiranno e cominceranno le persecuzioni degli ebrei, non ancora finite.

Torna all'indice generale

SINAGOGA / GESÙ e la SINAGOGA

Da quello che risulta dai vangeli, nella sinagoga, come nel Tempio, Gesù entrava solo per insegnare e mai per il culto (Matteo 21,23; Marco 1,21.14,49; Luca 19,47. 20,1.37-38; Giovanni 7,28. 8,2.20). Racconta emblematicamente Luca (21,37-38) "*Durante il giorno insegnava nel tempio; la notte, usciva e pernottava all'aperto sul monte detto degli Ulivi. E tutto il popolo di buon mattino andava da lui nel tempio per ascoltarlo*".
Ma, subito dopo la sua morte, i discepoli tornano a comportarsi da ebrei: dice Luca che, asceso il risorto, "*essi si prostrarono davanti a lui; poi tornarono a Gerusalemme con grande gioia e stavano sempre nel tempio lodando Dio*" (Luca 24,52-53). Sempre Luca, negli Atti, dice la stessa cosa alla fine del II e all'inizio del III capitolo.

Torna all'indice generale

SINDONE

Sindôn significa lenzuolo, come il lenzuolo comparato di Giuseppe d'Arimatea per avvolgere il cadavere di Gesù: "*Egli allora, comprato un lenzuolo, lo depose dalla croce, lo avvolse con il lenzuolo e lo mise in un sepolcro scavato nella roccia. Poi fece rotolare una pietra all'entrata del sepolcro*" (Marco 15,46).
È anche il lenzuolo che avvolgeva il giovinetto nel Getsemani (Marco 14,50-52): "*Tutti, abbandonato Gesù fuggirono. Un giovinetto, però, lo seguiva, rivestito soltanto di un lenzuolo, e lo fermarono. Ma egli, lasciato il lenzuolo, fuggì via nudo*".
Con il lenzuolo, che avvolge il cadavere di Gesù, c'erano anche un sudario, che veniva posto sul viso, e le bende (***othonia***), che sono strisce di lino che servivano per fissare gli arti e il mento del morto: "*Giunse intanto anche Simon Pietro, che lo seguiva, ed entrò nel sepolcro e osservò i teli posati là, e il sudario – che era stato sul suo capo – non posato là con i teli, ma avvolto in un luogo a parte*" (Giovanni 20,6-7).

Torna all'indice generale

SINEDRIO

Detto anche Gran Consiglio o Gran Sinedrio (in greco), era allo stesso tempo consiglio supremo legislativo e tribunale supremo di Israele, e si occupava di tutto ciò che non era appannaggio dei tribunali minori e del potere romano. Infatti poteva anche decidere la morte di qualcuno, ma poi era solo con l'avvallo dell'autorità romana che la condanna poteva essere eseguita.
Massimo organo giuridico di Israele, compare al tempo dei Maccabei, anche se la ***Mishnàh*** lo fa risalire al tempo di Mosè. In ogni caso il nome "sinedrio", che significa assemblea o consesso (in greco ***synèdrion***, in ebraico ***sanhedrin***), risale al tempo di Erode.

Si riuniva a Gerusalemme ed era formato da 70 membri, presieduti dal Sommo Sacerdote in carica.
Composto dai capi dei sacerdoti o sommi sacerdoti (i componenti delle famiglie della alte gerarchie sacerdotali di Gerusalemme, tra i quali si ripartivano le cariche sacerdotali, ossia potere religioso-politico), dagli anziani (senatori o presbiteri, ossia i grandi proprietari terrieri, il potere economico-politico, l'aristocrazia secolare) e dagli scribi o dottori della Legge (studiosi e intellettuali del giudaismo, teologi e giuristi, guide, maestri, interpreti e difensori della legge: il potere politico-ideologico).
L'aristocrazia sacerdotale e quella laica degli anziani formavano il partito dei Sadducei.

Torna all'indice generale

SOMMI SACERDOTI

Al tempo di Gesù, il Sommo Sacerdote, i Sadociti, in carica, i precedenti sommi sacerdoti e i membri maschi delle loro famiglie, formano una vera e propria casta, quella dell'aristocrazia sacerdotale, con tutto il suo potere politico-religioso, che tramandavano ai figli. Si spartivano le cariche della gerarchia sacerdotale, sotto il controllo dei procuratori romani con cui, al tempo di Gesù, spesso, se non sempre, erano conniventi.
Insieme agli anziani del popolo, i senatori, formavano il partito dei sadducei che detenevano anche il potere economico. Accanto al sommo sacerdote c'erano i Capi dei Sacerdoti, ossia il Capo del Tempio, il Guardiano del Tempio e i tre Tesorieri, coadiuvati dai Leviti con duecento guardie, la polizia ebrea del Tempio, ben vista da Roma perché ritenuta un valido aiuto per il controllo sulle lucrose attività del Tempio.
Tra le 12 tribù, i discendenti dalla tribù di Levi erano stati tagliati fuori dalla distribuzione delle terre conquistate, perché si dedicassero al culto divino. Tra essi, i discendenti di Aronne, erano addetti al servizio sacerdotale vero e proprio.
Suddivisi da Davide in 24 classi e, tra gli appartenenti alla prima classe (Sommi Sacerdoti), ne veniva eletto uno, maschio, senza difetto, la cui purezza rituale non ammetteva deroghe, che veniva dichiarato "santo" ossia separato da tutti gli altri, l'unico che poteva entrare nel Santo dei Santi una volta all'anno ad offrire l'incenso direttamente a Dio, pronunziandone il nome impronunziabile. Al tempo di Salomone avvenne il primo strappo alle prescrizioni mosaiche, quando il re nominò sommo sacerdote Sadok che lo aveva appoggiato nell'ascesa al trono, al posto di Ebiatar, che era il legale titolare della carica, reo di aver sostenuto il legittimo pretendente al trono di Davide, Adonia, fatto uccidere per non correre rischi.
Dopo l'esilio a Babilonia, alla metà del V secolo a. C., sotto la guida del sacerdote Esdra e del governatore Neemia, a Gerusalemme prese il sopravvento una classe sacerdotale ortodossa, rigorosa, intransigente e fondamentalista con una supremazia anche sul potere civile e gli Israeliti non ebbero più re, perché ogni autorità era passata ai sacerdoti e, tra questi, alle famiglie dei sommi sacerdoti.
Al tempo dei Seleucidi (metà del II sec. a.C.), Antioco IV Epifane perseguitò gli ebrei, proibì loro il culto, saccheggiò il tesoro del Tempio ove innalzò una statua a Zeus Olimpo. La feroce reazione capeggiata dal sacerdote Mattatia riscattò la nazione sotto la guida dei figli Giuda Maccabeo, poi di Gionata, che divenne sommo sacerdote, e poi di Simone che fu contemporaneamente etnarca e sommo sacerdote. Questa generazione di sommi sacerdoti furono chiamati Sadociti, ed erano ancora in carica al tempo di Gesù (Anania e Caiafa), fino a quando Erode il Grande si liberò di Antigono, l'ultimo dei Sadociti e faceva nominare solo chi era gradito a se stesso e a Roma.
I sommi sacerdoti erano al vertice di una piramide umana al disopra della quale c'è solo Dio e perciò egli è il più vicino a Dio e il popolo, specie se ignorante la Legge, il più lontano.
Il sommo sacerdote, la massima autorità religiosa del popolo, era nominato dal procuratore, ma poteva destituirlo se non era accondiscendente al potere romano. All'epoca di Gesù era Caifa, che aveva battuto ogni record di permanenza nella carica (ben 18 anni!) perché si era adattato ai dettami del procuratore romano, ma soprattutto perché, con le immense ricchezze accumulate, era in grado di comprare chiunque.
Gli evangelisti mostrano tutta la loro ostilità verso il potere teocratico degenerato che controllava ed amministrava le ingenti ricchezze del Tempio, tra corruzione e latrocinio. Quello stesso potere religioso decretò la fine ignominiosa di Gesù, che metteva in grave pericolo il potere che i sacerdoti esercitavano in nome di Dio.

Torna all'indice generale

SOMMO SACERDOTE

In greco *arkhierèus*, è la suprema autorità religiosa e politica di Israele, eletto a capo del sinedrio tra i componenti della prima delle 24 classi di famiglie sacerdotali. In pratica quattro famiglie (fra l'altro di un ramo illegittimo)

che, al tempo di Gesù, si spartivano tutto il potere e la ricchezza che affluiva al Tempio, offerta come sacrificio a Dio, ma che rimaneva nella disponibilità di poche famiglie.
Solo lui, una volta all'anno, il giorno dello Yom Kippur, poteva entrare nel Santo dei Santi, al di là del velo del Tempio, e pronunziare il nome di Dio, il tetragramma divino impronunciabile, perché, si credeva, che fosse il rappresentante di Dio in terra.
La nomina era sottoposta all'approvazione di Roma, perciò alla mercede degli invasori, che potevano rimuoverlo in ogni momento, nel caso non fosse in grado di mantenere l'ordine con lo spauracchio della religione. Ma a tutti i sommi sacerdoti decaduti o sostituiti, rimaneva per sempre il titolo onorifico.
Ritenuti rappresentanti di Dio in terra, avevano un potere enorme ed accumulavano grandi ricchezze, che usavano per corrompere e per mantenere il dominio sul popolo.
Così fino al 70 d. C., quando il generale Tito distrusse il Tempio e pose fine alle dinastie dei sommi sacerdoti, in modo così radicale che non si è più saputo quale fosse la vera pronunzia del tetragramma consonantico (YHWH).

Vedi anche la voce SACERDOTE.

Torna all'indice generale

i CAPI dei SACERDOTI

Sono coloro che sovrintendono alle necessità del Tempio: 1) Il capo del Tempio 2) Il Guardiano del Tempio 3) I tre Tesorieri del Tempio.

Torna all'indice generale

SORELLE del SIGNORE

Anch'esse sono nominate nei racconti evangelici, senza mai dirne il nome, perché le donne, in quella come in altre società, non sono persone a tutti gli effetti. Così in Matteo 13,55-56 (*Non è costui il figlio del falegname? E sua madre, non si chiama Maria? E i suoi fratelli, Giacomo, Giuseppe, Simone e Giuda? E le sue sorelle, non stanno tutte da noi? Da dove gli vengono allora tutte queste cose?»*) e in Marco 3,32 (*Attorno a lui era seduta una folla, e gli dissero: «Ecco, tua madre, i tuoi fratelli e le tue sorelle stanno fuori e ti cercano»*).

Torna all'indice generale

SPIRARE

Marco (15,37: *Ma Gesù, dando un forte grido, spirò*.) e Luca (23,46: *Gesù, gridando a gran voce, disse: «Padre, nelle tue mani consegno il mio spirito». Detto questo, spirò.*), parlando della morte di Gesù sulla croce usano il verbo "spirare", "re-spirare".
Matteo (27,50: *Ma Gesù di nuovo gridò a gran voce ed emise lo spirito*.) usa il verbo emettere, lasciare andare, effondere.
Giovanni (19,30: *Dopo aver preso l'aceto, Gesù disse: «È compiuto!». E, chinato il capo, consegnò lo spirito*.) esprime il concetto dell'effusione dello Spirito sull'umanità. L'evangelista usa per Gesù lo stesso verbo che la Settanta usa nella narrazione della creazione dell'umanità, quando dice che il Creatore consegna lo Spirito all'Adàm, cioè non ad Adamo, ma all'umanità.
Solo Pilato (Marco 15,44) e le guardie (Giovanni 19,32) dicono che Gesù è "morto".
Per gli ebrei, un essere che vive, respira, per cui Dio, il Vivente, ha anche lui uno spirito, un soffio, un respiro, un alito che emette fuori da se stesso: lo Spirito che crea e sostiene la creazione.
Il ***kosmos*** esce dal ***kaos*** quando lo Spirito di Jahwè soffia e crea la vita, che sempre sostiene. È un soffio nascosto invisibile impercettibile da molti, ma la flebile voce di Dio è percepita da qualche profeta ma sopratutto da Gesù di Nazaret che ha ricevuto lo Spirito nella sua interezza nel battesimo e lo ha poi effuso sulla croce, un Paràclito che ci guida "verso", per cui non abbiamo bisogno di guide supreme infallibili e insostituibili.

SPIRITO

L'ebraico ***Ruah*** o ***Ruàk***, e il greco ***Pnèuma***, indicano alito, vento, soffio, ma anche spirito o principio vitale. Giovanni (20,22) dice: "*Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo»*".

È la forza vitale di Dio, è il suo amore, quella "*che dà la vita*", dice Paolo in 1Corinti 15,45.
Nella Bibbia ha però anche altri significati:
1) Una forza distruttrice contraria all'operato di Dio: gli spiriti immondi o impuri.
2) Un impulso interiore che spinge l'uomo ad agire:
- «*Vegliate e pregate per non entrare in tentazione; lo spirito è pronto, ma la carne è debole*» (Marco 14,38). "Non si tratta qui di due componenti della realtà umana totale, ma di due situazioni diverse di tutto l'uomo: carne vuol dire la condizione normale dell'uomo, che è di per sé debole e vacillante. Spirito invece è la condizione dell'uomo che si lascia possedere dal "soffio" divino e diventa quindi forte e robusto di fronte alla tentazione. (…) La preghiera è il dialogo dell'uomo con Dio e quindi l'unico canale del soffio che raddrizza la debolezza naturale dell'uomo" (Josè-Maria Gonzalez-Ruiz).
- «*Beati i poveri per lo spirito, perché di essi è il regno dei cieli*», ossia sono beati, felici scoloro che, per un impulso interiore, per una convinzione radica nell'intimo, per aver fatto una profonda esperienza di Dio, scelgono di rinunciare ad accumulare ricchezze, di essere un po' meno ricchi perché i poveri siano meno poveri. Vedi POVERI.
3) Sinonimo di vita: della figlia di Giàiro è scritto in Luca 8,55 che "*Il suo spirito ritornò in lei*".
4) La parte profonda spirituale, l'intimo della coscienza umana, come in Marco 2,8: "*E subito Gesù, conoscendo nel suo spirito che così pensavano tra sé, disse loro: «Perché pensate queste cose nel vostro cuore?»*".
E ancora nel vangelo di Luca:
- «*Egli camminerà innanzi a lui con lo spirito e la potenza di Elia, per ricondurre i cuori dei padri verso i figli e i ribelli alla saggezza dei giusti e preparare al Signore un popolo ben disposto*» (1,17).
- "*Il bambino cresceva e si fortificava nello spirito. Visse in regioni deserte fino al giorno della sua manifestazione a Israele*" (1,80).

Torna all'indice generale

SPIRITO IMPURO / SPIRITO IMMONDO

CitAti in Marco, Matteo e Luca e mai in Giovanni che ne parla indirettamente, ossia senza mai nominarli.
In quella cultura primitiva, alcune manifestazioni fisiopatologiche (come l'insolazione) e molte malattie, specie quelle mentali, erano legate alla presenza, nella persona colpita, di uno spirito negativo, una forza esterna all'uomo, accettata o non rifiutata, che impediva agli individui di entrare in contatto con Dio. La persona malata era allora isolata e reietta come nemica di Dio perché ritenuta da lui rigettata e punita, come per l'epilettico di Marco 9,17-29 e Luca 9,39-43. In questo episodio lo spirito impuro è anche chiamato demònio, che è un altro modo di parlare della stessa realtà. Cosi colui che è soggetto ad uno spirito impuro è un "indemoniato".
Il termine indica una forza negativa distruttiva e la violenza insita: così nell'episodio del Geraseno in Marco 5,1-20 e in Luca 8,26-39.

Vedi anche DEMÒNIO.

Torna all'indice generale

SPIRITO SANTO / SPIRITO di DIO / SPIRITO del SIGNORE /SPIRITO del PADRE

Detto Santo perché divide, separa, l'uomo dalla sfera del peccato, dal male, dall'odio, dalla morte, dalle tenebre, per spingerlo sempre più nella sfera di Dio. In Luca 1, 35 lo Spirito Santo è detto la "*potenza dell'Altissimo*".
È chiamato semplicemente Spirito quando, usato per Gesù, non occorre specificarne l'azione santificatrice. Infatti nel battesimo di Gesù si dice che su Gesù scese lo Spirito: infatti in Gesù non c'è ombra di peccato.
Spirito: in ebraico ***Rûah*** o ***Ruak*** è un sostantivo femminile (la forza creatrice che genera vita, che crea e che sostiene la creazione), mentre il greco ***Pneuma*** è neutro.
Nel vangelo Apocrifo di Giovanni è scritto "*Io sono colui che è con voi in ogni tempo. Io sono il Padre, io sono la Madre, io sono il Figlio. Io sono l'Incomprensibile e l'Immacolato. Sono venuto per annunciarti ciò che è, ciò che era e ciò che sarà."* e *"Mi ha preso mia madre, lo Spirito Santo*".
- È la forza d'amore di Dio e quindi Dio stesso, che comunica la sua energia vitale.
- È quel principio vitale che Dio infonde nell'uomo dopo averne plasmato il corpo: "*Allora il Signore Dio plasmò l'uomo con polvere del suolo e soffiò nelle sue narici un alito di vita e l'uomo divenne un essere vivente*" (Genesi 2,7).

- È “ la forza con cui Dio opera nella storia umana” (…) “è la potenza divina che infonde vita, dona luce e conferisce forza" (Carlo Molari).
- È “il protagonista invisibile della storia”, dice Ortensio da Spinetoli. Dio è presente nella storia umana, specie nella storia della salvezza, pilota la storia, che non è soggetta al caso o al caos, ma guidata da Dio. Lo Spirito anima la Chiesa e ne fa un corpo vivo.
- È “La segreta e viva energia che guida il creato verso il ritorno alla sua prima sorgente” (Giovanni Vannucci).
- È l'azione di Dio nella storia salvifica: “La forza con cui Dio opera nella storia umana. … In questa prospettiva *(economica)* non si parla tanto di Dio nella sua realtà trascendente, ma dell'azione salvifica che Dio svolge nella storia umana. (Carlo Molari).

Lo Spirito non si lascia afferrare o contenere, ma neanche spiegare: «Insomma l'abbiamo sempre -si potrebbe dire, con felice approssimazione- ma non lo "possediamo". Non ci abbandona, ma non ci appartiene: non è possibile mettere le mani sullo Spirito, avanzare diritti su di esso, dirigerlo per i propri fini» (Lilia Sebastiani).
"Io sono un sacco vuoto che lo Spirito Santo ha riempito" (Papa Giovanni XXIII): solo chi fa tacere egoismo ed arroganza, si mette in ascolto, in sintonia, svuota se stesso e viene riempito dallo Spirito.. Così non è per il fariseo che è pieno di buone azioni senza valore ed è per il pubblicano che si sente vuoto (Luca 18,9-14).
E se noi non sappiamo cosa chiedere “*lo Spirito viene in aiuto alla nostra debolezza; non sappiamo infatti come pregare in modo conveniente, ma lo Spirito stesso intercede con gemiti inesprimibili; e colui che scruta i cuori sa che cosa desidera lo Spirito, perché egli intercede per i santi secondo i disegni di Dio*” (Romani 8,26-27).
Nel discorso dell'ultima cena (Giovanni 13-17) Gesù per cinque volte annuncia la venuta della Spirito Santo, che in greco è chiamato Paràclito, tradotto come consolatore, confortatore, ma meglio sarebbe soccorritore, ossia colui che viene in soccorso.
Lo Spirito Santo rende sempre attuale Gesù e il suo insegnamento, non solo ricordandoli ma sopratutto facendoli rivivere nei suoi discepoli-testimoni. "Non aggiunge nulla alla rivelazione di Gesù, però la interiorizza e la rende presente in tutta la sua pienezza. E come abbiamo già visto la attualizza. Il Vangelo dice: "*Vi guiderà verso e dentro la pienezza della verità*". Dunque una conoscenza interiore, viva e attuale e progressiva, non un progressivo accumulo di conoscenze, ma piuttosto un progressivo viaggio verso il centro: dall'esterno all'interno dalla periferia al centro, da una conoscenza per sentito dire, a una comprensione personale, attuale e trasformante" (Bruno Maggioni).
Noi tutti siamo immersi nello Spirito come gli uccelli nell’aria, come i pesci nell’acqua, senza averne coscienza.
Il vangelo, per parlare dello Spirito si serve di simboli, usando parole umane, ma non fuoco ma lingue come di fuoco, non dice vento ma rombo come di vento, non dice acqua ma fonte di acqua viva.
Dice Carlo Molari che “Le formule dello Spirito richiamano quei tempi della maturazione personale quando si scopre
- che non è l'uomo ad amare, ma che è il Bene a cercare in lui di manifestarsi in gesti d'amore;
- che non l'uomo cerca la verità, ma che la Verità preme in lui per esprimersi in modo umano;
- che non l'uomo realizza la giustizia, ma la Giustizia lo stimola ad inventare nuovi modelli di convivenza umana.

Le formule relative allo Spirito nascono quando si sperimenta che la Vita è più ricca delle nostre attese e che il Bene è sempre più grande del nostro piccolo cuore; si comprende che l'esigenza fondamentale dell'uomo è accogliere la dimensione trascendente della sua vita e lasciarsi guidare dalle dinamiche del Bene”.
Accogliere il dono dello Spirito produce il frutto dello Spirito che “*è amore, gioia, pace, magnanimità, benevolenza, bontà, fedeltà, mitezza, dominio di sé*” (Gàlati 5,22).

Torna all'indice generale

SPIRITO e VERITÀ

L’espressione giovannea “spirito e verità” si trova solo in questo vangelo sotto due modalità:
1) Collegata al verbo adorare ed è riferita a Dio (o al Padre), nel capitolo 4 di Giovanni (v. 23-24), il discorso di Gesù alla Samaritana ed è traducibile come “amore fedele”, ossia un amore leale verso gli altri, in risposta al dono di amore incondizionato che Dio rivolge a tutta l’umanità. È questo il culto, l’unico culto, l’adorazione di cui parla Gesù.
2) Collegata alla promessa dello Spirito Santo Paràclito, colui che è al nostro fianco come avvocato difensore, chiamato a soccorrere e proteggere coloro che dimostrano di amare Gesù, ossia mostrando le mille manifestazioni dell’unico comandamento lasciato da Gesù ai suoi discepoli: l’amore che si fa servizio (*amatevi gli uni gli altri come io ho amato voi*), unico argine ad un sistema su cui si regge la società ingiusta.
Dice Gesù, nel vangelo di Giovanni: “*Se mi amate, osserverete i miei comandamenti; e io pregherò il Padre ed egli vi darà un altro Paràclito perché rimanga con voi per sempre, lo Spirito della verità, che il mondo non può ricevere perché non lo vede e non lo conosce. Voi lo conoscete perché egli rimane presso di voi e sarà in voi*"

(14,15-17). Ed aggiunge (16,13): "*Quando verrà lui, lo Spirito della verità, vi guiderà a tutta la verità, perché non parlerà da se stesso, ma dirà tutto ciò che avrà udito e vi annuncerà le cose future*". Sotto l'impulso dello Spirito Santo, il popolo di Dio viene costantemente guidato verso la verità, una verità sempre in divenire e mai raggiunta.
«L'adorazione diviene adorazione in spirito perché gli uomini hanno ricevuto lo spirito di Dio per mezzo del figlio. Il tempo messianico è iniziato: adesso Dio è conosciuto come padre e lo si adora nello spirito e mediante lo spirito che dal padre è stato inviato, nella verità e nella verità del figlio. (…) Lo «spirito», nel senso usato da Giovanni, non è dunque contrapposizione a «materia», ma è un principio diverso, superiore alla ***psyché*** e alla materia intesi nel senso corrente filosofico che poco importava a Giovanni se non per riuscire ad esprimere la novità del principio che l'ora messianica ha introdotto nell'uomo. (…) La "verità" del discorso giovanneo è dono del figlio che, solo, conosce il padre e che ci ha annunciato ogni cosa; è dunque una verità che non trasmette concetti, ma una vita: la vita del Padre, del Figlio e dello Spirito» (Ernesto Balducci).
Così ogni tentativo di imprigionare lo spirito è destinato a un fallimento. La stessa cosa vale per chi "*è nato dallo Spirito*" (3,8).

Torna all'indice generale

SPIRITO / NATO dallo SPIRITO

Espressione che Gesù rivolge a Nicodemo in Giovanni 3, 3-8: "*Gli rispose Gesù: «In verità, in verità io ti dico, se uno non nasce dall'alto, non può vedere il regno di Dio». Gli disse Nicodèmo: «Come può nascere un uomo quando è vecchio? Può forse entrare una seconda volta nel grembo di sua madre e rinascere?». Rispose Gesù: «In verità, in verità io ti dico, se uno non nasce da acqua e Spirito, non può entrare nel regno di Dio. Quello che è nato dalla carne è carne, e quello che è nato dallo Spirito è spirito. Non meravigliarti se ti ho detto: dovete nascere dall'alto. Il vento soffia dove vuole e ne senti la voce, ma non sai da dove viene né dove va: così è chiunque è nato dallo Spirito»*". Nascere dall'alto è un'espressione che indica nascere da Dio, che non indica una nuova creazione, ma il compimento della stessa creazione. Per Gesù essere generati dallo spirito significa completare in sé il progetto del creatore, perché il regno di Dio non scenderà dal cielo, ma ha bisogno della collaborazione di tutti. Perché il regno di Dio diventi realtà, c'è bisogno di un orientamento diverso da parte degli uomini.
L'uomo vecchio, nato da Eva, non può essere rattoppato ed è destinato a deperire; l'uomo della nuova creazione, incorporAto in Cristo (la vera vite), è destinato alla salvezza perché nato "dall'alto", ossia è diventato figlio di Dio.

Torna all'indice generale

SPIRITO / La BESTEMMIA CONTRO lo SPIRITO

L'espressione, presente solo nei vangeli cosiddetti sinottici (Matteo 12,31-32; Marco 3,29; Luca 12,10) significa chiamare "male ciò che è bene e bene ciò che è male". Infatti in Matteo 12, 24, di Gesù che aveva guarito un indemoniato, i farisei dicevano: «*Costui non scaccia i demòni se non per mezzo di Beelzebùl, capo dei demòni*». E Gesù risponde a questa menzogna con le parole: «*Perciò io vi dico: qualunque peccato e bestemmia verrà perdonata agli uomini, ma la bestemmia contro lo Spirito non verrà perdonata. A chi parlerà contro il Figlio dell'uomo, sarà perdonato; ma a chi parlerà contro lo Spirito Santo, non sarà perdonato, né in questo mondo né in quello futuro*» (Matteo 12,31-32).

Torna all'indice generale

TALMUD

Mosè sul Sinai ha ricevuto da Dio - oltre i dieci comandamenti - la ***Toràh*** scritta (***Thanah***), la ***Toràh*** orale (***Halakàh***) e l'interpretazione orale della legge (***Ghemaràh***).
La ***Halakàh*** fu poi messa per iscritto (***Mishnàh)*** ai tempi di Gesù e da allora ha lo stesso valore della legge scritta, se non superiore.
Talmud (al plurale ***Talmudin***) è una parola ebraica che significa studio, interpretazione. È una raccolta di trattati (seimila pagine) religiosi, giuridici e rituali, inframmezzati da racconti e parabole, composta tra il II e V secolo a. C.

“È conservato in due redazioni: palestinese (più breve) e babilonese". (…) "È il complesso delle discussioni giuridiche ed esegetiche sulla Bibbia e la Legge, come si svolgevano nelle accademie rabbiniche di Palestina e di Babilonia nei secoli terzo e quarto d. C. È composto dalla ***Mishnhà*** e dalla ***Ghemaràh*** (il commento aramaico alla ***Mishnàh***)" (Paolo De Benedetti).
È la redazione delle discussioni avvenute nelle accademie rabbiniche di Israele e di Babilonia sul testo della ***Mishnàh***. Il ***Talmud*** detto Gerosolimitano o Palestinese, incompleto per le note vicissitudini storiche, risale al 400 d. C. mentre quello Babilonese, molto più importante, è stato completato circa un secolo dopo.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Il ***Talmud***, meglio detto ***Talmud Toràh*** (studio o interpretazione della Legge), ha permesso all'ebraismo di adattarsi a tutti i cambiamenti temporali e spaziali avvenuti nei millenni. È talora chiamato “il mare del ***Talmud***”, un mare nel quale ci si può perdere a causa dei continui rimandi da un commento all'altro.
Contiene raccomandazioni e norme sul come curarsi, come comportarsi con gli animali, norme igieniche, sulla vita di relazione, alimentari, morali; inoltre storia, leggenda, folklore, astronomia, botanica, zoologia, religione, vita fisica, superstizioni ecc.
“Il ***Talmud*** è il vero cuore dell'ebraismo: dopo la Bibbia, che viene sempre letta alla luce del ***Talmud***, è il libro più studiato dagli Ebrei. Con le sue norme (la ***Halakàh***), esso ha guidato per secoli le comunità degli Ebrei disperse nella diaspora; con le sue storie (la ***Haggadàh***), ne ha nutrito l'immaginazione e alimentato la fede e la speranza” (Giovanni Filoramo).

Torna all'indice generale

THANÀH

È il nome ebraico della Legge scritta.

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

Vedi anche TORÀH.

Torna all'indice generale

TARGUM

Il ***Targum***, o meglio i ***Targumin*** al plurale, sono traduzioni/interpretazioni aramaiche della Bibbia ebraica, resesi necessarie quando il popolo, che parlava solo l’aramaico (la lingua dai funzionari dell’impero persiano), non era più in grado di comprendere il testo liturgico proclamato in ebraico, la lingua sacra. Il testo di Neemia 8,8 (“*Essi leggevano il libro della legge di Dio a brani distinti e spiegavano il senso, e così facevano comprendere la scrittura*”) sembra avvalorare questa ipotesi. Un po’ come era accaduto agli ebrei della diaspora di lingua greca, per i quali si rese necessaria una traduzione ufficiale in greco, quella detta “la SETTANTA” .
Le prime traduzioni in aramaico erano semplici spiegazioni orali di tipo omiletico per uso privato, che, con il tempo, sono state organizzate e messe per iscritto intorno al I secolo a. C. divenendo così pubbliche e condivise.
Per quanto ci riguarda, si può notare che la prassi di leggere (in ebraico) e commentare (in aramaico) era, quasi sicuramente, quella seguita da Gesù in sinagoga.
D’altronde, per esempio, in Marco 7,11 (***korbàn***) e 14,36 (***abbà***), si riportano parole aramaiche pronunciate da Gesù.

TEMPIO

I termini greci per il Tempio sono: ***hierion***, che indica il tempio nel suo complesso, e ***naos***, che indica il santuario del tempio. Ci sono però altri due termini usati per indicare il tempio di Gerusalemme: la Casa (***Oìkos***), come in Luca 11,51 (tradotto con santuario) e Giovanni 2,16 (tradotto con casa) oppure il Luogo (santo), in greco ***Tòpos***, come in Matteo 21,15 e Giovanni 11,48 (tradotti con tempio).
Il Tempio, è la casa di Dio (in ebraico è ***bet-el***) perché, in qualche modo, lì c'è la presenza della divinità.
Gerusalemme ha visto tre volte la costruzione del Tempio e tre volte la sua distruzione, secondo criteri che rispecchiano la concezione cosmogonica dell'epoca, che pensava il creato come un immenso parallelepipedo disposto su tre livelli, quello superiore o spirituale, quello intermedio creaturale con l'uomo e quello inferiore dei morti con lo ***sheòl***. Lo stesso vale per l'arca costruita da Noè secondo lo stesso criterio.
Al tempo di Mosè il tempio era una tenda che veniva smontata e rimontata quando le tribù si spostavano nel deserto. Comprendeva tre piccoli ambienti: 1) l'ambiente per la consultazione 2) il Santo con l'altare dei sacrifici, il candelabro e la tavola con i pani dell'offerta 3) dietro una tenda, c'era il Santo dei Santi con l'altare d'oro per l'offerta dei profumi, l'Arca dell'Alleanza tutta ricoperta d'oro con i cherubini della gloria che stendevano la loro ombra sul Propiziatorio, con dentro la manna contenuta in un'urna d'oro, le tavole della Legge e la verga di Aronne.
Il **PRIMO TEMPIO.**
Alla fine del primo millennio a. C. Davide aveva conquistato Gerusalemme e se ne era appropriato, facendone una sua proprietà privata. Una volta eletto re di Israele costruì la sua reggia nella parte bassa della attuale Gerusalemme, la cosiddetta città di Davide, e decise di prendere il pieno controllo politico e religioso della nazione, costruendo un tempio annesso alla sua reggia, il Santuario nazionale, nel quale convogliare tutta la vita religiosa del paese: trono ed altare. Ma Dio, per bocca del profeta Natan (2Samuele7) gli annuncia che sarà suo figlio Salomone ad iniziare e portare a termine la costruzione, perché, dice il Signore: "*Tu hai versato troppo sangue e hai fatto grandi guerre; per questo non costruirai una casa al mio nome, perché hai versato troppo sangue sulla terra davanti a me*" (1Cronache 22,8). Quattro anni dopo essere salito sul trono del padre, Salomone, in sette anni, costruì, in quella che era stata l'aia di Arauna il Gebuseo, a nord della città di Davide, dove ora c'è il Duomo della Roccia, nella spianata delle moschee, il Tempio e vi pose l'Arca dell'Alleanza che aveva accompagnato sotto una tenda, il popolo nomade.
La costruzione aveva una direttrice da est ad ovest e l'ingresso era rivolto verso il Monte Uliveto, dal quale era diviso dal torrente Cedron, su una superficie abbastanza modesta di 60 cubiti per 20 (circa trenta metri per dieci), alta 10 metri, seppure rivestita di legno finemente intagliato. Attraverso la porta d'ingresso si accedeva all'Atrio, dove erano collocati, a destra l'altare degli olocausti e a sinistra l'enorme bacile contenente l'acqua per le abluzioni dei sacerdoti (Mare di Bronzo). In cima alla scalinata che portava al Vestibolo del tempio, erano collocate due grandi colonne di bronzo, dette di Boaz e di Iachin. Attraverso una porta a quattro battenti si entrava nel Santo, la zona riservata ai sacerdoti, mentre una seconda porta la divideva dall'inaccessibile Santo dei Santi. Tutt'intorno al Santo e al Santo dei Santi, Salomone aveva fatto costruire le camere laterali, dove si svolgeva la vita dei sacerdoti addetti al culto e per la custodia gli arredi.
Nel Santo dei Santi poteva entrare solamente il sommo sacerdote in carica, una volta all'anno, nel giorno dello Yom Kippur, per pronunziare il tetragramma impronunciabile. Esso conteneva l'Arca, in legno di acacia, delle dimensioni in cubiti, 2,5 x 1,5, alta 1,5, rivestita d'oro e con il coperchio anch'esso d'oro su cui erano raffigurati due cherubini con le ali protese (il trono di Dio in terra), le due tavole della Legge, la verga di Aronne e un vaso contenente la manna. Nel 587-6 a.C. l'esercito babilonese di Nabucodonosor saccheggiò e distrusse il Tempio e razziò gli arredi d'oro, portandoli a Babilonia. Da allora non si hanno più notizie dell'Arca, che non sarà più presente nel Santo dei Santi dei templi ricostruiti successivamente.
Nelle mani di Salomone il tempio di Gerusalemme diventò un centro di potere enorme sostenuto dal tesoro del Tempio, una vera e propria banca che gestiva una mole smisurata di ricchezze proveniente dalle offerte dei fedeli che vi accorrevano più volte all'anno in occasione delle feste comandate e dei sacrifici purificatori. Tutto il potere ed una ricchezza enorme nelle mani di un solo uomo segnerà la fine per quel popolo e quella nazione. Spesso la storia si ripete.
Il **SECONDO TEMPIO.**
Nel 538 a. C, con l'editto di Ciro il Grande, il re persiano che aveva conquistato di Babilonia, gli Israeliti poterono ritornare in patria ed ebbero il permesso di ricostruire la città e il suo Tempio. Ma l'edificazione trovò molti ostacoli interni e solo nel 520, con Zorobabele, nominato governatore della Giudea per conto dei re persiani, i lavori presero slancio e furono terminati nel 515. Nel Tempio furono riportati alcuni degli arredi trafugati da Nabucodonosor, ma non l'arca, probabilmente distrutta nella conquista della città e nemmeno i dieci candelabri d'oro, sostituiti dal candelabro a sette braccia, ora simbolo del moderno stato di Israele.

Successivamente (332 a. C.) Alessandro Magno, pose fine all'impero persiano conquistando la provincia di Siria e la Palestina, ma fu abbastanza aperto verso gli Israeliti e le loro leggi; ma non così tutti i sui successori che si spartirono l'immenso impero alla sua precoce morte.
Nel II secolo Antioco IV Epifane addirittura profanò il tempio erigendovi una statua a Giove Olimpio, scatenando una rivolta che portò alla presa del potere da parte dei Maccabei. Sotto la casta sacerdotale degli Asmonei il tempio fu ampliato e fortificato, ma il generale romano Pompeo, nel 63 a. C., pose fine a quella stagione conquistando Gerusalemme e mettendola a ferro e fuoco.
Erode il Grande lo ricostruì, ingrandì ed abbellì e non era ancora completato al tempo di Gesù (terminato il 27- 8 d, C) e sarà definitivamente distrutto da Tito nel 70 d. C.
Erode, alleato dei romani, fu re di vasti territori, compresa la Palestina, dal 37 al 4 a. C. Una volta consolidato il suo potere, diede inizio ai lavori di riparazione e restauro del tempio di Gerusalemme, ampliandolo e recitandolo con edifici perimetrali di tre piani, lo fece decorare riccamente e ricoprire esternamente di lastre dorate. La spianata fu ampliata con la costruzione di enormi muraglioni in pietra squadrata giustapposta, senza malta, sui quali furono costruiti lunghi porticati tra cui quello ad est, detto di Salomone (Giovanni 10,23) e quello più sontuoso a sud, detto Portico Reale, con un colonnato di quattro file che delimitavano tre navate. Si chiama pinnacolo del Tempio, il "punto più alto del tempio" (Matteo 4,5 e Luca 4,9) all'intersezione tra i due lati est e sud. Nelle mura a nord del Tempio c'era la "porta delle pecore" nominata nel vangelo di Giovanni (5,2 e 10,7). Le mura delimitavano una vasta area pianeggiante sulla quale si ergeva il Tempio vero e proprio, lungo circa 100 cubiti che risultava circondato da un ampio cortile o Atrio dei pagani o dei gentili, aperto a tutti. Una balaustra separava il cortile, dall'area riservata ai giudei, con cartelli trilingue (ebraico, greco e latino) che avvisava i pagani di non oltrepassarla, a rischio di morte.
Al Tempio, posizionato lungo un asse est-ovest, si accedeva attraversando otto porte. Da est, la "Porta Bella" dava sul cortile delle donne, diviso da una serie di quindici gradini a semicerchio, dal cortile degli Israeliti, riservato ai soli maschi. Un'altra scalinata portava nel cortile dei sacrifici o dei sacerdoti perché solo a loro riservato (neanche Erode ci aveva mai messo piede), dove sorgeva l'altare degli olocausti e quello dell'incenso, cui seguiva il cosiddetto Vestibolo e, di seguito, il Santo, separato da una doppia tenda ("Il velo del tempio" di Matteo 27,51 - Marco 15,38 - Luca 23,45) dal Santo dei Santi, un locale di circa 20 cubiti, vuoto di arredi, riempito della sola presenta della Gloria di Dio, nel quale entrava solo il sommo sacerdote in carica, una volta all'anno, in occasione della festa del perdono, lo Yom Kippur. Non c'era più l'Arca di cui si erano perse le tracce al tempo dell'esilio babilonese.
Il rapporto di Gesù con il Tempio era molto conflittuale perché non gli riconosceva più la funzione di "casa di preghiera" e, in mano al clero gerolosomitano, era diventato un "covo di ladri" nei sinottici (Matteo 12-13 in Marco 11,15-17 e in Luca 19,45-46) e "un mercato" in Giovanni 2,14-16. L'episodio della povera vedova che getta tutto quanto possiede nel tesoro del Tempio (Marco 12,38-44 e Luca 20,46-21,6) è preceduto da un'invettiva contro gli scribi che "*pregano a lungo per farsi vedere"* e "*divorano le case delle vedove*". I custodi del tesoro del Tempio, che doveva servire per aiutare i poveri e le vedove, sono le sanguisughe che affamano il popolo. Gesù profetizza che: «*non sarà lasciata pietra su pietra che non sarà distrutta*» (Marco 13,2 e Luca 21,6).
La comunità che accoglie Gesù e vive le beatitudini è ora il vero Tempio della presenza di Dio tra gli uomini.
Egli frequentava il Tempio solo per insegnare (Matteo 21,23; Marco 14,49; Luca 21,37; Giovanni 7,14.28. 8,20. 10,23. 18,20) e nessun evangelista dice che Gesù andasse nel Tempio (o nella sinagoga) per la liturgia o per pregare.
Così decise di abbandonarlo per sempre (Matteo 24,1; Marco 12,35; Luca 21,37; Giovanni 8,59) per incontrare il popolo diseredato (Giovanni 9,1). Il Tempio ha terminato la sua funzione e sarà distrutto, ma Egli lo ricostruirà in tre giorni (Matteo 26,61. Marco 14,58: Giovanni 2,19), "*ma egli parlava del tempio del suo corpo*" (Giovanni 2,21). Ma già alla samaritana aveva detto che i templi e i santuari sono inutili perché "*i veri adoratori adoreranno il Padre in spirito e verità*" (Giovanni 4,21-23). Lo ribadisce il libro dell'Apocalisse (21,22) quando parla della Gerusalemme celeste: "*In essa non vidi alcun tempio: il Signore Dio, l'Onnipotente, e l'Agnello sono il suo tempio*".
Ma quando Dio non è più presente nella comunità, occorre tornare a costruire templi, santuari, cattedrali che servono a riempire il vuoto di fede. E se nella comunità non è presente "il Vivente" servono cadaveri imbalsamati da esporre alle folle pagane.
Nelle Scritture del Vecchio Testamento, i profeti parlano di un altro futuro Tempio, casa di preghiera per tutte le nazioni. Il libro dell'Apocalisse dice invece che non vi sarà più alcun Tempio: "*In essa non vidi alcun tempio: il Signore Dio, l'Onnipotente, e l'Agnello sono il suo tempio*" (Apocalisse 21,25).

Torna all'indice generale

TEMPIO / SANTUARIO

È il luogo più interno, intimo, riservato, segreto, del Tempio, il Santo dei Santi, la dimora di Dio in terra. Gesù identificherà il suo corpo con il santuario (Giovanni 2,19-21): "*Rispose loro Gesù: «Distruggete questo tempio e in tre giorni lo farò risorgere». Gli dissero allora i Giudei: «Questo tempio è stato costruito in quarantasei anni e tu in tre giorni lo farai risorgere?» Ma egli parlava del tempio del suo corpo*". La traduzione CEI dice Tempio, ma il termine greco è però ***naos***, Santuario.
D'altronde gli ebrei preferiscono chiamare Santuario il Tempio, la dimora del Santo.

Vedi anche GARIZIM.

Torna all'indice generale

TEMPO

La lingua greca ha tre termini per dire il "tempo":
1) ***kronos*** che indica il tempo cronologico che si può misurare. Il presente è l'eterna opportunità con cui Dio agisce e per l'uomo "il tempo è l'ambito concesso alle creature per raggiungere il compimento" (Carlo Molari). In questo senso il ***kronos*** sconfina nel ***kairos*** cioè "il presente costante di Dio nella storia, l'oggi salvifico di Dio" (Salvatore Frigerio).
In Dio non esiste "tempo" perché il Lui c'è un eterno presente ed Egli è sempre presente nella nostra vita.
- "*Oggi, nella città di Davide, è nato per voi un Salvatore, che è Cristo Signore*" (2,11);
- "*Allora cominciò a dire loro: «Oggi si è compiuta questa Scrittura che voi avete ascoltato»*" (4,21); .
- "*Tutti furono colti da stupore e davano gloria a Dio; pieni di timore dicevano: «Oggi abbiamo visto cose prodigiose»*" (5,26);
- "*Perché, ecco, il regno di Dio è in mezzo a voi!*" (17,21);
- «*Zaccheo, scendi subito, perché oggi devo fermarmi a casa tua*» (19,5);
- «In *verità io ti dico: oggi con me sarai nel paradiso*» (23,43);

2) ***kairos*** che indica un'occasione unica e irrepetibile nella vita. Nella mitologia greca ***Kairos*** era una divinità, rappresentata come un ragazzino nudo con le ali ai piedi e con un ciuffo di capelli solo sul davanti: l'occasione unica, irripetibile, decisiva, che può cambiare radicalmente la vita che va presa al volo, perché poi passa e. se si perde l'attimo, può non capitare più.
Per la fede è il tempo della grazia, il tempo "pregnante di salvezza e di grazia", diceva Tonino Bello.
È il tempo di Dio, che l'ha fatto maturare, e se riusciamo a cogliere l'occasione che sempre ci viene offerta, allora permettiamo a Dio di operare e di estendere la sua signoria salvifica su di noi.
Marco riporta l'invito di Gesù a cogliere l'occasione propizia, a cambiare atteggiamento di vita e a credere nel Dio-Padre, che è amore gratuito: «*Il tempo è compiuto e il regno di Dio è vicino; convertitevi e credete nel Vangelo*».
Con l'arrivo di Gesù Cristo, il tempo è compiuto, ha raggiunto la sua pienezza, e l'attesa è finito, perciò non c'è tempo da perdere, il passato non può tornare perché è iniziata la nuova creazione, il progetto di Dio sull'uomo, che ha avuto inizio in Gesù e che è la svolta decisiva nella storia del mondo.
3) ***aiòn*** che indica le epoche della storia umana, con una connotazione temporale ma anche spaziale.
Nella sacra scrittura indica le epoche delle tirannie oppressive, in ogni caso destinate a finire.
Per molti contemporanei di Gesù, come per i discepoli, la *fine dei tempi* coincide con l'arrivo del Messia e la fine dell'occupazione romana, dell'oppressione e dello sfruttamento e con la restaurazione del regno d'Israele, quello del Messia davidico atteso. Per Gesù è la fine del potere teocratico di scribi, farisei e sommi sacerdoti.
Lo usa Marco al versetto 4,19, ed è tradotto con "mondo": "*le preoccupazioni di questo mondo* (***tou aionos***)".

Vedi anche ORA.

Torna all'indice generale

TENEBRA

In greco ***skotìa***, tenebra, ***skotos*** oscurità, ***skotizo***, oscurare.
Dice il libro della Sapienza: "*I tuoi giudizi sono grandi e difficili da spiegare; per questo le anime senza istruzione si sono ingannate. Infatti gli ingiusti, avendo preteso di dominare il popolo santo, prigionieri delle*

tenebre e incatenati a una lunga notte, chiusi sotto i loro tetti, giacevano esclusi dalla provvidenza eterna" (17, 1-2) e "*Il mondo intero splendeva di luce smagliante e attendeva alle sue opere senza impedimento. Soltanto su di loro si stendeva una notte profonda, immagine della tenebra che li avrebbe avvolti; ma essi erano a se stessi più gravosi delle tenebre*" (7,19-20).
Gli Israeliti, illuminati dalla Legge, si separano dal resto dell'umanità, preda delle tenebre, esclusa dall'amore di Dio.
La tenebra è il simbolo del peccato, della disobbedienza e della morte, l'immagine dello "***sheòl***" che è il luogo dell'assenza di Dio.
Il cristianesimo, specie il vangelo di Giovanni, mantiene, con un linguaggio apparentemente gnostico, questa simbologia legata alla contrapposizione luce-tenebre, dove la luce è Gesù e le tenebre indicano il rifiuto della salvezza offerta attraverso Gesù, oppure la difficoltà a comprendere la novità portata da Gesù.
In Giovanni 8,12: "*Di nuovo Gesù parlò loro e disse: «Io sono la luce del mondo; chi segue me, non camminerà nelle tenebre, ma avrà la luce della vita»*" e in 12,46: "*Io sono venuto nel mondo come luce, perché chiunque crede in me non rimanga nelle tenebre*".
La tenebra rimane metafora del potere tenebroso del male, della morte, della rovina, della disperazione e, sopratutto in Giovanni, di ogni ideologia o sistema di potere che impedisce all'uomo di conoscere e realizzare il progetto di vita che Dio ha sull'uomo, quello che Giovanni chiama "il peccato del mondo".
Dice Luca (22,52-53): "*Poi Gesù disse a coloro che erano venuti contro di lui, capi dei sacerdoti, capi delle guardie del tempio e anziani: «Come se fossi un ladro siete venuti con spade e bastoni. Ogni giorno ero con voi nel tempio e non avete mai messo le mani su di me; ma questa è l'ora vostra e il potere delle tenebre»*". Le tenebre del mondo sono una realtà diversa dagli uomini, e che si oppone a Dio ed a Gesù: gli uomini non sono le tenebre, ma amano le tenebre, oppure camminano o rimangono nelle tenebre, talora sono persino sopraffatti dalle tenebre.
Ma, aggiunge Luca (1,78-79): "*Grazie alla tenerezza e misericordia del nostro Dio, ci visiterà un sole che sorge dall'alto, per risplendere su quelli che si trovano nelle tenebre e nell'ombra della morte*".
Gesù è la luce che vince le tenebre con il suo splendore: "*In lui era la vita e la vita era la luce degli uomini; la luce splende nelle tenebre e le tenebre non l'hanno vinta*" (Giovanni 1,4-5).
Secondo i vangeli, la Legge, che avrebbe dovuto illuminare gli uomini, li trascina nelle tenebre, perché impedisce loro di riconoscere ed accogliere l'amore gratuito di Dio, perché era diventata allora merce di scambio, il baratto con un Dio che si può comprare.
Luca riassume questa verità in 6 memorabili versetti nel racconto del fariseo e del pubblicano al Tempio: "*Disse* (Gesù) *ancora questa parabola per alcuni che avevano l'intima presunzione di essere giusti e disprezzavano gli altri: «Due uomini salirono al tempio a pregare: uno era fariseo e l'altro pubblicano. Il fariseo, stando in piedi, pregava così tra sé: "O Dio, ti ringrazio perché non sono come gli altri uomini, ladri, ingiusti, adùlteri, e neppure come questo pubblicano. Digiuno due volte alla settimana e pago le decime di tutto quello che possiedo". Il pubblicano invece, fermatosi a distanza, non osava nemmeno alzare gli occhi al cielo, ma si batteva il petto dicendo: "O Dio, abbi pietà di me peccatore". Io vi dico: questi, a differenza dell'altro, tornò a casa sua giustificato, perché chiunque si esalta sarà umiliato, chi invece si umilia sarà esaltato»*".
Matteo (6,21-24) invita ad imitare la generosità divina e contrappone la luce della generosità, alla tenebra dell'attaccamento al denaro: "Perché, *dov'è il tuo tesoro, là sarà anche il tuo cuore. L'occhio è il lume del corpo; perciò, se il tuo occhio è puro* (limpido, generoso)*, tutto il tuo corpo avrà luce; ma se il tuo occhio è perverso* (malato, avaro), *tutto il tuo corpo vivrà nelle tenebre. Se dunque la luce che è in te è tenebra, quanto grande sarà la tenebra! Nessuno può servire due padroni, perché o odierà l'uno e amerà l'altro, oppure si affezionerà all'uno e disprezzerà l'altro. Non potete servire Dio e la ricchezza*".

Vedi anche NOTTE.

Torna all'indice generale

TESTIMONI

Testimone (***màrtys*** in greco) è colui che professa la fede con la testimonianza, anche a costo della vita e perciò diventa credibile.
Luca all'inizio del suo racconto asserisce di aver avuto notizie dirette da chi fu testimone diretto dei fatti che racconta (1,2). Alla fine del suo vangelo (24,48) Gesù risorto invita i suoi discepoli a testimoniarlo presso tutti i popoli con l'aiuto dello Spirito Santo.
Matteo e Marco ricordano come la casta religiosa al potere si sia macchiata della sua morte per mezzo di falsi testimoni:

- "*I capi dei sacerdoti e tutto il sinedrio cercavano una falsa testimonianza contro Gesù, per metterlo a morte; ma non la trovarono, sebbene si fossero presentati molti falsi testimoni. Finalmente se ne presentarono due*" (Matteo 26,59-60); ma poi decidono di farne a meno per manifesta bestemmia:
- "*Allora il sommo sacerdote, stracciandosi le vesti, disse: «Che bisogno abbiamo ancora di testimoni?»*" (Marco 14,63).
Giovanni il Battista è il grande testimone di Gesù, figlio di Dio: "*Egli venne come testimone per dare testimonianza alla luce, perché tutti credessero per mezzo di lui*" (1,7).
Gesù, in tutti i vangeli, è, quello che l'Apocalisse definisce "*il testimone fedele*" (1,5) di Dio.
"Come Gesù testimonia di Dio non solo comunicando la sua parola ma dando la propria vita in base al "comando" (Giovanni 10,17), così i discepoli testimoniano di Gesù non solo trasmettendo informazioni su di lui ma seguendolo nel dono di sé" (1Giovanni 3,16) dice Paolo Ricca parlando della testimonianza cristiana.
Cioè Gesù non è un modello da imitare, ma una condizione di vita, e noi non siamo degli imitatori, ma dobbiamo entrare in comunione "con", cioè condividere le logiche di Gesù di Nazaret: "*Non sono più io che vivo ma è Cristo che vive in me*", dice l'apostolo Paolo in Gàlati 2,20.
Infine la Chiesa, in cui ci sono troppi "maestri", ha bisogno di "testimoni", di chi cioè manifesta l'amore di Dio, non con parole astratte o vuote dottrine, ma parlando con i fatti, con la vita, come sta finalmente facendo Francesco, il nuovo vescovo di Roma. Che Dio lo conservi, in quella gabbia di lupi voraci.

Torna all'indice generale

TESTIMONIANZA / TESTIMONIARE

Rendere testimonianza (in greco ***martyrèo***). sia a favore che contro qualcuno.
Sia Marco 14,55-56 (*I capi dei sacerdoti e tutto il sinedrio cercavano una testimonianza contro Gesù per metterlo a morte, ma non la trovavano. Molti infatti testimoniavano il falso contro di lui e le loro testimonianze non erano concordi*) che Matteo, in bocca al sommo sacerdote (*Il sommo sacerdote si alzò e gli disse: «Non rispondi nulla? Che cosa testimoniano costoro contro di te?»* in 26,62) e poi in bocca a Pilato, sobillato dal clero gerosolimitano ("*Allora Pilato gli disse: «Non senti quante testimonianze portano contro di te?»*" in 27,13) sottolineano come Gesù fosse stato condannato dal sinedrio in base a false accuse.
Coloro che si dicevano rispettosi della Legge, in effetti non si facevano scrupolo a trasgredire l'ottavo comandamento "*Non pronuncerai falsa testimonianza contro il tuo prossimo*" (Esodo 20,16) e i precetti scritti in Deuteronomio17,6 (*Un solo testimone non avrà valore contro alcuno, per qualsiasi colpa e per qualsiasi peccato; qualunque peccato uno abbia commesso, il fatto dovrà essere stabilito sulla parola di due o di tre testimoni*) e 19,15 (*Un solo testimone non avrà valore contro alcuno, per qualsiasi colpa e per qualsiasi peccato; qualunque peccato uno abbia commesso, il fatto dovrà essere stabilito sulla parola di due o di tre testimoni*). Lo ricorda Gesù in Giovanni 8,17: "*E nella vostra Legge sta scritto che la testimonianza di due persone è vera*" e in Matteo 18,16.
Ma i loro interessi prevalgono sulla giustizia perché il male nasce dentro il cuore dell'uomo: "*Dal cuore, infatti, provengono propositi malvagi, omicidi, adultèri, impurità, furti, false testimonianze, calunnie*" (Matteo 15,19).
Gesù chiede al lebbroso, purificato e guarito, di presentarsi ai sacerdoti del Tempio per avere, a pagamento, la certificazione della purificazione che Dio gli aveva gratuitamente dato com'è scritto in Matteo 8,4 (*Poi Gesù gli disse: «Guàrdati bene dal dirlo a qualcuno; va' invece a mostrarti al sacerdote e presenta l'offerta prescritta da Mosè come testimonianza per loro»*) e nei brani corrispettivi di Marco 1,44 e Luca 5,14. la frase "*come testimonianza per loro*" indica chiaramente che si tratta di una testimonianza "*contro di loro*"!.

Nel vangelo di Giovanni Gesù riceve la testimonianza dal Battista in 1,8 (*Non era lui la luce, ma doveva dare testimonianza alla luce*) e in 1,32-34 la condizione divina di Gesù: "*Giovanni testimoniò dicendo: «Ho contemplato lo Spirito discendere come una colomba dal cielo e rimanere su di lui. Io non lo conoscevo, ma proprio colui che mi ha inviato a battezzare nell'acqua mi disse: "Colui sul quale vedrai discendere e rimanere lo Spirito, è lui che battezza nello Spirito Santo*". *E io ho visto e ho testimoniato che questi è il Figlio di Dio»*".
Ma Egli può testimoniare da se stesso perché ha la testimonianza del Padre *(«Sono io che do testimonianza di me stesso, e anche il Padre, che mi ha mandato, dà testimonianza di me»* in 8,18) e dello Spirito della verità (*"Quando verrà il Paràclito, che io vi manderò dal Padre, lo Spirito della verità che procede dal Padre, egli darà testimonianza di me"* in 15,26). Inoltre in Giovanni 18,37 ricorda di essere venuto al mondo per testimoniare la verità su Dio, il Padre che ama tutti gli uomini non per i loro meriti, ma per i loro bisogni: "*Allora Pilato gli disse: «Dunque tu sei re?». Rispose Gesù: «Tu lo dici: io sono re. Per questo io sono nato e per questo sono venuto nel mondo: per dare testimonianza alla verità. Chiunque è dalla verità, ascolta la mia voce»*".
Solo chi si lascia guidare dalla verità sarà in grado di mettersi in ascolto della sua parola.

Gesù accusa le persone religiose di testimoniare la loro stessa ipocrisia in Matteo 23,30-34: "*Dite: «Se fossimo vissuti al tempo dei nostri padri, non saremmo stati loro complici nel versare il sangue dei profeti». Così testimoniate, contro voi stessi, di essere figli di chi uccise i profeti. Ebbene, voi colmate la misura dei vostri padri. Serpenti, razza di vipere, come potrete sfuggire alla condanna della Geènna? Perciò ecco, io mando a voi profeti, sapienti e scribi: di questi, alcuni li ucciderete e crocifiggerete, altri li flagellerete nelle vostre sinagoghe e li perseguiterete di città in città*". Lo stesso in Luca 11,47-48: "*Guai a voi, che costruite i sepolcri dei profeti, e i vostri padri li hanno uccisi. Così voi testimoniate e approvate le opere dei vostri padri: essi li uccisero e voi costruite*".
Compito del cristiano è quello di annunciare il vangelo ai pagani, a chi non crede, ma non servono le parole o le dottrine: "*Ricordatevi che la vita parla molto più delle vostre parole: se la vostra vita smentisce le parole, le parole non arriveranno al cuore di nessuno*", dice Teresa di Calcutta. e: se la vostra vita smentisce le parole, le parole non arriveranno al cuore di nessuno", dice Teresa di Calcutta.

Torna all'indice generale

TIBERIADE

Quando Gesù nacque, la capitale della Galilea era Sefforis (oggi Zeppori), a pochi chilometri da Nazaret, ma era stata distrutta dai romani a seguito di sommosse e disordini insorti dopo la morte di Erode il Grande nel 4 d. C.
Il tetrarca Erode Antipa, figlio di Erode il Grande, volle costruire una nuova e moderna città sulla sponda sud occidentale del lago di Galilea, chiamandola Tiberiade in onore dell'imperatore Tiberio. Ma Antipa non era un genio come il padre, anzi era maldestro e costruì, tra il 20 e il 25 d. C., sui resti di un antico cimitero. Gli ebrei, per i quali le ossa dei morti sono impure, si rifiutarono di abitarvi perché per loro significava diventare impuri. Erode fu costretto a popolare la città di pagani e di fuorilegge (persone che vivevano al di fuori della legge, coloro che non volevano osservare la legge o che non la potevano osservare).
Non risulta dai vangeli che Gesù sia mai stato a Tiberiade come a Sefforis.

Torna all'indice generale

TIMORE

Per il pio ebreo il termine "timore" di Dio va preso nel senso proprio di "paura", come conseguenza di quanto Dio stesso disse a Mosè, che gli chiedeva di vederne il volto, in Esodo 33,20-22: «*Ma tu non potrai vedere il mio volto, perché nessun uomo può vedermi e restare vivo». Aggiunse il Signore: «Ecco un luogo vicino a me. Tu starai sopra la rupe: quando passerà la mia gloria, io ti porrò nella cavità della rupe e ti coprirò con la mano, finché non sarò passato. Poi toglierò la mano e vedrai le mie spalle, ma il mio volto non si può vedere*». Così è descritto in Esoso 3,6: "*«Io sono il Dio di tuo padre, il Dio di Abramo, il Dio di Isacco, il Dio di Giacobbe». Mosè allora si coprì il volto, perché aveva paura di guardare verso Dio*". Ma, allo stesso tempo, la potenza terrorizzante di Dio era una protezione per Israele nei riguardi dei nemici: "*Non tremare davanti a loro, perché il Signore, tuo Dio, è in mezzo a te, Dio grande e terribile*" (Deuteronomio 7,21).
Nei vangeli viene usato il verbo greco ***phobeo*** quando si parla di paura, di essere impauriti, di timore, con alcune eccezioni in Marco e in Luca:
- "*Tutti furono presi da timore* (il testo dice "erano stupefatti"), *tanto che si chiedevano a vicenda: «Che è mai questo? Un insegnamento nuovo, dato con autorità. Comanda persino agli spiriti impuri e gli obbediscono!»*" (Marco 1,27).
- "*Entrate nel sepolcro, videro un giovane, seduto sulla destra, vestito d'una veste bianca, ed ebbero paura* (furono spaventate). *Ma egli disse loro: «Non abbiate paura* (il testo parla di stupore)*! Voi cercate Gesù Nazareno, il crocifisso. È risorto, non è qui. Ecco il luogo dove l'avevano posto»*" (Marco 16,5-6).
- "*Tutti furono presi da timore* (il greco dice da stupore) *e si dicevano l'un l'altro: «Che parola è mai questa, che comanda con autorità e potenza agli spiriti impuri ed essi se ne vanno?»*" (Luca 4,36).
- "*Sùbito egli si alzò davanti a loro, prese il lettuccio su cui era disteso e andò a casa sua, glorificando Dio. Tutti furono colti da stupore e davano gloria a Dio; pieni di timore* (il greco dice ***extasis***, stupore) *dicevano: «Oggi abbiamo visto cose prodigiose»*" (Luca 5,25-26).
Negli altri casi viene usato il verbo ***phobeo***, che indica paura, spavento:
1) per un fatto prodigioso inspiegabile, dovuto ad un'azione di Dio stesso:

- "*Ma, perché sappiate che il Figlio dell'uomo ha il potere sulla terra di perdonare i peccati: Àlzati – disse allora al paralitico –, prendi il tuo letto e va' a casa tua». Ed egli si alzò e andò a casa sua. Le folle, vedendo questo, furono prese da timore e resero gloria a Dio che aveva dato un tale potere agli uomini*" (Matteo 9,6-8).
- "*Il centurione, e quelli che con lui facevano la guardia a Gesù, alla vista del terremoto e di quello che succedeva, furono presi da grande timore e dicevano: «Davvero costui era Figlio di Dio!»*" (Matteo 27,54).
- "*Ci fu una grande tempesta di vento e le onde si rovesciavano nella barca, tanto che ormai era piena. Egli se ne stava a poppa, sul cuscino, e dormiva. Allora lo svegliarono e gli dissero: «Maestro, non t'importa che siamo perduti?». E furono presi da grande timore e si dicevano l'un l'altro: «Chi è dunque costui, che anche il vento e il mare gli obbediscono?»*" (Marco 4,37-41).
- "*Giunsero da Gesù, videro l'indemoniato seduto, vestito e sano di mente, lui che era stato posseduto dalla Legione, ed ebbero paura*" (Marco 5,15). DISCEPOLI x 1a TEOFANIASi destò, minacciò il vento e disse al mare: «Taci, calmati!». Il vento cessò e ci fu grande bonaccia. Poi disse loro: «Perché siete paurosi? Non avete ancora fede?».
- "*In seguito Gesù si recò in una città chiamata Nain, e con lui camminavano i suoi discepoli e una grande folla. Quando fu vicino alla porta della città, ecco, veniva portato alla tomba un morto, unico figlio di una madre rimasta vedova; e molta gente della città era con lei. Vedendola, il Signore fu preso da grande compassione per lei e le disse: «Non piangere!». Si avvicinò e toccò la bara, mentre i portatori si fermarono. Poi disse: «Ragazzo, dico a te, àlzati!». Il morto si mise seduto e cominciò a parlare. Ed egli lo restituì a sua madre. Tutti furono presi da timore e glorificavano Dio, dicendo: «Un grande profeta è sorto tra noi», e: «Dio ha visitato il suo popolo»*" (Luca 7,11-16).
- "*Quando videro ciò che era accaduto, i mandriani fuggirono e portarono la notizia nella città e nelle campagne. La gente uscì per vedere l'accaduto e, quando arrivarono da Gesù, trovarono l'uomo dal quale erano usciti i demòni, vestito e sano di mente, che sedeva ai piedi di Gesù, ed ebbero paura. Quelli che avevano visto riferirono come l'indemoniato era stato salvato. Allora tutta la popolazione del territorio dei Gerasèni gli chiese che si allontanasse da loro, perché avevano molta paura. Egli, salito su una barca, tornò indietro*" (Luca 8,34-37).

2) oppure davanti alla manifestazione, vera o presunta, di Dio, per cui l'uomo si sente senza riparo:
- "*Vedendolo camminare sul mare, i discepoli furono sconvolti e dissero: «È un fantasma!» e gridarono dalla paura. Ma subito Gesù parlò loro dicendo: «Coraggio, sono io, non abbiate paura!»*" (Matteo 14,26-27).
- "*Prendendo la parola, Pietro disse a Gesù: «Signore, è bello per noi essere qui! Se vuoi, farò qui tre capanne, una per te, una per Mosè e una per Elia». Egli stava ancora parlando, quando una nube luminosa li coprì con la sua ombra. Ed ecco una voce dalla nube che diceva: «Questi è il Figlio mio, l'amato: in lui ho posto il mio compiacimento. Ascoltatelo». All'udire ciò, i discepoli caddero con la faccia a terra e furono presi da grande timore. Ma Gesù si avvicinò, li toccò e disse: «Alzatevi e non temete». Alzando gli occhi non videro nessuno, se non Gesù solo*" (Matteo 17,4-8).
- "*Ed ecco, vi fu un gran terremoto. Un angelo del Signore, infatti, sceso dal cielo, si avvicinò, rotolò la pietra e si pose a sedere su di essa. Il suo aspetto era come folgore e il suo vestito bianco come neve. Per lo spavento che ebbero di lui, le guardie furono scosse e rimasero come morte. L'angelo disse alle donne: «Voi non abbiate paura! So che cercate Gesù, il crocifisso*" (Matteo 28,2-5).
- "*Tutti lo avevano visto* (camminare sulle acque) *e ne erano rimasti sconvolti. Ma egli subito parlò loro e disse: «Coraggio, sono io, non abbiate paura* (terrore)*!»*" (Marco 6,50).
- "*Prendendo la parola, Pietro disse a Gesù: «Rabbì, è bello per noi essere qui; facciamo tre capanne, una per te, una per Mosè e una per Elia». Non sapeva infatti che cosa dire, perché erano spaventati*" (Marco 9.5-6).
- "*Mentre questi si separavano da lui, Pietro disse a Gesù: «Maestro, è bello per noi essere qui. Facciamo tre capanne, una per te, una per Mosè e una per Elia». Egli non sapeva quello che diceva. Mentre parlava così, venne una nube e li coprì con la sua ombra. All'entrare nella nube, ebbero paura*" (Luca 9,33-34).
- "*Mentre essi parlavano di queste cose, Gesù in persona stette in mezzo a loro e disse: «Pace a voi!». Sconvolti e pieni di paura, credevano di vedere un fantasma. Ma egli disse loro: «Perché siete turbati, e perché sorgono dubbi nel vostro cuore? Guardate le mie mani e i miei piedi: sono proprio io! Toccatemi e guardate; un fantasma non ha carne e ossa, come vedete che io ho»*" (Luca 24,36-39).
- "*Dopo aver remato per circa tre o quattro miglia, videro Gesù che camminava sul mare e si avvicinava alla barca, ed ebbero paura. Ma egli disse loro: «Sono io, non abbiate paura!»*" (Giovanni 6,19-20).
- "*Gli risposero i Giudei: «Noi abbiamo una Legge e secondo la Legge deve morire, perché si è fatto Figlio di Dio». All'udire queste parole, Pilato ebbe ancor più paura*" (Giovanni 19,7-8).

Ma Gesù, pur confermando la sua divinità (Io Sono), rassicura i discepoli e da loro si aspetta non "ti-more", ma "a-more" di Dio, perché il timore presuppone un castigo, l'amore no! Gesù ha mutato la paura, propria della

religione, nel timore della fede, allorché si prende coscienza di quanto siamo amati dal Padre, come dice Paolo, in Efesini, 5,21: "*Siate sottomessi gli uni agli altri nel timore di Cristo*".
La paura dell'ira divina è propria del paganesimo, e certe immagini cristiane di Dio somigliano più a Zeus lanciatore di fulmini che al Padre di Gesù.
Ce lo ricorda Matteo nella parabola dei talenti: "*Si presentò infine anche colui che aveva ricevuto un solo talento e disse: "Signore, so che sei un uomo duro, che mieti dove non hai seminato e raccogli dove non hai sparso. Ho avuto paura e sono andato a nascondere il tuo talento sotto terra: ecco ciò che è tuo*" (25,24-25).
"Per molto tempo si è pensato che la paura di Dio fosse il miglior deterrente per impedire il male e spingere gli uomini al bene. Si è trattato di una pessima scelta pedagogica. Questa paura non ha mai prodotto nulla di buono ed è stata causa di patologie e di abbandoni della fede" (Fernando Armellini).
Va però ricordato che questo è il modo di interpretare il "timore del Signore" (timore, spavento, paura, ma anche rispetto delle sue leggi e venerazione del suo nome), come si trova nella conclusione del Qoèlet: "*Conclusione del discorso, dopo aver ascoltato tutto: temi Dio e osserva i suoi comandamenti, perché qui sta tutto l'uomo. Infatti, Dio citerà in giudizio ogni azione, anche tutto ciò che è occulto, bene o male*" (12, 13-14).
In fondo abbiamo fiducia nella sua misericordia, ma Dio è pur sempre Dio, ed è alla sua giustizia, dicono, che poi dovremo rispondere.
Il senso originale è positivo, ma talora lo si rende in negativo, pensando ad una giustizia retributiva. E il senso originale sarebbe, secondo alcuni, che il timore di Dio è il timore dell'innamorato che pensa di non saper rispondere adeguatamente all'amore ricevuto.
Dice Salvatore Frigerio: "Nel linguaggio biblico il timore di Dio non è paura di Dio, ma è quell'appassionata preoccupazione di non rispondere sufficientemente all'amore che si riceve, e all'amore di Dio non siamo mai sufficientemente capaci di rispondere; quindi c'è questa tensione amorosa costante, questo desiderio, questa consapevolezza di incapacità di risposta che diventa preghiera costante allo Spirito Santo, allo Spirito del risorto, perché ci sostenga in questa debolezza e ci renda meno indegni di amarlo, ci renda sempre più capaci di rispondere all'amore che si riceve**"**.
Non è Dio-Padre che mette paura, ma il Dio creato dalla religione. dalle persone tanto pie quanto spietate, dai sacerdoti, un Dio che chiede obbedienza alle leggi umane, presentate come leggi divine, una paura che diventa strumento di controllo delle coscienze.
Ma la giusta modalità di rapportarsi con di è riportata nella Prima lettera di Giovanni (4,17-18): "In questo l'amore ha raggiunto tra noi la sua perfezione: che abbiamo fiducia nel giorno del giudizio, perché come è lui, così siamo anche noi, in questo mondo. Nell'amore non c'è timore, al contrario l'amore perfetto scaccia il timore, perché il timore suppone un castigo e chi teme non è perfetto nell'amore".

Torna all'indice generale

TOMBA

Vedi SEPOLCRO

Torna all'indice generale

TOMMASO

"Allora Tommaso, chiamato Dìdimo, disse agli altri discepoli: «Andiamo anche noi a morire con lui!»" (Giovanni 11,16). ***Didimo*** in greco e ***Taumà*** in aramaico, significano gemello. Quindi Tommaso potrebbe derivare dal nome aramaico ed il vero nome potrebbe essere Giuda. Infatti nel vangelo copto di Tommaso Apostolo (apocrifo) è chiamato Giuda Tommaso.
Dìdimo, invece, sta ad indicare il discepolo che è come Gesù, il suo gemello. Infatti è disposto a morire come Gesù (Giovanni 11,16) mentre Pietro aveva detto: *«Signore, darò la mia vita per te!»* (Giovanni 13,37), una professione di fedeltà fino alla morte che mai gli è stata richiesta e poi neanche sarà attuata, visto che l'ha rinnegato tre volte.
Tommaso è considerato l'emblema dell'incredulità, ma è vero? Gli altri credevano, ma avevano visto, e, in fondo egli chiedeva quello che gli altri avevano già avuto: "*Gli dicevano gli altri discepoli: «Abbiamo visto il Signore!». Ma egli disse loro: «Se non vedo nelle sue mani il segno dei chiodi e non metto il mio dito nel segno dei chiodi e non metto la mia mano nel suo fianco, io non credo»*" (Giovanni 20,25).
Gesù non condanna il suo essere realista, ma l'invita a superare la conoscenza della ragione con un'altra conoscenza, quella dell'amore: *«Metti qui il tuo dito e guarda le mie mani; tendi la tua mano e mettila nel mio fianco; e non essere incredulo, ma credente!»* (Giovanni 20,27). Dubitare va bene, ma credere è meglio.

In bocca a Tommaso sono posti i dubbi di cristiani delle prime comunità, di quelli che non avevano visto Gesù e che faticano a credere.
Ma l'evangelista ne fa l'emblema dei dubbi (legittimi) di ogni vero credente, che si lascia attraversare dal dubbio per cercare le risposte vere, non quelle prefabbricate, e fa pronunciare a Tommaso, che ha ormai fatto la sua esperienza personale di fede, la più bella affermazione di fede di tutti i vangeli: "*Gli rispose Tommaso: «Mio Signore e mio Dio»*" (Giovanni 20,28).

Torna all'indice generale

TORÀH

Letteralmente significa "insegnamento, istruzione, ammaestramento, dottrina". In senso stretto sono così denominati i primi cinque libri della Bibbia (Genesi, Esodo, Levitico, Numeri, Deuteronomio), chiamati con il nome greco di Pentateuco; in senso ampio è però tutto il contenuto della rivelazione, così com'è stata consegnata sul Sinai da Dio a Mosè, perché la portasse agli Israeliti, liberati dalla schiavitù in terra d'Egitto, per mostrare loro la sua volontà salvifica.
Comprende i testi della Bibbia del canone ebraico (la ***Toràh*** scritta o ***Thanàh***) ma anche la ***Toràh*** orale (***Halacà)*** e quindi la sua versione scritta (***Mishnà***) e i commenti rabbinici su di essa (***Ghemarà***).
Infatti "Secondo l'ebraismo, la rivelazione s'incarna in due ***Toràh***, o meglio in una duplice ***Toràh***, quella scritta e quella orale …", dice Paolo De Benedetti. E "la ***Toràh*** orale rappresenta l'integrazione, ma anche il filtro, l'occhiale attraverso il quale dobbiamo leggere la tradizione scritta" (Riccardo Di Segni).
È importante inoltre ricordare che il canone ebraico - diverso da quello in uso sia nel Cattolicesimo che nel Protestantesimo - comprende il Pentateuco, i Profeti (con alcuni libri storici) e i cosiddetti Scritti (p. es., Salmi Giobbe, Daniele ecc,.), mentre il Canone Samaritano riconosceva solo il Pentateuco e quello Alessandrino alcuni testi tardivi come Sapienza e Siracide.
Il termine ***Toràh*** nel testo greco biblico è tradotto in greco con ***Nòmos***, in italiano con Legge, usato per indicare nel Nuovo Testamento indifferentemente il Pentateuco, il Decalogo, la Scrittura in genere, e anche solo alcuni passi particolari della Scrittura, o anche passi dei Profeti e dei Salmi.
Ma per gli ebrei il termine ***Toràh*** non dovrebbe essere tradotto con "Legge" perché i due termini non coincidono, essendo il secondo troppo riduttivo rispetto al primo che è, nel contempo, insegnamento, interpretazione e commento della Legge di Mosè.
Secondo la tradizione ebraica, la ***Toràh*** è preesistente alla creazione del mondo (anzi il mondo stesso è stato creato attraverso la parola di Dio, pronunciata in ebraico) ed esprime la volontà di Dio per tutti gli uomini; ma è stata accolta solo del popolo d'Israele e rifiutata da tutti gli altri.
Con il tempo, a partire dall'esilio babilonese e definitivamente dopo la distruzione di Gerusalemme e del Tempio ad opera dei romani, la nazione ebraica non aveva più né Terra né Tempio, e la ***Toràh*** era diventata il centro e l'unico riferimento della vita del popolo ebraico, fino a diventare quasi una personificazione di Dio stesso.
Già durante l'esilio babilonese si era consolidata la convinzione che la monarchia e il profetismo avessero fallito la missione di salvare il popolo e che la Legge e la sua stretta osservanza avrebbero portato la salvezza personale e collettiva.
Nel V sec. a. C., con la vittoria dei persiani di Ciro su Babilonia e con l'editto che liberava i deportati, inizia la nuova epoca dell'ebraismo, il giudaismo. Il cambiamento si compie per opera di due grandi riformatori: Esdra e Neemia.
Neemia è un influente ebreo divenuto coppiere del re Artaserese I, mentre Esdra è un sacerdote discendente di Aronne molto potente nella corte persiana. In tempi differenti è loro affidato l'incarico di ricostruire e far rinascere Gerusalemme e la Giudea, onde porre un argine alle ingerenze egiziane sulla regione. Sopratutto Neemia, con poche migliaia di rimpatriati, riesce nell'intento, dando inizio ad una profonda azione di salvataggio e riforma della religione, della cultura, delle tradizioni ebraiche: è il tempo del Levitico e dell'inizio del fondamentalismo giudaico.
Il nuovo Israele è profondamente cambiato e ben presto scompare la monarchia di Zorobabele (il legittimo discendente di Davide tornato dall'esilio) mentre la classe sacerdotale e quella dei dottori della legge prendono saldamente in mano le redini della nazione.
"Nel giudaismo degli ultimi due secoli a. C. e ai tempi del Nuovo Testamento prevale l'uso del concetto di ***Nòmos***. Per il mondo israelitico è ormai divenuto patrimonio comune che la Legge sia un'entità assoluta, indipendente dall'alleanza. È l'adempimento della Legge che decide l'appartenenza al popolo di Dio, ormai lontano da un vivo rapporto con la storia della rivelazione di Jahwè e dipendente dal tipo di obbedienza che alla Legge prestavano i suoi più ligi devoti (farisei). La pratica della Legge, davanti agli occhi di tutti, diventa così l'elemento che distingue il vero Israele dai non giudei e, all'interno del popolo, i giusti dagli empi. La Legge ha

così finito con l'acquistare anche una predominante funzione di mediazione tra Dio e l'uomo, divenendo quasi una potenza intermedia personificata, una ipostasi". (…) "Anche il giudaismo rabbinico non lega più la rivelazione di Dio all'alleanza, ma piuttosto alle prescrizioni della ***Toràh***. Dal punto di vista esegetico, la ***Toràh*** acquista così una funzione - per usare una terminologia moderna - di «canone nel canone» prima ancora che questo venga fissato, acquista cioè una superiorità normativa rispetto ai corpi della scrittura, i «Profeti» e i cosiddetti «Scritti». Nella ***Toràh***, insomma, è già contenuto in germe tutto ciò che gli altri non fanno che sviluppare. In Israele si è fatta strada la convinzione che la ***Toràh*** (identificata con il Pentateuco) sia stata consegnata bell'e fatta in mano a Mosè da Dio. Non solo Dio si è legato ad essa ma è e rimane ad essa legato". (Hans-Helmus Esser).

	scritta	o THANÀH									
TORÀH										come	HALAKÀH
	orale	poi scritta	MISHNÀH	più	GHEMARÀH	più	THANÀH	>>	TALMUD		
			(norma)		(commento)					come	HAGGADÀH

È essenzialmente il Pentateuco scritto, secondo la tradizione, da Mosè sul Sinai, in ebraico, sotto dettatura divina, nel corso di 40 giorni. Ma nel Deuteronomio è anche scritto due volte (4,13 e 9,10) che la Legge era stata scritta nella pietra da Dio stesso.
La scrittura ebraica è consonantica, ossia priva delle vocali, che vengono aggiunte mnemonicamente da chi legge; ma coloro che leggono possono mettere vocali diverse, perciò ogni parola può acquistare un numero di significati proporzionali al numero di possibilità di vocalizzazione delle consonanti. Perciò la ***Toràh*** non è considerata un testo "fisso" ma si presta a numerose interpretazioni; non è riducibile all'unica spiegazione proposta dalla sua traduzione che, in certi casi, pretende di indicare un solo specifico significato, precludendo così la via alle altre opinioni. Le interpretazioni possono allora essere infinite anche se non tutte hanno lo stesso valore.
Nel ***Talmud*** è scritto: *La* ***Toràh*** *ha settanta volti; queste e quelle sono le parole del Vivente.* Per questo motivo si tramanda che quando Tolomeo d'Egitto ordinò ai Settanta Anziani del Sinedrio la traduzione in greco della ***Toràh***, "*l'oscurità discese nel mondo per tre giorni".* La traduzione dei LXX, ha in effetti, limitato molto il ricchissimo insegnamento contenuto nelle parole ebraiche della ***Toràh*** perché di fatto è impossibile tradurre un testo dall'ebraico se non interpretandolo. Queste numerosissime interpretazioni vanno a costituire la …
TORÀH ORALE.
"Infatti se concepiamo la Toràh come un'istruzione che Dio stesso rivolge in questo preciso momento all'ebreo, e non come un sistema astratto di moralità; se la religione consiste nel fare la volontà di Dio in questo luogo e in questo istante concreti, allora è necessario che la Legge sia una cosa vivente e attuale. Ora, la vita ci presenta situazioni, circostanze e casi riguardo ai quali non si dice nulla nella Legge scritta. Così si è resa necessaria ed è comparsa la ***Halakà***, che era lo sviluppo e la concretizzazione della ***Toràh*** nelle mille situazioni, circostanze e casi che la Legge di Mosè non aveva previsto né poteva prevedere. La missione degli scribi consisteva nello studiare, insegnare, praticare e imporre questa interminabile casistica, applicabile (così essi pretendevano) a ogni possibile situazione umana" (José Maria Castillo).
Il concetto di Legge Scritta in un libro sacro (la Bibbia) è posteriore alla tradizione orale attraverso la quale era stata tramandata per secoli la parola di Dio prima di essere messa per iscritto.
Lo sviluppo di una Tradizione Orale successiva permetterà di interrogare, di entrare in una relazione personale e ogni volta diversa, con il testo scritto.
Rabbi Hillel dice che le cose più importanti della ***Toràh*** non sono le parole scritte ma ciò che è da loro suggerito. D'altronde, se si esclude il Deuteronomio, tutta la ***Toràh*** era orale fino al ritorno dall'esilio babilonese.
La ***Toràh*** orale o tradizione degli antichi (o degli anziani o dei padri), è l'insieme delle prescrizioni, commenti, commenti dei commenti, interpretazioni, discussioni, precetti, spiegazioni, norme di comportamento ed etiche sulla Legge scritta e tramandate oralmente da Mosè che le aveva tenute a mente quando Dio sul Sinai gliele aveva consegnate. Attraverso una catena ininterrotta (da Giosuè, ai giudici, ai profeti, agli uomini della grande assemblea, composta da sapienti, maestri e rabbini e alle scuole rabbiniche) giunge fino agli scribi che, al tempo di Gesù ne erano i depositari esclusivi.
La trasmissione era sempre stata fatta oralmente e viene chiamata ***Halakàh***. Questa tradizione orale non "doveva" essere messa per iscritto, ma la distruzione di Gerusalemme e del Tempio e la dispersione della nazione ebraica ad opera di Nabucodonosor (l'esilio) per quanto riguarda il primo Tempio, e di Tito nel 70 d. C., e poi di Adriano nel 140 (la diaspora), mettevano a rischio di sparizione definitiva questo enorme patrimonio, per cui, alla fine del II secolo si prese la decisione di metterla per iscritto in 63 trattati normativi chiamati ***Mishnà***. Ma con il tempo si va accumulando una quantità impressionante di commenti alla ***Mishnà*** che poi vengono riportati in testi

scritti chiamati ***Talmudin*** (termine plurale) che formeranno il ***Talmud***, di cui esistono due versioni: quello palestinese (terminato nel IV secolo) e quella babilonese, che è quella più importante (che è detto ***Talmud*** tout court), terminato nel V secolo dell'era cristiana.
Con il tempo la ***Toràh*** orale sarà dichiarata importante quanto quella scritta, se non di più.
Dice Benedetto Carucci Viterbi che la dimensione scritta è "una dimensione" ma che, senza la dimensione orale che l'accompagna, è sostanzialmente incomprensibile. O per lo meno è comprensibile in una prospettiva che non è quella ebraica. Quella scritta e quella orale si integrano e, volendo scegliere, la tradizione orale è più importante della scritta.
Ogni traduzione dall'ebraico deve essere perciò collegata al commento, non senza mettere a confronto i diversi commenti.
Lo stesso Benedetto Carucci Viterbi ha un'immagine molto esplicativa quando dice che la ***Toràh*** è come un poliedro dalle molteplici facce; quella che mi si presenta è, per me, la faccia privilegiata per entrare nel senso, ma il senso completo dello scritto è dato dall'integrazione di tutte le facce.

Vedi anche LEGGE.

Torna all'indice generale

TRADIRE

Esistono nei vangeli le figure di coloro, in modi diversi, hanno tradito Gesù. Vedi GIUDA ISCARIOTA.
Ma il vero problema non sono i molto tradimenti dei singoli discepoli ma quelli della sua comunità, il cristianesimo, la Chiesa nel suo potere temporale, e basterebbe ricordare le crociate, l'inquisizione, l'appoggio a regimi totalitari.

Torna all'indice generale

TRATTINO

Il termine trattino è la traduzione del termine greco ***iota***. ma è traducibile anche con apice, in Matteo 5,18: "*In verità io vi dico: finché non siano passati il cielo e la terra, non passerà un solo iota o un solo trattino della Legge, senza che tutto sia avvenuto*". Lo ***iota*** manca in Luca 16,17: "*È più facile che abbiano fine il cielo e la terra, anziché cada un solo trattino della Legge*".
La lettera greca ***iota***, corrispondente alla nostra "i", si rappresenta con un segno grafico veramente piccolo.
In ebraico la più piccola consonante dell'alfabeto è la decima lettera, ***yod*** (o ***yud*** o ***iod)***, un trattino nero, talora omesso, un piccolo segno posto a distinzione tra due lettere simili. Ma questa consonante ebraica è l'iniziale del Tetragramma divino**,** di ***Israèl***, di ***Yerushalàyim***, (Gerusalemme), di ***Yehudà***, (la tribù di Giuda). Questa lettera, in una lingua le cui consonante hanno tutte un significato simbolico, perciò, racchiude il senso dello stesso Israele.

Vedi anche IOTA.

Torna all'indice generale

TRINITÀ

Tre persone, uguali e distinte, ma una sola sostanza. Ma non "persone" nel senso moderno della parola, ossia tre soggetti che hanno coscienza di sé, con tre intelligenze, tre volontà distinte, ma che vanno sempre d'accordo perché si amano. Anzi, usare il termine "persona" parlando del divino, significa ammettere di conoscere qualcosa di Dio: una premessa assurda che inficia ogni asserzione.
Non è neanche un Dio che si è manifestato in tre forme, tre modi differenti, ma solo in apparenza, come asserito dal Modanismo. Piuttosto, come dice Carlo Molari, tre modalità reali di entrare nel tempo per la salvezza dell'umanità. "La caratteristica fondamentale del monoteismo cristiano è la sua declinazione trinitaria. In realtà per il cristiano l'affermazione biblica dell'unità di Dio resta fondamentale. Ma la trascendenza del Dio in cui crede, gli impedisce di ridurre ad una sola parola il suo nome e ad un'unica modalità storica la sua azione. Di fronte alla trascendenza divina e ai limiti del linguaggio umano, ci sono due vie ugualmente percorribili: il silenzio adorante e la moltiplicazione delle formule. Il musulmano conosce 99 attributi divini che ripete continuamente nella preghiera. La tradizione ebraica ricorre alla personificazione della Toràh, della Sapienza e

della parola di Dio per esprimere l'efficacia della sua azione creatrice e rispettarne la trascendenza. Il cristiano per lo stesso motivo utilizza formule trinitarie e parla di Dio Principio o Padre, Parola o Figlio, e Spirito Santo. Le formule trinitarie sono l'espressione concreta della trascendenza divina nel momento in cui il cristiano descrive Dio operante nella storia salvifica e si decide a dire la sua esperienza di Dio salvatore, conosciuto attraverso Gesù" (Carlo Molari).
- I greci di Alessandria dicevano "***tres hypostasis***" (che in latino crea confusione perché andrebbe tradotto come tre ***sub-stantiae***, in italiano tre sostanze, che è l'esatto contrario di quello che vuol dire, perché la sostanza di Dio è una sola). Ma serve ad indicare un'unione, una relazione profonda.
- I greci di Antiochia dicevano "***tria prosopa***", tre manifestazioni, tre ruoli nella storia della salvezza (sempre in un'unica sostanza).
- I latini dicevano"***una substanzia***" (una natura), "***tres personae***" ossia tre manifestazioni divine nella storia della salvezza, cioè tre modalità reali (contro il modanismo che diceva che era solo apparenza) attraverso cui l'azione di Dio si esprime nel tempo, negli eventi, nella storia della salvezza, in quella che è chiamata "economia della salvezza.
"Il Catechismo della Chiesa romana usa frequentemente il termine "persona" anche a proposito della Trinità (189, 252 [anche ipostasi e relazione], 253, 255, 258, 259, 267, 813, 1702), ma non mette in guardia dai pericoli connessi all'uso del termine. In particolare poi manca la chiara indicazione che il termine è umano e può essere applicato a Dio solo in senso analogico. Usare l'analogia vuol dire attribuire a Dio caratteristiche che non conosciamo. Non possiamo dire, perciò, che cosa significhi "persona" in Dio. Attribuendo a Dio il termine "persona" in senso analogico, occorre avvertire che non descriviamo Dio nella sua realtà ma esprimiamo il rapporto che l'uomo, come persona, ha con Dio. Se non teniamo presente questo fatto, anche quando ripetiamo formule tradizionali, rischiamo di proporre dottrine contrarie alla tradizione cristiana" (Carlo Molari).
La formula trinitaria non può descrivere la realtà di Dio in sé, ma solo l'azione di Dio nella storia della salvezza, la modalità reale del suo entrare nel tempo per la salvezza dell'uomo, ma cosa sia in Dio non possiamo saperlo. Indica l'azione di Dio nel tempo, nell'azione creativa. Ma pur sempre detto con parole umane.
Allora Dio si può esprimere come
- PAROLA (parola che viene dal passato e che diventa evento: Alleanza, Mosè, Gesù …);
- SPIRITO (forza che irrompe come novità di vita dal futuro);
- PRINCIPIO o FONTE, ossia l'eterno che si affaccia al piccolo istante del nostro presente.
Ma la Trinità è la dinamica stessa dell'amore, quella dinamica per cui il Padre si rivela totalmente nel Figlio ("*chi vede me vede il Padre*") e lo Spirito permette, attualizza continuamente, in noi, nella Chiesa popolo di Dio e in ogni credente, questa rivelazione del Padre nel Figlio. E il Figlio ci rivela tutto l'amore del Padre, che si vede nel comportamento del Figlio e si attualizza in ciascuno di noi per mezzo dello Spirito. Questa dinamica dell'*agàpe* non può essere altro se non la dinamica della comunione e della condivisione.
Ma non dimentichiamo mai che in ogni formulazione, anche dogmatica, si nasconde facilmente l'inganno perché il cambiamento di una sola parola, anche usata per spiegare quello che non si può capire nell'immediatezza, ci porta immediatamente nell'eresia. Per cui accettiamolo con estrema semplicità d'animo e riconosciamo che le parole sono sempre parole umane, limitate.

Vedi anche INCARNAZIONE.

Torna all'indice generale

TROVARE

Il verbo greco ***eurìsco*** significa trovare ciò che si cercava.
- Matteo 8,10: "*Ascoltando (il centurione), Gesù si meravigliò e disse a quelli che lo seguivano: «In verità io vi dico, in Israele non ho trovato nessuno con una fede così grande!*"
- Marco 1,37: "(Simone e gli altri) *lo trovarono e gli dissero: «Tutti ti cercano!»*".
- Luca 4,17: "*Gli fu dato il rotolo del profeta Isaia; aprì il rotolo e trovò il passo dove era scritto …* ".
- Luca 15,5: "*Quando l'ha trovata* (la pecora perduta), *pieno di gioia se la carica sulle spalle*",
- Giovanni 1,41: "*Egli* (Andrea) *incontrò per primo suo fratello Simone e gli disse: «Abbiamo trovato il Messia», che si traduce Cristo*".
Altro è il verbo cercare (in greco ***theteo***): Erode cerca il bambino per ucciderlo (Matteo 2,13); il buon pastore lasca le novantanove pecore sui monti per cercare quella smarrita (Matteo 18,12); il figlio dell'Uomo è venuto a cercare e a salvare ciò che era perduto (Luca 19, 10).

Torna all'indice generale

TUNICA

Si tratta di una veste di lino o di lana, come un camicione lungo fino ai piedi e legato ai fianchi con una cintura, che è portata sotto al mantello.
In tre occasione i vangeli nominano questo indumento:
- Quando Gesù invita i suoi a non rispondere al male con il male, rifiutando la violenza: "*Ma io vi dico di non opporvi al malvagio; anzi, se uno ti dà uno schiaffo sulla guancia destra, tu porgigli anche l'altra, e a chi vuole portarti in tribunale e toglierti la tunica, tu lascia anche il mantello*" (Matteo 5,39-40).
- Quando Gesù invita gli apostoli, inviati a portare ai poveri la buona notizia, di essere essi stessi poveri tra i poveri: "*E ordinò loro di non prendere per il viaggio nient'altro che un bastone: né pane, né sacca, né denaro nella cintura; ma di calzare sandali e di non portare due tuniche*" (Marco 6,8-9).
- In Giovanni infine troviamo il racconto, tutto teologico, della spartizione tra i soldati, com'era consuetudine, delle vesti di Gesù crocifisso: "*I soldati poi, quando ebbero crocifisso Gesù, presero le sue vesti (**imàtia**) e ne fecero quattro parti, una per ciascun soldato, e la tunica (**kitòna**). Ora quella tunica era senza cuciture, tessuta tutta intera dall'alto" (19,23).*
"*Dall'alto*" è un'espressione tecnica che già l'evangelista ha adoperato nel suo vangelo quando Gesù si rivolge a Pilato e dice: "*tu non avresti nessuna capacità su di me se non ti fosse data dall'alto*", e nel colloquio con Nicodemo quando aveva detto: «*In verità, in verità io ti dico, se uno non nasce dall'alto, non può vedere il regno di Dio*» (3,3).
"*Dall'alto*" è un'espressione tecnica che indica "da Dio".
Questa tunica, che è la parte intima del vestiario che sta a contatto con Gesù, indica ciò che proviene da Dio e che in Gesù si è manifestato come un amore fedele, un amore che non si lascia condizionare dalle risposte o dal comportamento degli uomini.
Ora quella tunica era senza cuciture, tessuta tutt'intera dall'alto, ad indicare l'unicità dell'amore di Dio per l'umanità e, dice l'evangelista, a differenza del mantello che indica il regno, non può essere lacerata, non è divisibile.

Vedi anche MANTELLO.

Torna all'indice generale

UDIRE

Vedi ASCOLTARE.

Torna all'indice generale

ULTIMI GIORNI / ULTIMI TEMPI

Sono i tempi inaugurati da Cristo con la sua resurrezione, quando, nel primo giorno della settimana, inizia il tempo dei risorti. Secondo il comportamento di ciascuno, saranno giorni buoni o cattivi:
"*Negli ultimi giorni – dice Dio – su tutti effonderò il mio Spirito*" (in Atti 2,17 ripreso dal profeta Gioele)
"*Lo Spirito dice apertamente che negli ultimi tempi alcuni si allontaneranno dalla fede, dando retta a spiriti ingannatori e a dottrine diaboliche*" (1Timoteo 4,1).
"*Le vostre ricchezze sono marce, i vostri vestiti sono mangiati dalle tarme. Il vostro oro e il vostro argento sono consumati dalla ruggine, la loro ruggine si alzerà ad accusarvi e divorerà le vostre carni come un fuoco. Avete accumulato tesori per gli ultimi giorni!"* (Giacomo 5,2).

Torna all'indice generale

ULTIMI GIORNI DI GESÙ

ULTIMI GIORNI A GERUSALEMME secondo Matteo			
Racconto	Versetti	Giorno	Awenimenti
1° giorno	21, 1-17	Domenica	Ingresso a Gerusalemme. Reazione contro il commercio nel Tempio.
2° giorno	da 21,18 a 26,5	Lunedi	Il fico sterile. Varie parabole. Discussioni varie. Trame contro Gesù.
3° giorno	da 26,6 a 26,5	Martedi	Fra due giorni è Pasqua. Congiura contro Gesù.
4° giorno	26,6-16	Mercoledi	Unzione a Betania a casa di Simone il lebbroso.
5° giorno	26,17-75	Giovedì	Il primo giorno degli azzimi.
		Giovedi sera	Preparativi e cena. Nel Getsemani. Processo davanti al sinedrio. Rinnegamento di Pietro.
6° giorno	27,1-61	Venerdì	PARASCEVE. Suicidio di Giuda. Gesù davanti a Pilato. Insulti. Crocifissione. Morte. Sepoltura.
7° giorno	27,62-66	Sabato	Sabato, il giorno dopo la Parasceve. Richiesta a Pilato di presidiare la tomba.
8° giorno	28,1-15	Domenica	Le donne al Sepolcro trovano la tomba vuota. Gesù è risorto.

ULTIMI GIORNI A GERUSALEMME secondo Marco			
Racconto	Versetti	Giorno	Avvenimenti
1° giorno	11,1-11	Domenica	Ingresso messianico a Gerusalemme e nel Tempio.
2° giorno	11,12-19	Lunedì	Il fico senza frutti. Commercio nel tempio.
3° giorno	11,20-37	Martedì	Il fico seccato. Chiedere con fede.
			Ritorno a Gerusalemme e nel tempio.
			L'autorità di Gesù. Confronto su Giovanni Battista.
			Vignaioli omicidi. Rendete a Cesare. La risurrezione dei morti.
			Il primo comandamento. Gesù figlio di Davide.
			L'obolo della vedova. Gesù esce definitivamente dal tempio.
			Il ritorno del figlio dell'Uomo. La vigilanza.
4° giorno	14,1-11	Mercoledì	Decisione di catturare ed uccidere Gesù.
			Unzione in casa di Simone il lebbroso.
5° giorno	14,12-16	Giovedì	Il primo giorno degli azzimi.
		Giovedì sera	Preparazione della Pasqua (per gli ebrei è già venerdì).
6° giorno	14,17-15,47	Venerdì	La PARASCEVE (La vigilia del sabato).
			Ultima cena ed Eucarestia. Nel Getsermani. L'arresto.
			Davanti al sinedrio. Rinnegamento di Pietro. Davanti a Pilato.
			Condanna. Passione. Il cireneo. La crocifissione e la morte.
			Presenza delle donne. Sepoltura prima del tramonto.
*** Per Mc è il giorno della Pasqua ebraica (che forse invece era di sabato). ***			
*** Per Mc Gesù è la vera Pasqua, è Lui l'agnello immolato che salva. ***			
7° giorno	16,1	Sabato	Solo nominato per il riposo sabbatico.
			Gesù riposa: inizia la nuova creazione
8° giorno	16,1-8	Domenica	Il primo giorno dopo il sabato. L'ottavo giorno.
			Il sole (Gesù) è già sorto (risorto).
			Le donne al sepolcro. Annunzio della resurrezione.

ULTIMI GIORNI A GERUSALEMME secondo Luca			
Racconto	Versetti	Giorno	Avvenimenti
1° giorno	19,28-48	Domenica	Verso Gerusalemme. I discepoli acclamano Gesù.
			Gesù piange su Gerusalemme.
			Ingresso a Gerusalemme e nel tempio.
			Cacciata dei venditori dal tempio.
2° giorno	20,1 - 22,6	Lunedì Martedì Mercoledì	L'autorità di Gesù. I vignaioli omicidi. Le tasse a Cesare.
			Discussione sulla resurrezione. Gesù figlio di Davide.
3° giorno			Attenti agli scribi. L'obolo della vedova.
			Annunzio di distruzioni e persecuzioni. Viene il figlio dell'Uomo.
4° giorno			Vegliate e pregate. Arriva la festa degli azzimi. Satana in Giuda.
5° giorno	22,7 - 65	Giovedì matt.	I° giorno degli azzimi. Preparazione della cena.
		Giovedi sera	Ultima cena.
			Gesù prega per Pietro che lo rinnegherà. Nel Getsemani.
			L'arresto. Rinnegamento di Pietro. Insulti a Gesù.
6° giorno	22,66 - 23,56	Venerdì	Gesù nel Sinedrio, da Pilato, da Erode.
			Crocifissione. Il ladrone. Agonia e morte. Sepoltura.
7° giorno	23,56	Sabato	Riposo sabbatico.
8° giorno	24,1 - 53	Domenica	Risurrezione. Emmaus. Apparizione ai discepoli.
			Assunzione di Gesù.

ULTIMI GIORNI A GERUSALEMME secondo Giovanni			
Racconto	Versetti	Giorno	Avvenimenti
1° giorno	12,1 - 11	Domenica	Sei giorni prima della Pasqua, l'unzione a Betania
2° giorno	da 12,12	Lunedì Martedì Mercoledì	Ingresso a Gerusalemme.
3° giorno			Alcuni greci cercano Gesù.
4° giorno	a 12,50.		Gesù rifiutato dai giudei.
5° giorno	13,1 - 18,27	Giovedì sera	Lavanda dei piedi. Annunzio del tradimento.
			Il comandamento nuovo. Avviso a Pietro.
			Discorsi di Gesù. Nel Getsemani
			Davanti ad Anania, ex sommo sacerdote.
6° giorno	18,28 - 19,42	Venerdì	Davanti a Caiafa, il sommo sacerdote. Da Pilato. Flagellazione. Crocifissione. Morte.
		Venerdì sera	Sepoltura.
7° giorno		Sabato	Parasceve. Riposo sabbatico.
8° giorno	20,1 - 23	Domenica	Pasqua ebraica.
			Maria di Magdala e il sepolcro vuoto.
			Apparizione ai discepoli. Tommaso assente.

Torna all'indice generale

ULTIMI gg. A GERUSALEMME sec. Giovanni e la Pasqua degli ESSENI. Proposta di Enzo Bianchi.			
Racconto	Versetti	Giorno	Avvenimenti
1° giorno	12,1 - 11	Domenica	Sei giorni prima della Pasqua. L'unzione a Betania.
2° giorno		Lunedì	
3° giorno	da 12,12	Martedì giorno	Ingresso a Gerusalemme.
			Alcuni greci cercano Gesù.
			Gesù rifiutato dai giudei.
		Martedì sera	Celebrazione della Pasqua degli Esseni
			nel Cenacolo, sito nel quartiere degli esseni.
			Lavanda dei piedi, Annunzio del tradimento.
			Il comandamento nuovo. Avviso a Pietro.
			Discorsi di Gesù.
	a 12,50.	Martedì notte	Nel Getsemani. Davanti al Sommo Sacerdote?
4° giorno	da 13,1	Giovedì (da mercoledì sera a tutto giovedì).	Davanti al sinedrio.
	a 18,28		Consegnato a Pilato.
5° giorno	18,28 - 19,42	Venerdì	Flagellazione. Crocifissione h 12. Morte h 15.
6° giorno		Venerdì sera	Nel sepolcro.
7° giorno	19,42	Sabato	Pasqua ebraica. 15 di Nisan. 7 aprile anno 30.
8° giorno	20,1 - 23	Domenica	Il sepolcro vuoto. Maria di Magdala.
			Apparizione ai discepoli. Tommaso assente.

ULTIMO GIORNO

Per Gesù non è la fine dei giorni, la fine del mondo, ma, con la sua morte e resurrezione, inizia il nuovo mondo. Gesù inaugura una vita nuova, una vita che supera la morte, invitandoci a prenderne coscienza e a comportarci di conseguenza: "*Non meravigliatevi di questo: viene l'ora in cui tutti coloro che sono nei sepolcri udranno la sua voce e usciranno, quanti fecero il bene per una risurrezione di vita e quanti fecero il male per una risurrezione di condanna*" (Giovanni 5,28-29). Aggiunge Gesù nel vangelo di Giovanni: "*Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue ha la vita eterna e io lo risusciterò nell'ultimo giorno*" (6,54), e "*Chi mi rifiuta e non accoglie le mie parole, ha chi lo condanna: la parola che ho detto lo condannerà nell'ultimo giorno*" (12,48).

Torna all'indice generale

UNIGENITO

In greco ***monoghenès***, è attribuito a Gesù nel vangelo di Giovanni (1,14-18 e 3,16-18) per indicare che Egli da sempre è Figlio (***huiòs***) unico generato da Dio, per dirlo con un linguaggio preso dall'esperienza umana. Egli è Dio da sempre.

Nei sinottici il concetto è espresso con il termine "amato, ***agàpetos***" come in Marco 1,11 (*E venne una voce dal cielo: «Tu sei il Figlio mio, l'amato: in te ho posto il mio compiacimento»*) e 9,7 (*Venne una nube che li coprì con la sua ombra e dalla nube uscì una voce: «Questi è il Figlio mio, l'amato: ascoltatelo!»)*. È così anche in Matteo 3,17 e 17,5 e in Luca 3,25.
Ma in Luca c'è un altro "figlio unico" ed è il figlio morto della vedova di Nain (7,12).
Paolo in Ebrei 1,2 dice "*erede di tutte le cose*" e in Romani 8,3 "*il suo proprio figlio*".
PRIMOGENITO.
Invece Luca (2,7-23), parlando della nascita di Gesù da Maria vergine parla di primogenito (***prototokos***). Il termine farebbe pensare al primo di una serie ma occorre ricordare che nella Bibbia il primogenito appartiene a Jahvè e deve essere riscattato dai genitori, ma il vangelo di Luca non racconta che per il figlio Gesù sia stato pagato il riscatto, mentre invece parla del sacrificio di una coppia di tortore o di giovani colombe per la purificazione della puerpera, che la nascita del figlio aveva resa impura (!).
Nel Primo Testamento alcuni profeti chiamano il popolo d'Israele "primogenito del Signore" (p. es. in Geremia 31,9).

Torna all'indice generale

UOMO

In greco si dice ***àntropos*** un uomo o un essere umano, una persona; ***àner*** è un maschio adulto o anche un marito; ***àndros*** è un uomo maturo, completo, ben riuscito. In ebraico si dice ***isc***, da cui deriva il femminile ***iscià*** donna.
La Genesi, secondo il codice sacerdotale o babilonese (il primo racconto della creazione narrato in Genesi 2,7) dice che Dio plasmò l'***adam*** (non Adamo), la creatura umana, l'umanità, dall'***adamà***, la terra: "*Allora il Signore Dio* (***Adonai Jahwè***) *plasmò l'uomo con la polvere del suolo e soffiò nelle sue narici un alito di vita e l'uomo divenne un essere vivente*".
Nella cultura ebraica l'uomo è un'unità indivisibile che presenta aspetti diversi del suo unico "io".
Ha una fondamentale componente biologica, che, in greco, si presenta con due termini con significati non sovrapponibili, e si parla di ***soma*** (corpo biologico) e ***sarks*** (carne in tutta la sua fragile creaturalità); è poi contemporaneamente ***nous*** (ragione), ***psychè*** (anima o vita), ***pneuma*** (spirito), ***cardìa*** (cuore o mente o coscienza); anche se la lingua greca ha un termine specifico per dire coscienza, che è ***sinèdesis***.
Nella filosofia greca l'anima è un ospite passeggero del corpo, come in una prigione da cui anela separarsi per vivere di vita propria. Pensiero poi fatto proprio dal tardo cristianesimo, per il quale, alla morte del corpo, l'anima immortale sopravvive. Ma i Padri della Chiesa parlano molto e sempre di resurrezione della carne e la contrappongono all'immortalità dell'anima e alla metempsicosi della filosofia greca. Questo concetto dualista gnostico è assolutamente anticristiano.
Gesù è un uomo, un vero uomo, e la sua umanità resta sempre separata dalla sua divinità. Quando diciamo che Dio si è fatto uomo in Gesù, asseriamo che si è umanizzato, ossia ha assunto la condizione umana, quella di tutti noi. E, se è stato un uomo come noi, ha avuto certamente le nostra pene, le nostre gioiel le nostre emozioni e i nostri malanni: dolore insonnia, diarrea, fame, sete, stanchezza, rabbia, pulsioni affettive, pianto e riso. Se non crediamo questo allora cadiamo in quella eresia chiamata docetismo.
Il docetismo, un'eresia della Chiesa primitiva, asseriva che l'umanità di Gesù era solo apparenza: quello nato da Maria e morto sulla croce non era un uomo come noi, ma una semplice forma apparente. Questa eresia fu con forza contrastata da Paolo, dagli evangelisti e da Ignazio di Antiochia.
Tutti noi abbiamo come meta, proprio la piena umanità di Gesù.
Ma quest'uomo-Gesù somiglia troppo a Dio e questo Dio, il Padre di Gesù, somiglia troppo all'uomo.
Per questo il Messia Gesù va ammazzato: troppo pericoloso per il potere religioso, per la casta sacerdotale al potere.
L'uomo è al centro dell'interesse di Dio, e al centro del centro c'è Gesù, l'uomo perfetto in umanità, la rivelazione piena di Dio, del Dio che si incarna nell'umanità per liberarla, salvarla, per farla resuscitare a nuova ed "eterna" vita.
L'umanità, creata ad immagine e somiglianza di Dio, maschio e femmina, ha, nel progetto divino, certo un inizio, ma anche una prospettiva finale meravigliosa: partecipare alla stessa vita di Dio. All'inizio della creazione è già insita la prospettiva finale dell'uomo, dal momento che Dio vuole che partecipi della stessa sua stessa vita divina.
"Ogni uomo è il termine dell'azione di Dio, è storia sacra in atto, è colui nel quale tende a realizzarsi e a compiersi l'intera economia divina" (Raniero La Valle).
«"Ecco l'uomo": Pilato pronuncia una parola che è quasi una straordinaria rivelazione di Gesù. Ecco lo specchio della vera umanità, quello in cui né Pilato, né i Sommi Sacerdoti, né la folla, osano guardare per non vedersi come essi veramente sono. Ecco l'uomo, uomo di dolore, ma nel dolore uomo di fede; incatenato, ma nelle cAtene immensamente libero; percosso, ma nella sofferenza fisica capace ancora di amare, di non rendere il male per

male, ma di restituire il bene per il male, di trasformare il male in bene. Ecco l'uomo; e se questo è l'uomo, c'è speranza per l'umanità». (Paolo Ricca).
L'Uomo, ogni uomo, per il solo fatto di essere uomo è riconosciuto portatore di diritti, i "diritti dell'uomo", riconosciuti nei paesi civili e misconosciuti nei paesi dittatoriali, in cui i cittadini hanno solo obblighi e doveri.

Vedi anche FIGLIO DELL'UOMO, DIRITTI UMANI e LIBERTÀ.

Torna all'indice generale

UOMO IMPURO

	Ciò che rende l'UOMO IMPURO.		
	Marco 7, 14-15.17-23.		**Matteo 15,10-11.15-19**
14	Chiamata di nuovo la folla, diceva loro: «Ascoltatemi tutti e capite bene!	10	Poi riunita la folla, disse loro: «Ascoltate e comprendete bene!
15	Non c'è nulla fuori dell'uomo che, entrando in lui, possa renderlo impuro; ma sono le cose che escono dall'uomo a renderlo impuro».	11	Non ciò che entra nella bocca rende impuro l'uomo; ciò che esce dalla bocca, questo rende impuro l'uomo!».
17	Quando entrò in una casa, lontano dalla folla, i suoi discepoli lo interrogavano sulla parabola.	15	Pietro allora gli disse: «Spiegaci questa parabola».
18	E disse loro: «Così, neanche voi siete capaci di comprendere? Non capite che tutto ciò che entra nell'uomo dal di fuori non può renderlo impuro,	16	Ed egli rispose: «Neanche voi siete ancora capaci di comprendere?
19	perché non gli entra nel cuore ma nel ventre e va nella fogna?». Così rendeva puri tutti gli alimenti.	17	Non capite che tutto ciò che entra nella bocca, passa nel ventre e viene gettato in una fogna?
20	E diceva: «Ciò che esce dall'uomo, è quello che rende impuro l'uomo.	18	Invece ciò che esce dalla bocca proviene dal cuore. Questo rende impuro l'uomo.
21	Dal di dentro infatti, cioè dal cuore degli uomini, escono i (12) propositi di male: impurità, furti, omicidi,	19	Dal cuore, infatti, provengono (6) propositi malvagi: **omicidi**, **adultèri, impurità, furti,** false testimonianze, **calunnie**.
22	adultèri, avidità, malvagità, inganno, dissolutezza, invidia, calunnia, superbia, stoltezza.		
23	Tutte queste cose cattive vengono fuori dall'interno e rendono impuro l'uomo».	20	Queste sono le cose che rendono impuro l'uomo; ma il mangiare senza lavarsi le mani non rende impuro l'uomo».

Marco 7,21-23: (12) Propositi del male.
(***dialoghismòi kakòi)***
PROSTITUZIONI = ***pornèiai.***
FURTI = ***clopài.***
OMICIDI = ***phànoi.***
ADULTÈRI = ***monikèiai.***
AVIDITÀ (o cupidigie) = ***pleoneksìai.***
MALVAGITÀ (o cattiverie) = ***ponerìai.***
INGANNO = ***dòlos.***
DISSOLUTEZZA (o scostumatezza o lussuria) = ***asèlkeia.***
INVIDIA (o occhio cattivo) = ***ophtalmòs poneròs.***
CALUNNIA (o diffamazione) = ***blasphemìa.***
SUPERBIA (o alterigia) = ***uperphanìa.***
STOLTEZZA (o stipidità) = ***aphrosìne.***

Matteo 15,19: (6) Propositi malvagi.
(***dialoghismòi ponerài***).
IMPURITÀ = ***pornèiai.***
FURTI = ***clopài.***
OMICIDI = ***phànoi.***
ADULTÈRI = ***moikèiai.***
CALUNNIA (o diffamazione) = ***blasphemìa.***
FALSE TESTIMONIANZE = ***pserudomarturìai.***

Pornèiai = PROSTITUZIONI.	Vendersi per qualsiasi interesse.
Clopài = FURTI.	Rubare, accaparrare, non condividere.
Phànoi = OMICIDI.	Togliere vita, anche in senso figurato.
Moikèiai = ADULTÈRI.	Tradimenti (tra persone) e idolatria (verso Dio).
Pleoneksìai = AVIDITÀ (o cupidigie).	Possedere togliendo agli altri. Avarizia, spilorceria.
Ponerìai = MALVAGITÀ (o cattiverie).	Giudicare con malevolenza. Perversità, malignità.
Dòlos = INGANNO.	Ingannare e frodare gli altri per interesse.
Asèlkeia = DISSOLUTEZZA (o scostumatezza).	Impudicizia, libertinaggi, immoralità.
Ophtalmòs poneròs = INVIDIA (o occhio cattivo).	Guardare con occhio malvagio, spilorceria, avarizia.
Blasphemìa = CALUNNIA (o diffamazione).	Diffamare. Bestemmie nel senso di menzogne.
Uperphanìa = SUPERBIA (o alterigia).	Mettersi al di sopra degli altri per dominarli.
Aphrosìne = STOLTEZZA (o stipidità).	Ignorare i bisogni degli altri.
Pserudomarturìai = FALSE TESTIMONIANZE.	Giurare il falso contro qualcuno in tribunale.

VANGELI

Scritti in greco, così come si presentano, non sembrano la traduzione dall'ebraico o dall'aramaico di testi pre-evangelici.
Il termine al plurale indica l'insieme dei quattro vangeli canonici secondo l'attribuzione che ciascuno ha avuto: Marco, Matteo, Luca e Giovanni, scelti dalla Chiesa primitiva tra i quasi 100 testi con questo nome generico. Quattro ad indicare i quattro punti cardinali, ossia l'intera umanità.
Non sono opera di quattro singoli autori, ma ognuno è la lunga riflessione di una comunità sul messaggio di Gesù, che viene poi messo per iscritto da due o tre persone ispirate, letterati, persone dotte e preparate, i teologi della comunità, usando fonti diverse, ognuno con una sua propria linea teologica, specifica di ogni evangelo.
I vangeli non sono un racconto della vita di Gesù, ma contengono un messaggio da decodificare; ossia, tutti i vangeli portano un unico "messaggio", la stessa identica notizia, che però viene esposta con linguaggi anche molto differenti e con stili diversi perché diversi erano allora i destinatari del messaggio. Non sono cronaca ma la rilettura, l'interpretazione a posteriori (dopo l'esperienza della resurrezione) di avvenimenti passati.
All'inizio degli anni 50, Paolo scrive le sue lettere per le comunità che aveva fondato. Marco, negli anni 60 (sicuramente prima del 70, l'anno della distruzione di Gerusalemme, di cui non parla) pensa di rispondere alla domanda di chi fosse Gesù, e inventa e mette per iscritto (molto probabilmente scritto a Roma, forse come interprete delle memorie di Pietro) un grande racconto sulla passione di Gesù, preceduto dalla narrazione del suo viaggio verso Gerusalemme, che chiama "vangelo". Ma certo, prima di Paolo, circolava qualcosa di simile, almeno in forma orale, perché Paolo, parlando ai suoi lettori, dà per conosciuto chi è Gesù. Forse c'era almeno una collezione di parole di Gesù, in aramaico, da cui sarebbe nato, tardivamente, il vangelo apocrifo di Tommaso.
Poi, da Matteo in poi, le due fonti sono state unificate in un'unica narrazione, con l'aggiunta di fonti proprie per ciascun evangelista. Matteo e Luca aggiungono anche un racconto dell'infanzia, secondo il genere del ***midrash***: non cronica ma teologia.
Così, alla fine degli anni 80, circolano tre vangeli. Poi, tra il 90 e il 100, la comunità di Giovanni scriva un vangelo del tutto differente dagli altri, frutto di una profonda riflessione teologica della vita e del messaggio di Gesù.
Sono quattro tipi di linguaggio scritto con cui è riportato il Vangelo di Gesù, fatto di parole, gesti, segni, in quattro Chiese, perché la Parola possa andare oltre il tempo, oltre la memoria primitiva (fonti) e oltre lo spazio.
Il Gesù di Marco, con i suoi sentimenti perfettamente umani, non è quello di Matteo, per il quale Gesù è il nuovo Mosè, né quello di Luca che mostra sempre, nella sua persona, l'infinita misericordia di Dio, e nemmeno quello di Giovanni presentato in relazione eterna con Dio, il Padre. Anche perché nessuno stile e nessuna modalità di lettura è in grado di esaurire il significato profondo del Vangelo. Nel racconto della Pentecoste di Atti 2,6 c'è che Pietro parla (in aramaico) ma gli ascoltatori lo odono ognuno nella loro lingua perché il messaggio è un solo e può essere ascoltato e udito da tutti, ciascuno a suo modo.

Vedi anche VULGATA.

Torna all'indice generale

VANGELI APOCRIFI

Dal greco ***apokrìpto***, ossia nascondere**,** apocrifo significa segreto, nascosto, occulto (nel senso di esoterico), sono scritti che non venivano letti durante il culto pubblico perché riservati a pochi eletti. Poi usato nel senso di "nascosto perché poco chiaro, deformato o fantasioso" (come i vangeli di Gesù bambino e della Madonna), perciò ritenuto falso e dichiarato quindi eretico per la loro interpretazione della persona e del messaggio di Gesù.
Celebri sono alcuni scritti gnostici del Nuovo Testamento come il Vangelo di Giuda o quello famoso di Tommaso.
Nel significato corrente è un libro, riferito a Gesù stesso o a suoi parenti, ai primi discepoli o agli apostoli, non ammesso, per scelta, nel canone dei libri ispirati della Bibbia, i libri ufficiali della Bibbia cristiana; infatti la composizione del canone varia sia nelle varie religioni e nelle varie Chiese che riconoscono il libro sacro. Ciò mostra il fatto che le varie religioni o Chiese non erano e non sono monolitiche, ma compongono un mondo molto variegato: per esempio la "Sapienza di Salomone" è considerato apocrifo dalle Chiese Protestanti e canonico per la Chiesa romana.

Torna all'indice generale

VANGELO

Il termine greco ***eu-anghélion*** (“buona-notizia” o “lieto annuncio”) è tradotto in italiano con “vangelo”, una notizia apportatrice di gioia. Ma il messaggio di Gesù non è divisibile da Gesù stesso perché è lui “la buona notizia” per l’umanità, che egli porta con parole, gesti e segni per rivelare il Padre e consegnare lo Spirito.
La Buona Notizia portata da Gesù è che Dio ama tutti gli uomini, non per i loro meriti, ma per i loro bisogni, e Dio stesso porta la salvezza per tutta l’umanità. Una notizia che sorpassa tutte le più ottimistiche promesse e speranze di salvezza: non c’è nessuno che possa sentirsi escluso dall’amore illimitato e incondizionato che Dio offre a tutti, non come un premio ma come un dono gratuito e che nessuno è obbligato ad accettare.
Inizialmente il termine greco significava una "ricompensa" data a chi aveva portato una buona notizia. Al plurale era l'offerta fatta agli dei per ringraziarli per la buona riuscita in un’impresa. Usato per ricorrenze fauste come vittorie sportive o militari, per la nascita di un re o di un imperatore, avvenimenti in effetti accompagnato da vantaggi fiscali o benefici materiali per il popolo. Poi è diventato sinonimo della "buona notizia” di per sé, apportatrice di un messaggio di gioia. Infine è diventato un unico sostantivo: Vangelo o Evangelo.
La parola “vangelo”, verrà usata, come sostantivo per designare l’opera degli evangelisti, solo dal II secolo d. C. e, negli scritti evangelici, non è mai usato da Luca e Giovanni, quattro volte da Matteo e otto da Marco.
Il racconto di Marco, il primo e più genuino vangelo, illustra con rara efficacia il significato, il valore, l’efficacia e le conseguenze che il vangelo produce nella vita di ciascuno per l’avvento del Regno di Dio che Gesù è venuto ad annunziare e a portare, chiedendo a noi di realizzarlo, portando la buona notizia, non dice a tutti gli uomini, ma a tutte le creature.
Nel racconto della comunità di Giovanni, redatto alla fine del primo secolo, la parola vangelo è scomparsa dal testo ed è scomparso anche il racconto della cena eucaristica, che ormai era tanto spiritualizzata da essere stravolta nel significato: il vangelo si realizza nel servizio e Gesù si dona, spezzando il suo corpo e versando il suo sangue, nel servizio per amore. Il vangelo diventa allora un messaggio che ci libera, con il solo scopo di farci servitori, diaconi.
Tutti capiscono che non è possibile rendere credibile la "buona notizia" se non si agisce evangelicamente nella vita quotidiana. Portare la buona notizia ai poveri, come chiede Gesù riprendendo il profeta Isaia in Luca 4,18, significa annunziare una verità scomoda perché egli non si può denunciare ogni sfruttamento e ogni sottomissione e poi non opporsi al potere, alla forza, al denaro, alla conoscenza elitaria, ai conflitti religiosi. Il cristianesimo si deve far portatore della buona notizia senza appoggiarsi sulla ricchezza, sul prestigio, sul potere, ma solo sul servizio verso chi ne ha più bisogno: i poveri, i prigionieri, gli accecati, gli oppressi, che sono le vittime del potere, di ogni potere: politico, militare, economico o religioso che sia. Occorre allora tornare alle “beatitudini”, bisogna vivere le beatitudini, perché venga il “suo Regno”.
"La Chiesa non deve solo annunziare il Regno, ma deve essere la prova che il regno è arrivato e che il suo messaggio è possibile" (Bruno Maggioni).
Fiedrich Nietzsche ammonisce: "Se la buona novella della vostra Bibbia fosse scritta sul vostro volto, voi non avreste bisogno di insistere così ostinatamente perché si creda all'autorità di questo libro: le vostre opere, le vostre azioni dovrebbero rendere quasi superflua la Bibbia, perché voi stessi dovreste continuamente costituire la Bibbia viva".
Perché talora da notizia “liberante e gioiosa” si è trasformata in “opprimente e triste”, così come, troppo spesso, è proclamata nelle funzioni religiose che frequentiamo.
"Il vangelo è, per sua natura, *buona notizia*, annuncio di gioia e di speranza. Chi se ne serve per incutere spavento e per creare angosce lo sta usando in modo scorretto, si è allontanato dal vero significato del testo" (Ferdinando Armellini). Perché anche quando sono introdotte nel racconto dei vangeli parole di giudizio e condanna, minacce di pene eterne terribili e inappellabili, si sta solo utilizzando quel testo per scuotere gli ascoltatori del tempo, avvezzi a questo tipo di linguaggio. Esse sono invece un invito pressante a scegliere sentieri di vita mostrando il danno che il peccatore fa a se stesso. Chi non si converte si sta autodistruggendo e gli evangelisti ce lo ricordano con toni drammatici che vogliono scuotere il lettore.
"Il Vangelo non è uno stupendo miraggio per anime privilegiate che si isolano dal mondo e cantano ***alleluja***, è un messaggio che colpisce il mondo nel cuore. Chi lo accoglie sa che si assume la responsabilità di modificare il mondo: per questo si muore crocifissi" (Ernesto Balducci).
Non è un libro sacro, né tantomeno "il Libro" perché nessun libro può contenere la ricchezza del messaggio lasciato da Gesù a tutti gli uomini, come è scritto nel libro dell’Apocalisse (14,6)."*Poi vidi un altro angelo che volando in mezzo al cielo recava un vangelo eterno da annunziare agli abitanti della terra e ad ogni nazione, razza, lingua e popolo*". “Vangelo eterno” è la grande notizia della misericordia di Dio, quella notizia che tutti gli uomini conoscono da sempre e per sempre perché l’hanno dentro di sé. “*Ecco, verranno giorni – oracolo del Signore –, nei quali con la casa d’Israele e con la casa di Giuda concluderò un’alleanza nuova. Non sarà come*

l'alleanza che ho concluso con i loro padri, quando li presi per mano per farli uscire dalla terra d'Egitto, alleanza che essi hanno infranto, benché io fossi loro Signore. Oracolo del Signore. Questa sarà l'alleanza che concluderò con la casa d'Israele dopo quei giorni – oracolo del Signore –: porrò la mia legge dentro di loro, la scriverò sul loro cuore. Allora io sarò il loro Dio ed essi saranno il mio popolo. Non dovranno più istruirsi l'un l'altro, dicendo: "Conoscete il Signore", perché tutti mi conosceranno, dal più piccolo al più grande – oracolo del Signore –, poiché io perdonerò la loro iniquità e non ricorderò più il loro peccato»" (Geremia 31,31-34).
Non sono leggende, non è un'utopia perché ciò che chiede è già stato vissuto a pieno dall'uomo Gesù che nella vita non ha mai usato il divino che era in lui: così Gesù ha dimostrato che l'impossibile è possibile.
Non è una serie di norme, dottrine, verità divine, dettate 2000 anni fa, ma è il frutto dell'esperienza di comunità che hanno vissuto il messaggio di Gesù; è una parola viva per ogni uomo di ogni tempo (il numero quattro simboleggia i quattro punti cardinali, tutto il mondo): essa vive solo quando vive in ognuno di noi. Raccolta in quattro testi tanto liberatori, quanto scandalosi, eversivi, pericolosi per ogni potere, capaci di mettere in crisi non solo le scelte del mondo, ma, quello che più conta, quelle di ogni cristiano, per pesare qual è il suo "vero" essere cristiano.
I quattro libri sono allora l'interpretazione teologica di fatti storici, il racconto dell'intervento divino nella storia umana affinché l'uomo si salvi per amore, guardando a Cristo. Gli evangelisti infatti, partendo da un fatto reale, non raccontano una storia, ma una verità di fede.
Per due millenni c'è stata un'infinità di interpretazioni del testo, talora chiaramente false, a volte fantasiose, spesso confessionali, spacciate per assolute e perciò non discutibili. Cercare un' interpretazione assoluta, definitiva, inalterabile, è impossibile perché il Vangelo è "vivo" e perciò mutevole per sua natura: occorre imparare a dialogare sempre con il testo.
E se qualche volta il messaggio può risultare oscuro e sembra non guidarci su sentieri di luce, ricordiamo sempre che
"non è il testo evangelico a illuminare il cammino, ma la vita vissuta nella fede a rendere comprensibile la buona notizia" (Alberto Maggi).
Il vangelo è un messaggio per persone mature che, avendo accolto Gesù, orientano la propria vita a favore degli altri.
Allora lo Spirito dovrebbe essere il riferimento e la molla che muove le comunità cristiane perché, quando manca lo Spirito, le Chiese mostrano di essere vuote e insignificanti e il Vangelo si riduce a vuote parole, innocue, rilassanti, inibenti, adatte solo ad edificare persone pie, perché hanno perso la carica eversiva primitiva, perché la fede è troppo spesso alleata con i poteri da cui si aspetta protezione, invece di abbatterli con la forza della Parola di vita: residuo del dono avvelenato di Costantino e di Teodosio. Allora, in quel caso, tutto serve a nascondere Dio; perfino i simboli religiosi e la liturgia non svelano più, bensì sotterrano, sotto cerimonie pompose, l'offerta di vita che Dio sempre fa ad ognuno.
Ogni comunità è chiamata ad accogliere, assimilare e a dire una parola nuova, a riformulare o rivivere il Vangelo con i suoi mille modi di esprimere l'amore. "Quando la fede sveglia in noi il sentimento che l'impossibile si capovolge nel possibile, diventa una forza che cambia il mondo" (Ernesto Balducci).
Tocca perciò ai discepoli di Cristo farlo arrivare agli ultimi: ai poveri del sud e agli opulenti del nord; agli omosessuali e alle donne, che a fatica si stanno riscattando, nonostante il ghetto in cui sono rinchiusi dalle religioni. Nessuna esclusa.
"Il Vangelo è vita, è liberazione, è il gusto e il rischio della vita" (Andrea Gallo). Provare per credere.
Eppure, alla faccia di tutti le teologie, la "buona notizia" potrebbe, per noi e per tutti, risolversi in un bicchiere d'acqua dato ad un assetato (Marco 9,41). Lo stesso negato a Gesù sulla croce.

Torna all'indice generale

VEDERE

In greco esistono 4 verbi differenti traducibili con "vedere": 1) ***Blephèo,*** 2) ***Horào***, 3) ***Theorèo***. 4) ***Theàomai***.
Ebbene, ognuno di questi verbi greci ha molti significati differenti.

1) ***Blephèo*** indica la vista fisica (vedere, guardare), con sfumature diverse:
a) il guardare con gli occhi:
"*Egli disse loro: «Non vedete tutte queste cose? In verità io vi dico: non sarà lasciata qui pietra su pietra che non sarà distrutta»*" (Matteo 24,2).
"*In quel tempo fu portato a Gesù un indemoniato, cieco e muto, ed egli lo guarì, sicché il muto parlava e vedeva*" (Matteo 12,22).

"*In quello stesso momento Gesù guarì molti da malattie, da infermità, da spiriti cattivi e donò la vista a molti ciechi*" (Luca 7,21).
b) il fissare con uno sguardo penetrante (se preceduto dal prefisso ***em***):
"*Il giorno dopo Giovanni stava ancora là con due dei suoi discepoli e, fissando lo sguardo su Gesù che passava, disse: «Ecco l'agnello di Dio!»*" (Giovanni 1,35-36).
c) Guardare in alto, sollevando gli occhi (se c'è il prefisso ***ana***):
"*Alzàti gli occhi, vide i ricchi che gettavano le loro offerte nel tesoro del Tempio*" (Luca 21,1).
d) Guardarsi intorno (con il prefisso ***peri***):
"*E guardandoli tutt'intorno con indignazione, rattristato per la durezza dei loro cuori, disse all'uomo: «Tendi la mano!». Egli la tese e la sua mano fu guarita*" (Marco 3,5).
e) Osservare: "*Vedi questa donna?*" (Luca 7,44).
f) Fare attenzione, come è scritto in Marco 13,33: "*Fate attenzione (**blepete**), vegliate, perché non sapete quando è il momento*".

2) ***Horào***, (molto usato nel vangelo di Giovanni) con diversi significati:
a) Guardare, nel senso di andare a vedere: "*Ebbene, che cosa siete andati a vedere? Un profeta? Sì, io vi dico, anzi, più che un profeta*" (Luca 7,26).
b) Fare attenzione: "*Guardate di non disprezzare uno solo di questi piccoli, perché io vi dico che i loro angeli nei cieli vedono sempre la faccia del Padre mio che è nei cieli*" (Matteo 18,10).
c) Contemplare: "*Gesù rispose: «Io lo sono! E vedrete il Figlio dell'uomo seduto alla destra della Potenza e venire con le nubi del cielo»*" (Marco 14,62).
d) Conoscere o riconoscere: "*Natanaele gli domandò: «Come mi conosci?». Gli rispose Gesù: «Prima che Filippo ti chiamasse, io ti ho visto quando eri sotto l'albero di fichi»*" (Giovanni 1,48).
e) Fare un'esperienza spirituale interiore: "*Appena battezzato, Gesù uscì dall'acqua: ed ecco, si aprirono per lui i cieli ed egli vide lo Spirito di Dio discendere come una colomba e venire sopra di lui*" (Lc 2,30).
f) Fare una profonda esperienza di fede: "*Beati i puri di cuore, perché vedranno Dio*" (Matteo 5,8).
g) Percepire, constatare, conoscere: "*Così si compie per loro la profezia di Isaia che dice: Udrete, sì, ma non comprenderete, guarderete, sì, ma non vedrete"* (Mt 13,14).
h) Percezione profetica: "*Così anche voi: quando vedrete tutte queste cose, sappiate che egli è vicino, è alle porte*" (Matteo 24,33).
i) "Guarda", tradotto per lo più con ecco (***Ide***/***Idou***) per dire:
* Una novità: "*Vedendo ciò, i farisei gli dissero: «Ecco, i tuoi discepoli stanno facendo quello che non è lecito fare di sabato»*" (Mt 12,2), oppure: "*I farisei gli dicevano: «Guarda! Perché fanno in giorno di sabato quello che non è lecito?»*" (Mc 2,24).
* Un annuncio di salvezza: "*Simeone li benedisse e a Maria, sua madre, disse: «Ecco, egli è qui per la caduta e la risurrezione di molti in Israele e come segno di contraddizione»*" (Luca 2,34), oppure "*Il giorno dopo, vedendo Gesù venire verso di lui, disse: «Ecco l'agnello di Dio, colui che toglie il peccato del mondo!»*" (Giovanni 1.29).
* Una promessa adempiuta: «*Ecco, noi saliamo a Gerusalemme e il Figlio dell'uomo sarà consegnato ai capi dei sacerdoti e agli scribi; lo condanneranno a morte e lo consegneranno ai pagani»* (Mc 10,33) oppure "*Ecco, viene l'ora, anzi è già venuta, in cui vi disperderete ciascuno per conto suo e mi lascerete solo; ma io non sono solo, perché il Padre è con me*" (Gv 16,32).
3) ***Theorèo***, con due significati principali:
a) Osservare, guardare con attenzione, constatare: "*Vi erano là anche molte donne, che osservavano da lontano; esse avevano seguito Gesù dalla Galilea per servirlo*" (Matteo 27,55).
b) Esaminare, sperimentare: "*Per evitare che, se getta le fondamenta e non è in grado di finire il lavoro, tutti coloro che vedono comincino a deriderlo*" (Lc 14,29).
4) ***Theàomai***, con vari significati:
a) Guardare, osservare, andare a vedere:
* "*Il re entrò per vedere i commensali e lì scorse un uomo che non indossava l'abito nuziale*" (Mt 22,11).
* "*Le donne che erano venute con Gesù dalla Galilea seguivano Giuseppe* (di Arimatea); *esse osservarono il sepolcro e come era stato posto il corpo di Gesù*" (Lc 23,55).
* "*Gesù si mise a parlare di Giovanni alle folle: «Che cosa siete andati a vedere nel deserto? Una canna sbattuta dal vento?*" (Mt 11,7).
b) Una visione spirituale: "*Gli replica la donna: «Signore, vedo che tu sei un profeta!*" (Gv 4,19).
c) Contemplare , una percezione soprannaturale: "*Giovanni testimoniò dicendo: «Ho contemplato lo Spirito discendere come una colomba dal cielo e rimanere su di lui»*" (Gv 1,32).

Torna all'indice generale

VEDOVE

Con il termine vedove si indicano gli indifesi della società, vittime di soprusi, prevaricazioni e, in genere i derelitti della società: vedove, orfani, donne, bambini, Tutti senza diritti e dignità in quella società.
La volontà di Dio ("*Padre degli orfani e difensore delle vedove è Dio nella sua santa dimora*" nel Salmo 68,6) era che la comunità si prendesse cura della vedove ("*Imparate a fare il bene, cercate la giustizia, soccorrete l'oppresso, rendete giustizia all'orfano, difendete la causa della vedova*" in Isaia 1,17) e soccorrerle con la "decima" ("*Dopo il sabato distribuirono parte delle spoglie ai danneggiati, alle vedove, agli orfani; il resto se lo divisero tra loro e i loro figli*" in 2Maccabei 8,20). Ma la realtà era ben altra.
Quello di Luca è il vangelo delle donne e delle vedove e presenta, tra l'altro, tre personaggi che riassumono bene la loro condizione nella società giudaica del tempo di Gesù.
1) La vedova di Nain (7,11-15) cui era morto il figlio, la sua speranza di vita. Gesù le mostra l'amore di Dio che dà vita: "*Vedendola, il Signore fu preso da grande compassione per lei e le disse: «Non piangere!»*".
2) La vedova capace di reagire e che riesce a farsi fare giustizia da un giudice ingiusto (18, 2-5).
3) La donna vedova e povera, vittima della fame insaziabile del Tempio che le promette l'aiuto divino mentre la uccide: «*Guardatevi dagli scribi, che vogliono passeggiare in lunghe vesti e si compiacciono di essere salutati nelle piazze, di avere i primi seggi nelle sinagoghe e i primi posti nei banchetti; divorano le case delle vedove e pregano a lungo per farsi vedere. Essi riceveranno una condanna più severa». Alzàti gli occhi, vide i ricchi che gettavano le loro offerte nel tesoro del tempio. Vide anche una vedova povera, che vi gettava due monetine, e disse: «In verità vi dico: questa vedova, così povera, ha gettato più di tutti. Tutti costoro, infatti, hanno gettato come offerta parte del loro superfluo. Ella invece, nella sua miseria, ha gettato tutto quello che aveva per vivere*».
Ma la condanna di Dio incombe: "*Guai a coloro che fanno decreti iniqui e scrivono in fretta sentenze oppressive, per negare la giustizia ai miseri e per frodare del diritto i poveri del mio popolo, per fare delle vedove la loro preda e per defraudare gli orfani*" (Isaia 10,2).

VERBO

Verbo è la traduzione obsoleta, ma ancora in uso nella Bibbia CEI 2007, del greco ***Logos***, che è meglio reso con PAROLA. È il Progetto divino sull'uomo che Dio attua con l'incarnazione del "Verbo" divino in Gesù di Nazaret.

Torna all'indice generale

VERBO INCARNATO

Il concilio di **Calcedonia** del 451 condanna l'archimandrita di Costantinopoli Eutiche che asseriva che Gesù aveva qualche cosa di più degli altri uomini perché la realtà umana di Gesù, nel rapportarsi con il Verbo, aveva acquistato caratteristiche divine. Dice il testo:
"**Seguendo pertanto i santi padri, insegniamo a tutti concordemente a confessare che un solo e stesso Figlio, il Signore nostro Gesù Cristo, è lo stesso, perfetto in divinità** (ed è il Verbo eterno) **e lo stesso perfetto in umanità** (che chiamiamo Gesù), **Dio veramente e uomo veramente, di anima razionale e di corpo, consustanziale al Padre secondo la divinità** (il Verbo eterno), **in tutto simile a noi, fuorché nel peccato** (nella sua umanità che chiamiamo Gesù), **generato dal Padre prima dei secoli secondo la divinità e negli ultimi giorni egli stesso, per noi e per la nostra salvezza da Maria, la vergine, la madre di Dio** (concilio di Nicea nel 325), **secondo l'umanità. Uno solo,** (Nestorio arcivescovo di Costantinopoli, condannato 20 anni prima, che pensava che in Gesù coesistessero due soggetti e ciò avrebbe fatto di lui un essere straordinario) **è lo stesso Cristo, Figlio, Signore, Unigenito, in due nature, senza confusione e mutamento, senza divisione e separazione. Poiché, non essendo stata eliminata la differenza delle nature, a motivo dell'unione, la differenza resta** (ossia distinzione nella differenza), **ma piuttosto essendo stata salvaguardato ciò che è proprio di entrambe le nature** (Dio è rimasto Dio, e l'uomo è rimasto uomo) **ed essendo confluito in un unico "prosopon"**, (in latino "persona", la maschera indossata davanti al volto dagli attori a teatro per rappresentare un personaggio. Gesù svolgeva una missione, una funzione da parte di Dio, e manifestava la perfezione divina, rivelava Dio) **e in un'unica "ipostasis"** (ipo-stà, sta sotto, soggiace, in latino sub-stantia, sostanza, nel senso di allora, ossia una cosa che soggiace. Per cui in latino la formula è diventata "due nature o due sostanze, ***sub-stantiae***, e una persona "). Ossia, l'azione di Gesù rivelava Dio al punto da manifestarne l'efficacia, la potenza nell'azione e nella parola di quell'oscuro Galileo.
In Giovanni 8,28: "Non faccio nulla da me stesso, ma come mi ha insegnato il Padre, così io parlo".

In Giovanni 14,10:"Le parole che io vi dico, non le dico da me; ma il Padre, che rimane in me, compie le sue opere.
Di Gesù si vedeva il gesto umano, ma che era la traduzione della parola di Dio che diventava gesto, parola, misericordia, amore. Attraverso la conversione, noi dobbiamo passare dalla vita psichica alla vita spirituale; o stesso debbo essere in ascolto ed accoglienza della Vita che fluisce da Dio.
“Non siamo noi a vivere ma la vita che è in noi che cerca di esprimersi; non siamo noi ad amare ma il bene che è in noi che cerca di diventare amore” dice Carlo Molari.
In Gesù ciò che sta sotto **è la forza divina, è l'ipostasi** mentre ciò che si manifesta **è la realtà umana**, traduzione della forza divina in gesto umano, senza divisione e senza separazione, ma nella distinzione completa, per cui il gesto è esclusivamente umano, ma sostenuto ed attraversato dalla Parola creatrice di Dio.
Ma dicendo oggi "in un'unica persona" con il senso moderno del termine persona (un soggetto cosciente di sé), si dice che Gesù ha una sola coscienza, quella divina (eresia del monofisismo). In realtà nel Verbo incarnato ci sono sia la coscienza divina del Verbo, che la coscienza umana di Gesù con i suoi limiti. Così come ci sono anche due volontà che si confrontano continuamente per quella unione profonda che esisteva tra le due nature, le due volontà, due coscienze.
In Gesù la realtà umana è alimentata, attraversata, sostenuta, dalla Parola eterna, dall'azione creatrice di Dio, in modo perfetto: anche in noi, ma in modo imperfetto, per i limiti e le insufficienze del peccato, anche se siamo chiamati a diventare immagine perfetta, figli di Dio in Gesù, compiendo un cammino che Gesù ha realizzato nella sua vita.
Riassumendo:
Gesù è il Verbo incarnato: senza confusione, senza mutamento, senza divisione, senza separazione.
Senza mutazione, senza confusione (contro Eutiche) = Il Verbo resta il Verbo, l'uomo resta perfettamente uomo; nell'unione nessuno dei due cambia. Restano separati. Gesù non ha nulla di divino, il Verbo nulla di umano. Non c'è confusione tra i due, che, unendosi, non cambiano.
Senza separazione, senza divisione (contro Nestorio) = Non sono pertanto due realtà separate che vanno ciascuna per conto proprio, ma unite in Gesù.

Torna all'indice generale

VERITÀ

Il termine greco ***alètheia***, indica ciò che non si può tenere nascosto, una cosa che era nascosta e che si rende manifesta.
A parte le enunciazioni filosofiche, che qui non interessano, la definizione corrente di verità è quella, molto ambigua, di qualcosa aderente alla realtà; ma dire “aderente alla realtà” implica la conoscenza di una realtà oggettiva oppure la comparazione con una realtà ideale, ossia una realtà che esiste solo nella mente ma non nelle cose.
Il concetto di verità cambia con l'oggetto di verità: la verità astratta (l'albero) non coincide con le verità (i singoli alberi) e anche una verità scientifica è tale fino a prova contraria. Una verità di fede invece non cambia, ma può cambiare il modo di esprimerla (il dogma invece non è modificabile neanche nelle parole per comunicarlo). Sappiamo bene che chi pretende di possedere la verità finisce con il considerare gli altri, quelli che non pensano come lui, non come avversari, come nemici da abbattere. In nome della verità. quanti omicidi sono stati perpetrati.
La verità non è unica ma molteplice, le verità sono diverse, dipendenti dalla visuale, dalla prospettiva, dalle interpretazioni e perciò è un concetto dinamico, in evoluzione, non cristallizzabile: lo Spirito “*vi guiderà a tutta la verità*” (Giovanni 16,13), che cambia continuamente anche perché cambia la nostra capacità di comprenderla.
E Gesù dichiara (Giovanni 18,37) di essere il testimone della verità e che solo chi è dalla parte della verità è in grado di mettersi all’ascolto della sua parola: “*Per questo io sono nato e per questo sono venuto nel mondo: per dare testimonianza alla verità. Chiunque è dalla verità, ascolta la mia voce»*”.
Allora essa si può coniugare solo al futuro o al presente, mai al passato, perché siamo sempre guidati verso la meta ma il suo raggiungimento è escatologico."La verità è sempre escatologica, riguarda cioè il compimento che noi vediamo solo di riflesso, per pertugi, per qualche piccola anticipazione ma non possiamo comprenderla. La verità è l'adeguazione della mente a ciò che è futuro. Nessuno conosce la verità. Essa si rivelerà, verrà, e nel concreto già viene, se siamo in grado di liberarci dal passato e protenderci verso il futuro" (Ernesto Balducci).
"Cercare per trovare e, dopo aver trovato, cercare ancora", dice Agostino in “De Trinitate”. Cercarla sempre nella certezza di non trovarla mai, perché allora facilmente diventerebbe un idolo.
Con il salterio, il lunedì della III settimana, così preghiamo: “A quanti cercano la verità dona la gioia di trovarla e di cercarla ancora dopo averla trovata".

Perché, dice Gesù, "*la verità vi farà liberi*" e perché, se non ci sono *verità e libertà*, ci sono *ignoranza e schiavitù*, ha detto in una memorabile omelia quaresimale Ernesto Balducci.
Nonostante le tante difficoltà che si frappongono al nostro cammino verso la verità, non bisogna abbandonare la lotta: "*Lotta fino alla morte per la verità, il Signore Dio combatterà per te*" (Siracide 4,28).
«Chi è convinto di possedere tutto e di avere il monopolio della verità è simile ai sacerdoti di Gerusalemme, freddi interpreti di una Parola che non li coinvolge né converte» (Gianfranco Ravasi).
La verità va sempre pensata al plurale perché noi abbiamo solo frammenti di verità, verità parziali, opinioni, su cui confrontarsi. Anche in campo religioso.
Lo sa bene l'ebraismo che lo dice nel salmo attribuito a Davide: "*Una parola ha detto Dio, due ne ho udite"* (62,12). "Se la voce del Dio vivente non produce molteplicità di ascolti, allora non è la voce del Dio vivente, ma la voce di un idolo", dicono i maestri di Israele.
Non esiste perciò il monopolio della verità, perché essa non ha padroni, ma solo servi.
La verità diventa una verità presunta se ammette anche una sola eccezione, quella secondo la quale esiste al mondo una uomo, uno che si definisce "servo dei servi di Dio", che dice di se stesso "sono infallibile" ogni volta che pontifico. Una presa di posizione che ha radicalizzato lo scontro con il resto del cristianesimo, determinando una frattura che sembra insanabile, anche perché "Il dogma dell'infallibilità pontifica aleggia su tanti pronunciamenti del magistero, che non sono presentati come infallibili, ma che hanno comunque alle spalle un tradizione che ha fissato l'infallibilità pontificia, mai smentita". scrive Giovanni Filoramo.
Invece bisogna sapersi mettere umilmente sempre in discussione, per rivedere non la verità, ma la nostra idea di verità, e superare la difficoltà ad entrare in dialettica con chiunque.
Ha detto Corrado Augias: "La ricerca della verità è un lavoro di Sisifo e chi la trova è perduto perché diventa schiavo di quella verità trovata e non è più capace di ascoltare le ragioni degli altri".
Il cristiano non può, non deve, essere schiavo della propria verità, ma, per la mitezza e l'umiltà che Gesù ci chiede ("*Imparate da me. che sono mite e umile di cuore, e troverete ristoro per la vostra vita*", in Matteo 11,29), deve saper ascoltare le ragioni dell'altro e imparare a fare insieme a lui un tratto di strada.
Ma dice acutamente un famoso detto chassidico;"La verità non si fa trovare perché tutti la prendono a calci".
La contrapposizione tra sinonimi e contrari, svela altre facce della parola "verità": da una parte c'è ciò che è vero (realtà, genuinità, autenticità, purezza, sincerità) e dall'altra ciò che è falso (falsità, menzogna, irrealtà, mistificazione, ipocrisia, finzione).
Nella lingua, e nella cultura ebraica, le parole "verità" e "fede" hanno la stessa radice (che è poi quella di ***amen***) ossia le consonanti ***mn***, termine che, nel linguaggio biblico, ha grande concretezza ed indica "fedeltà": la verità è l'amore fedele di Dio, la fedeltà assoluta dell'amore divino verso l'umanità, così come l'ha resa manifesta Gesù.
Nei sinottici la parola verità è usata in due sole situazioni: 1) "*In verità io vi dico*", come asserzione solenne di una realtà, e 2) "*secondo verità*" (Marco 12,14.32; Matteo 22,16 e Luca 2,21) per indicare che è attesa una risposta aderente alla realtà dei fatti o delle cose ed equivale a "dire la verità" ossia non mentire.
Nell'ebraismo, "Vero" è uno dei nomi di Dio, per dire che Dio è Verità. Così in Giovanni (3,31-35) Gesù afferma che Dio è veritiero e il Figlio pronunzia le parole d'amore udite dal Padre: "*Chi viene dall'alto è al di sopra di tutti; ma chi viene dalla terra, appartiene alla terra e parla secondo la terra. Chi viene dal cielo è al di sopra di tutti. Egli attesta ciò che ha visto e udito, eppure nessuno accetta la sua testimonianza. Chi ne accetta la testimonianza, conferma che Dio è veritiero. Colui infatti che Dio ha mandato dice le parole di Dio: senza misura egli dà lo Spirito. Il Padre ama il Figlio e gli ha dato in mano ogni cosa*". Gli stessi concetti sono espressi anche in Giovanni 7,18.28-29; 8,26-40.
Sempre nel vangelo di Giovanni, la verità è una persona, è Gesù, che, rivolto a Tommaso, afferma con forza «*Io Sono la via, la verità e la vita. Nessuno viene al Padre se non per mezzo di me*» (14,6). Gesù è la VIA, il cammino, che conduce al Padre, attraverso la VERITÀ della sua parola, per giungere alla pienezza della VITA divina. È lui che rivela il vero volto del Padre, ma è lui stesso la Rivelazione. Gesù, parola di Dio, è la verità e i suoi discepoli sono tali solo se si donano completamente, nella verità.
È scritto in Giovanni 17,17 che Gesù, parola di Dio, si presenta come verità: "*La tua parola è verità*"; la verità infatti è la condizione del divino. Mai, nei vangeli, si parla di possedere, di avere la verità, neanche Gesù, perché chi dice di possedere la verità, vuole giudicare e condannare, secondo i suoi propri criteri.
"La verità non è qualcosa che possediamo, ma una Persona da cui dobbiamo lasciarci possedere. Si tratta quindi di un processo senza fine" (Carlo Molari).
Nella "buona notizia" c'è tutta la verità ma questa verità non è ancora compiuta e il compito dei cristiani è quello di realizzarla: è il progetto di salvezza universale che il Padre ha affidato al Figlio, al Verbo che si è incarnato in Gesù.
"Gesù si presenta come la verità perché egli è la verità su Dio e sull'uomo. La verità su Dio è che Dio è un padre che, per amore, desidera comunicare la sua stessa vita a tutti gli uomini. La verità sull'uomo è che l'uomo è talmente stimato, talmente amato da Dio che Dio lo vuole innalzare alla sua dignità, al suo livello, e farlo

diventare figlio suo" (Alberto Maggi). Ma questo non piace ai Giudei, la classe dirigente che teme per il suo potere sul popolo, sottomesso con la menzogna. Nel capitolo ottavo del vangelo di Giovanni si mette in netta contrapposizione la verità di Dio e la menzogna del diavolo (ogni potere - il peccato - è sempre diabolico).
"*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna. A me, invece, voi non credete, perché dico la verità. Chi di voi può dimostrare che ho peccato? Se dico la verità, perché non mi credete*?" (8,44-46). Egli chiede pertanto al Padre di proteggere e far vivere i discepoli liberi, ossia lontani dalla menzogna del potere: "Consacrali *nella verità. La tua parola è verità. Come tu hai mandato me nel mondo, anche io ho mandato loro nel mondo; per loro io consacro me stesso, perché siano anch'essi consacrati nella verità*". (Giovanni 17,17-19). Perché la conoscenza della verità rende gli uomini liberi: «*conoscerete la verità e la verità vi liber*erà» (Giovanni 8,32). E su chi è libero il potere non fa presa, mentre invece la menzogna rende schiavi.
Discepolo è colui che permette alla Parola di agire in lui: solo allora la verità, la Parola di Dio, Gesù stesso, ci può liberare dalla falsa immagine di un Dio legislatore, dalla Legge e dalla morsa del suo potere, permettendo di scegliere tra il bene e il male: l'unica vera libertà si raggiunge attraverso l'amore. "Non si è mai tanto liberi come quando si ama" (Paolo Ricca).
E ai discepoli Gesù chiede (Giovanni 3,21) di "fare" la verità (*Chi fa la verità viene verso la luce, perché appaia chiaramente che le sue opere sono state fatte in Dio*) e di "testimoniare la verità" (Giovanni 5,33 e 18,37) ossia di essere separati dal male, dal maligno, dal potere (*Allora Pilato gli disse: «Dunque tu sei re?». Rispose Gesù: «Tu lo dici: io sono re. Per questo io sono nato e per questo sono venuto nel mondo: per dare testimonianza alla verità. Chiunque è dalla verità, ascolta la mia voce*).
Parole incomprensibili per il procuratore romano Pilato, personificazione del potere imperiale (il mondo, come dice Giovanni): "*Gli dice Pilato: «Che cos'è la verità?»*" (Giovanni 18,38). A lui Gesù non risponde perché la novità che Gesù è venuta a portare non è assolutamente alla portata di chi non è "dalla verità".
Non chi crede nella verità, ma chi opera, chi fa le opere, ma non per essere ripagato da Dio, ossia per interresse, ma le opere che con-seguono alla scelta di vita. Dice Gianfranco Ravasi: "Operare la verità, ossia orientare la vita sulla verità, cioè sul Vangelo di Cristo, secondo il linguaggio giovanneo".
Parole incomprensibili per il procuratore romano Pilato, personificazione del potere imperiale (il mondo, come dice Giovanni): "*Gli dice Pilato: «Che cos'è la verità?»*" (Giovanni 18,38). A lui Gesù non risponde perché la novità che Gesù è venuta a portare non è assolutamente alla portata di chi non è "dalla verità".
Dice Umberto Eco ne 'Il nome della rosa': "Tale è la forza del vero che, come il bene, è diffusa da sé". Ma non dimentichiamo che chi vince le guerre scrive la storia e chi ha il potere "scrive" la verità, la sua verità, quella che deve valere per tutti coloro che sono vinti e sottomessi.
Perciò guardiamoci da chi dice di possedere la verità perché dice di averla conosciuta in anticipo e per sempre, da chi dice che non occorre cercare perché ha da offrirci una verità pronta, un cibo preconfezionato da ritirare da un distributore automatico delle verità non negoziabili. Questa è una pretesa assurda per ogni credente discepolo di Gesù, che abbia un minimo di cervello da utilizzare in proprio e non accetta la verità come un idolo.

Torna all'indice generale

VERITÀ / SPIRITO della VERITÀ

È in contrapposizione al "*padre della menzogna*", il nemico dei figli di Dio, ossia dell'umanità intera. Dice Gesù ai Giudei, i rappresentanti del potere religioso, in Giovanni 8,44-45: "*Voi avete per padre il diavolo e volete compiere i desideri del padre vostro. Egli era omicida fin da principio e non stava saldo nella verità, perché in lui non c'è verità. Quando dice il falso, dice ciò che è suo, perché è menzognero e padre della menzogna. A me, invece, voi non credete, perché dico la verità*".
Ma la verità è scomoda, troppo spesso pericolosa da vivere, attira l'odio del potere, padre della menzogna, e porta alla croce. com'è accaduto a Gesù.
"Il termine verità ha, per l'evangelista Giovanni, un significato ancora più profondo: indica Dio stesso che si manifesta in Gesù. Egli è la verità perché in lui si realizza la totale rivelazione di Dio. Menzogna è rifiutare lui, fare una scelta di vita contraria alla sua. Satana, il nemico della verità, il padre della menzogna (Giovanni 8,44) è tutto ciò che allontana da Cristo!" (Fernando Armellini).
"La verità designa in primo luogo la realtà divina in quanto si manifesta e può essere conosciuta dall'uomo. Di essa l'uomo percepisce un amore senza limite: tale amore pertanto è la verità di Dio". (Mateos-Barreto).
"*Io pregherò il Padre ed egli vi darà un altro Paràclito perché rimanga con voi per sempre, lo Spirito della verità, che il mondo non può ricevere perché non lo vede e non lo conosce. Voi lo conoscete perché egli rimane presso di voi e sarà in voi*" (Giovanni 14,16-17). "*Quando verrà il Paràclito, che vi manderò dal Padre, lo Spirito*

della verità che procede dal Padre, egli testimonierà di me" (Giovanni 15,26). "*Quando verrà lui, lo Spirito della verità, vi guiderà a tutta la verità, perché non parlerà da se stesso, ma dirà tutto ciò che avrà udito e vi annuncerà le cose future*" (Giovanni 16,13).
Lo Spirito di verità è la forza dell'amore che rivela la verità su un Dio fino ad allora sconosciuto, un Dio che è amore-servizio, un Dio si manifesta in ogni comunità dove è vivo l'amore per l'umanità, un Dio che vive nel cuore di ogni persona che voglia accoglierlo.
Lo Spirito fa comprendere, attualizza, guida il cammino verso la verità ed aiuta ad accogliere la salvezza. È lo Spirito, lasciato libero di soffiare, che rende attuale ed efficace la Parola di Dio e darà le risposte nuove, adeguate alle nuove necessità del popolo di Dio.
Dice Paolo in 1Corinti 2,12: "*Ora, noi non abbiamo ricevuto lo spirito del mondo, ma lo Spirito di Dio per conoscere ciò che Dio ci ha donato*", dove il termine mondo indica il sistema che regge la società ingiusta che si regge su potere e dominio.
E i discepoli capiranno, a fatica e tardivamente, solo quando riceveranno il dono dello Spirito: "*Quando verrà il Paràclito, che io vi manderò dal Padre, lo Spirito della verità che procede dal Padre, egli darà testimonianza di me*" (Giovanni 15,26) e "*Quando verrà lui, lo Spirito della verità, vi guiderà a tutta la verità, perché non parlerà da se stesso, ma dirà tutto ciò che avrà udito e vi annuncerà le cose future*" (Giovanni 16,13). Il Paràclito ricorda e attualizza il vangelo con *nuove* risposte adeguate ai *nuovi* bisogni degli uomini. Lo Spirito non aggiunge, non toglie nulla al messaggio di Gesù, ma ci aiuta a comprendere sempre più il vangelo di Dio.
Con la piena effusione dello Spirito, il disegno d'amore gratuito di Dio è finalmente rivelato agli uomini, oggetto del suo amore (Luca 2,14). Solo così essi potranno adorare Dio con un amore che è la pallida ombra dell'amore totale e gratuito con cui Dio ama: «*Ma io vi dico: amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano, affinché siate figli del Padre vostro che è nei cieli; egli fa sorgere il suo sole sui cattivi e sui buoni, e fa piovere sui giusti e sugli ingiusti*» (Matteo 5,44-45).

Torna all'indice generale

VERITÀ / SPIRITO e VERITÀ

- «*Ma viene l'ora – ed è questa – in cui i veri adoratori adoreranno il Padre in spirito e verità: così infatti il Padre vuole che siano quelli che lo adorano. Dio è spirito, e quelli che lo adorano devono adorare in spirito e verità*» (Giovanni 4,23-24).
Possiamo tradurre l'espressione "spirito e verità" come "amore fedele": il Padre cerca adoratori che lo adorino con un amore fedele, che gli assomiglino nella capacità di manifestare a tutti gli uomini un amore come quello di Dio, un amore che non chiede nulla per sé stesso.

Torna all'indice generale

VERITÀ / GRAZIA e VERITÀ

"*E la Parola si è fatta carne e venne ad abitare in mezzo a noi; e noi abbiamo contemplato la sua gloria, gloria come di Unigenito che viene dal Padre, ricco di grazia e di verità". "Perché la Legge fu data per mezzo di Mosè, la grazia e la verità vennero per mezzo di Gesù Cristo*" (Giovanni 1,14.17).
Il termine che traduciamo con "*grazia*", indica un amore generoso e gratuito che si trasmette come un dono, la salvezza che viene effusa in pienezza. La "*verità"* è l'immagine vera di Dio che Gesù ha portato, quella di un Padre compassionevole che dona vita, la sua stessa vita, per amore, solo per amore. Lui è "l'amore fedele" che fino all'ultimo cerca di conquistare le persone affinché accolgano il suo amore, per donarlo poi agli altri. È la rivelazione di Dio e del suo mistero d'amore, portata da Cristo al mondo. Quella che solo il Figlio conosce dal Padre e che annuncia agli uomini.
La fonte della vita non è la Legge ma l'amore fedele di Dio, che resta fedele sempre e comunque, perché le nostre infedeltà non possono interrompere il flusso d'amore che ha la fonte in Dio. "*Ma il Signore è fedele: egli vi confermerà e vi custodirà dal Maligno"* (2Tessalonicesi 3,3) *e "se siamo infedeli, lui rimane fedele, perché non può rinnegare se stesso*" (2Timoteo 2,13).
Mentre noi, creati liberi, possiamo rifiutare l'amore e la vita, cercando la morte, "*Egli invece è magnanimo con voi, perché non vuole che alcuno si perda*" (2Pietro 3,9).

Torna all'indice generale

In VERITÀ

Nei sinottici l'ebraico ***amen***, è un'affermazione solenne che indica una certezza assoluta.

Torna all'indice generale

In VERITÀ / in VERITÀ

Giovanni rende la dichiarazione anche più solenne quando raddoppia il termine.

Torna all'indice generale

VINO

Simbolo della gioia dell'era messianica come in Amos 9,14 (*Muterò le sorti del mio popolo Israele, ricostruiranno le città devastate e vi abiteranno, pianteranno vigne e ne berranno il vino, coltiveranno giardini e ne mangeranno il frutto*).
Simbolo del matrimonio e dell'amore come in Giovanni 2 nell'episodio del matrimonio di Cana di Galilea dove Gesù tramuta, simbolicamente, la inutile acqua lustrale delle giare (peraltro vuote) in ottimo vino, servito alla fine della festa: fatto che il maestro di tavola non accetta, perché il bene sta solo nel passato dell'Antica Alleanza, nella Legge, mentre per Gesù è nel futuro, quello inaugurato dalla Nuova Alleanza nell'amore. Perciò simbolo, nell'episodio delle nozze di Cana, della Nuova Alleanza di Dio con l'umanità intera, basata sul dono e non sulla Legge.
C'è infine il vino per eccellenza, quello che salva, il sangue di Gesù che la casta sacerdotale al potere ha versato e che è causa della nostra salvezza a patto che, come Gesù chiede, si tramuti nel nostro impegno a farci vino e pane per gli altri: *«Questo calice è la nuova alleanza nel mio sangue; fate questo, ogni volta che ne bevete, in memoria di me»* (1Corinzi 11,25).
Il vino nuovo portato da Gesù, la sua assoluta novità, ci obbliga a trovare nuovi otri (Matteo 9,17 – Marco 2,22 – Luca 5,38). Le vecchie strade non sono più percorribili, i vecchi schemi non sono più utilizzabili; bisogna lasciare che lo Spirito possa soffiare liberamente, se non si vuole perdere il vino buono di Gesù.

Torna all'indice generale

VITA

Nella lingua greca esiste una netta distinzione di termini tra la vita biologica dell'uomo materiale, mortale, che per esistere ha bisogno di essere alimentata (***bios***) e la vita definitiva (la vita eterna, la vita in Dio, ***zoè***), che per esistere ha bisogno di alimentare, dare nutrimento alla vita altrui.
Appare però evidente che senza questa piccola vita materiale, finita, non ci può essere la vita eterna: questa nostra vita è - dice Karl Bart – "l'occasione unica per noi per riempirla con i contenuti dell'evangelo, facendo combaciare contenuti di fede e vita".
Ma a complicare le cose c'è un terzo termine, che è ***psychè***, che è tradotto talora con vita, talaltra con anima:
-anima in Matteo 10,28 (*E non abbiate paura di quelli che uccidono il corpo, ma non hanno potere di uccidere l'anima; abbiate paura piuttosto di colui che ha il potere di far perire nella Geènna e l'anima e il corpo*) e
- vita in Matteo 16,25 (*Chi vorrà salvare la propria vita, la perderà, ma chi perderà la propria vita per me, la salverà*).
Nell'episodio della figlia di Giairo di Luca 8,55 (*La vita ritornò in lei e si alzò all'istante. Egli ordinò di darle da mangiare*), il termine del testo greco tradotto con vita è invece ***pneuma***, spirito, soffio, vento.
Per il credente, la vita dei viventi emana dal Padre; l'energia divina che pervade tutto l'universo, è quella che noi chiamiamo vita. La vita zampilla incessantemente da Dio e, attraverso mille rivoli, fluisce tra gli uomini.
"Merita di rilevare che Giovanni non parla mai di "vera vita" né di "vita nuova" ma semplicemente di "vita" (o di "vita eterna"): per lui solo la vita eterna è vita! E la vita naturale? Può solo essere donata; essa vale solo come dono al prossimo, e se non è donata, è perduta. In questo affiora il significato di "vita" o di "vita eterna" in Giovanni.
Nel quarto evangelo la vita eterna non è la vita dopo la morte ma la vita dopo la conversione e la nascita da Dio, la vita che sgorga dalla conoscenza di Dio in Cristo. Ma poiché Cristo ha rivelato Dio come amore, la vita che nasce

da lui non può essere che vita d'amore. “La vita è vita d'amore oppure non è vita. L'amore non è una proprietà della vita, o senso della vita eterna, ma la sua sostanza” (Paolo Ricca).
L’evangelista Giovanni ritrova la stessa vita del Padre nel Figlio: “*Come infatti il Padre ha la vita (**zoè**) in se stesso, così ha concesso anche al Figlio di avere la vita (**zoè**) in se stesso*” (5,26).
Nella visione cristiana la vita è un "dono" gratuito, una realtà che non si possiede ma da cui si è posseduti in virtù della partecipazione alla Vita di Dio.
Come ogni dono, per diventare veramente dono, deve essere accolto; ma il dono ricevuto si può disprezzare o anche rifiutare, se è sentito come un peso, un giogo, una maledizione, un carcere, una sventura e non un magnifico dono da accogliere.
Per Gesù vivere veramente significa dare la vita per i propri amici; cosa che, come lui, molti uomini e donne hanno fatto, pur non credendo ad una possibilità di vita oltre la morte.
È così che la vita acquista un significato profondo: solo se "l'amore diventa il senso della vita", dice Roger Garaudy.

Torna all'indice generale

VITA ETERNA

Vita eterna, in greco si dice ***zoè aionion***.
Per l’ebraismo la vita eterna è il premio ricevuto, dopo la morte, per il retto comportamento, per una vita sottomessa alla Legge, ai precetti, alle prescrizioni e ai divieti. Un premio che dipende solo dai meriti, com’è scritto in Sapienza 5,15: "*I giusti, invece, vivono in eterno, la loro ricompensa è presso il Signore e l'Altissimo si prende cura di loro*".
Per Gesù la vita eterna non è un premio futuro, dopo la morte, per il comportamento nel passato e nel presente, ma è una qualità di vita che si può avere già in questa terra, in questa vita biologica, per chi dà aderenza alla sua persona.
“A chi spetta, quindi, la vita eterna? La vita eterna spetta a chi la possiede già adesso. L’eterno non è il futuro, ma è il presente, la dimensione più vera del tempo” (Vito Mancuso). Lo pensava anche Ernesto Balducci: “La vita eterna nel linguaggio biblico-messianico è la pienezza della vita, non solo quella che è oltre la morte, ma anche quella che viviamo ora. È una vita diversa, segnata da una pienezza che viene da Dio”, e lo scrive Gianfranco Ravasi: “Nel linguaggio giovanneo «vita eterna» non allude tanto a un'infinita distesa di anni, a un'immortalità dell'anima come l'insegnavano i greci; è invece la stessa vita divina, è la comunione di vita, di pace, di essere con Dio stesso”.
“Nella tradizione evangelica la formula «vita eterna» riassume la promessa di salvezza fatta ad ogni uomo. Essa non indica solamente la vita futura ma molto di più esprime un carattere della vita presente. La promessa della vita eterna che attraversa tutto il vangelo, prima di riguardare il futuro dell’uomo, riguarda il suo presente storico. Per questo Gesù parla della possibilità di possedere la vita eterna fin dal presente. Noi siamo in grado di qualificare in modo eterno ogni nostra giornata: possiamo fare dell’esistenza una forma definitiva di vita o possiamo vanificarla completamente. Ogni azione che compiamo qualifica per sempre la nostra persona. Che lo vogliamo o no, la vita in noi viene sempre coniugata con caratteri definitivi ed eterni; ma mentre il positivo resta e qualifica la persona, il negativo perpetua il vuoto con cui siamo venuti al mondo. Tutti nasciamo vuoti e bisognosi di riempire l’esistenza con contenuti vitali. In prospettiva più corretta, potremmo dire che la Vita in noi cerca espressioni personali nuove e forme definitive. Ma noi possiamo resistere a questo tentativo della Vita e rifiutare di diventare forme eterne di esistenza personale” (Carlo Molari).
“Quando Gesù diceva : «*Chi crede in me ha la vita eterna*» (Giovanni 6,47) si riferiva alla ricchezza di vita definitiva che acquisisce colui che opera fidandosi degli ideali di amore per cui egli ha saputo morire”. (…) “Se perseguiamo ideali passeggeri, tutta la nostra giornata sarà segnata dalla precarietà e dall’insulsaggine, anche se avremo compiuto azioni importanti. Se perseguiamo ideali autentici, anche con piccoli gesti riempiremo di eternità la nostra vita” (Carlo Molari).
“La perfezione dell’uomo non è all’inizio ma al termine del processo, nel quale è inserito sin dal suo primo sorgere”.
Scrive Meister Eckhart, in mistico domenicano vissuto a cavallo tra il XIII e il XIV secolo: “C’è in noi il seme di Dio. Ora, il seme di un pero diventa pero, il seme di un nocciolo diventa un nocciolo e il seme di Dio diventa Dio”.
Ma “Il dono della vita è offerto da Dio fin dall’inizio in modo completo, ma l’uomo è incapace di accoglierlo integralmente in un solo istante, mentre può farlo solo in una successione di esperienze, in modo cioè progressivo” (Carlo Molari).

“Noi abbiamo confuso la vita eterna con l'aldilà. (…) Invece la salvezza cristiana è al di qua, non è al di là. Non è la salvezza delle anime che volano da qualche parte o l'individualità che si sublima. No, è un aldiquà. Il Messia viene nel mondo, nella storia; la riscatta, la redime. I morti risorgono. È questa la salvezza cristiana” (Daniele Garota).
“Quando parliamo della vita eterna, sappiamo che parliamo di una vita di cui abbiamo bisogno oggi, perché la vita eterna incomincia qui. Se non comincia da qui non ha senso. Solo se sappiamo capire e mostrare che comincia qui, saremo capaci di persuadere che essa vince anche la morte” (Ernesto Balducci).
Ma “Occorre distinguere bene tra la pienezza di vita, possibile in ogni giorno, e il compimento, che si realizza solo al termine del processo. La pienezza è relativa alla situazione nella quale ci veniamo a trovare; il compimento invece riguarda la pienezza definitiva, che non possiamo né immaginare né descrivere” (Carlo Molari).
Nei sinottici la vita eterna è la conseguenza del donare se stesso agli altri per amore, solo per amore.
Nel brano di Mattero 25,46, quello del così detto “giudizio finale”, la vita eterna può sembrare, ma non lo è, un premio, una retribuzione, in quanto contrapposto ad un castigo; ma questa interpretazione contraddice tutto il Vangelo e non è pertanto accettabile. Di questo brano occorre continuare a cercare l’interpretazione autentica, quella che non contraddica il vangelo nella sua interezza.
Ci sono poi nei sinottici gli episodi del “giovane ricco” o “ricco” o “scriba” o “notabile”: l’episodio tratta di un uomo che viveva nella ricchezza e che cercava una vita piena anche dopo la morte. Ma, dicono i brani, non la trova, perché la “perfezione” è solo nel dono di sé, fatto liberamente e per amore.
Giovanni (3,15.16.36; 4,14.36; 5,24.39; 6,27.40.47.54.68; 10,28; 12,25.50; 17,2-3) descrive meglio questa condizione dicendo con chiarezza che la “vita eterna” non “sarà data”, ma “è data” non a chi scruta le Scritture, ma a chi “conosce” Gesù, ossia a chi aderisce al Lui e al suo Vangelo, a chi “beve” e si disseta alla sua fonte, a chi “mangia” il “cibo che rimane” e si fa pane donandosi come Gesù, a chi segue “il comandamento nuovo”. Tutto ciò da sùbito, da questa vita, perché questo comportamento di somiglianza a Dio, dona immediatamente una vita di “qualità divina”: “*Questa è la vita eterna: che conoscano te, l’unico vero Dio, e colui che hai mandato, Gesù Cristo*” (Giovanni 17,3).
Con tre promesse solenni di Gesù:
- «*In verità, in verità io vi dico: se uno osserva la mia parola, non vedrà la morte in eterno*» (Giovanni 8,51).
- «*In verità, in verità io vi dico: chi ascolta la mia parola e crede a colui che mi ha mandato, ha la vita eterna e non va incontro al giudizio, ma è passato dalla morte alla vita* (***zoè***)» (Giovanni 5,24).
- « *In verità, in verità io vi dico: (...) io sono venuto perché abbiano la vita* (***zoè***) *e l’abbiano in abbondanza*» (Giovanni 10,7.10).
Infatti è la vita che distrugge la morte e non la morte che distrugge la vita. Gesù ci insegna che la “vita” inizia con la morte biologica; un inizio per tutta la persona e non per la sola anima. Il corpo muore ma non muore la persona se la sua interiorità è cresciuta in comunione con Dio, la fonte della vita. Una vita di qualità divina che inizia, si trasforma, ma non finisce, perché è indistruttibile.
Non c'è la vita, la morte e poi la vita eterna. La Vita comprende la nascita, la morte e la vita in Dio.
Nel vangelo di Giovanni, Gesù ha la vita in se stesso (5,26) porta la “*vita in abbondanza*” (10,10): egli è il “*pane della vita*” (6,35),” *la risurrezione e la vita*” (11,25), “*la via, la verità, la vita*” (14,6), “*colui che discende dal cielo e dà la vita al mondo*” (6,33).
“Merita di rilevare che Giovanni non parla mai di "vera vita" né di "vita nuova" ma semplicemente di "vita" (o di "vita eterna"): solo la vita eterna è vita! E la vita naturale? Vale solo essere donata come dono al prossimo. Se non è donata, è perduta. Qui affiora il significato di "vita" o di "vita eterna" in Giovanni. Nel quarto evangelo la vita eterna non è la vita dopo la morte ma la vita dopo la conversione e la nascita da Dio, la vita che sgorga dalla conoscenza di Dio in Cristo” (Paolo Ricca).
In quattro brani Gesù chiama la “vita eterna” semplicemente “la vita” senza aggettivi: è una vita che si chiama eterna non per la durata, ma per la qualità: una vita in Dio, perciò indistruttibile.
- Mt 18,8-9: «*Se la tua mano o il tuo piede ti è motivo di scandalo, taglialo e gettalo via da te. È meglio per te entrare nella vita monco o zoppo, anziché con due mani o due piedi essere gettato nel fuoco eterno. E se il tuo occhio ti è motivo di scandalo, cavalo e gettalo via da te. È meglio per te entrare nella vita con un occhio solo, anziché con due occhi essere gettato nella Geènna del fuoco*».
- Mt 19,17 e MC 8,35: “*Gli rispose: «Perché mi interroghi su ciò che è buono? Buono è uno solo. Se vuoi entrare nella vita, osserva i comandamenti*»”.
- Mc 8,35-37: «*Perché chi vorrà salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia e della buona notizia, la salverà*».
- MC 9,43-47 «*Se la tua mano ti è motivo di scandalo, tagliala: è meglio per te entrare nella vita con una mano sola, anziché con le due mani andare nella Geènna, nel fuoco inestinguibile. E se il tuo piede ti è motivo di scandalo, taglialo: è meglio per te entrare nella vita con un piede solo, anziché con i due piedi essere gettato*

nella Geènna. E se il tuo occhio ti è motivo di scandalo, gettalo via: è meglio per te entrare nel regno di Dio con un occhio solo, anziché con due occhi essere gettato nella Geènna».
Nei vangeli compare una grande novità portata da Gesù: si può giungere alla vita eterna solamente attraverso l'amore, ma l'amore nasce dalla libertà e la libertà nasce dalla verità.
Per il Catechismo della Chiesa cattolica "la vita eterna inizierà dopo la morte" dando così un inizio a ciò che, per definizione, non può avere né inizio né fine. La "Vita" è fatta per l'eternità, ma esiste fin d'ora, qui in questo momento, come è scritto in Giovanni 5,24: "*In verità, in verità io vi dico: chi ascolta la mia parola e crede a colui che mi ha mandato,* ***ha*** *la vita eterna e non va incontro al giudizio, ma è passato dalla morte alla vita*" (Giovanni 5,24). Il mio "tempo" personale, una volta iniziato, è destinato a diventare una parte dell'eternità, se la mia attuale vita è già parte della vita eterna.

Vedi anche RESURREZIONE.

Torna all'indice generale

VULGATA

Con la decadenza della lingua greca come lingua universale commerciale usata fin dal tempo delle conquiste di Alessandro Magno, e la sua sostituzione progressiva con il latino, la lingua del nuovo grande impero romano, la Bibbia in generale e i vangeli in particolare non erano più compresi dal popolo e molto spesso neanche dal clero. Cominciarono così a girare molte traduzioni latine assai poco fedeli al testo originale, per cui papa Damaso affidò al grande san Girolamo (347-420) il compito di rivedere le tante traduzioni fatte e prepararne una da adottare nella liturgia. Dall'opera ciclopica di Girolamo, non priva di clamorosi errori, uscì la versione latina chiamata Vulgata, adottata come l'unica, quella ortodossa, per 1500 anni.
I testi greci originali invece furono tralasciati e ignorati dalla Chiesa Cattolica romana fino al concilio Vaticano II, che segnò l'inizio di una feconda e felice stagione di rinascita della fede cristiana dentro la religione cattolica. Contro questa rinascita si sono battute e si battono, ai livelli più alti del potere religioso, le tetre forze restauratrici dell'oscurantismo preconciliare, perché "la luce splende nelle tenebre e le tenebre non l'hanno vinta" (Giovanni 1,5).

Torna all'indice generale

YOM KIPPUR

È così chiamata la festa dell'Espiazione, letteralmente della "cancellazione" dei peccati.
Espiazione non significa pagare il fio delle proprie colpe, ma è l'Atto con cui Dio purifica i peccati dell'uomo attraverso il sangue, secondo la mentalità ebraica, mentalità che è rimasta come una zavorra in certe frange del cristianesimo.
È la festa principale dell'anno liturgico ebraico (chiamata talora semplicemente "il giorno") e si celebra nel Tempio il 10 del settimo mese ebraico, Tishri (settembre-ottobre) e precede di poco la festa delle Capanne.
In questo giorno gli ebrei possono ricevere il perdono dei loro peccati a condizione che si riconcilino con Dio e tra di loro.
Il complesso rituale (Levitico 16) può riassumersi in alcuni gesti del sommo sacerdote, il quale prima offriva un sacrificio di espiazione per i propri peccati e per quello dei sacerdoti, poi un altro per i peccati del popolo.
Nel giorno dello Yom Kippur, solo in questo giorno, il sommo sacerdote poteva entrare, indossate le sole vesti bianche rituali, nel Santo dei Santi, offrire l'incenso alla divinità e pronunziare il tetragramma impronunciabile e che nessuno in effetti sapeva come si pronunciasse. Si procedeva poi al rito dell'uccisione del Capro Espiatorio. Infatti nelle società arcaiche il contenimento della violenza e dell'aggressività all'interno del gruppo, veniva affidata alla figura del capro espiatorio. Veniva preso un capro, lo si caricava simbolicamente di tutti i peccati del popolo e lo si abbandonava nel deserto, destinato a morire di sete.
Così è stata interpretata anche la morte di Gesù.
Ma per mostrare l'azione purificatrice dell'amore, per il perdono dei peccati e per donare la vita, non era certo necessario che Gesù morisse (di una morte sommamente ingiusta perché frutto del compromesso politico-religioso) contro il volere di Dio, che voleva invece manifestare al mondo che il suo Regno si instaura con una vita vissuta compiendo completamente il volere di Dio, annunziando e vivendo la fedeltà alla parola di salvezza che veniva da Dio, continuando ad amare dove c'era odio, ad offrire misericordia dove c'era peccato, mansuetudine dove c'era violenza.

Dai vangeli sappiamo che la condanna di Gesù a morire sulla croce è scaturita da una situazione di odio dei detentori del potere verso di lui, tale che lui stesso si è chiesto se era possibile continuare ad amare ed esercitare il perdono in quella situazione: "*Poi si allontanò da loro circa un tiro di sasso, cadde in ginocchio e pregava dicendo: «Padre, se vuoi, allontana da me questo calice! Tuttavia non sia fatta la mia, ma la tua volontà»*" (Luca 22,41-42).
Se la risposta è "si compia la tua volontà", allora tutto sarà possibile, anche arrivare alle estreme conseguenze per mostrare la verità del vangelo di Dio. Era questo l'unico modo per amare e perdonare in quella situazione.
È così che nel luogo della morte, l'amore, esercitato fino alle estreme conseguenze, fa fiorire la vita.

Torna all'indice generale

ZEBEDEO

Zebedeo, che significa "dono di Jahwè" è sempre citato come il padre di Giacomo e di Giovanni, i due apostoli soprannominati Boanèrghes, figli del tuono, per il loro focoso carattere (Marco 3,17). Egli è un piccolo imprenditore del pesce, con dipendenti (Marco 1,20) che operava a Betsaida, sul lago di Tiberiade.
LA MADRE DEI FIGLI DI **ZEBEDEO**.
Zebedeo compare nei vangeli (Matteo 4,21.10,2.26,37; Marco 1,19) solo come padre o come marito, mentre la moglie, "la madre dei figli di Zebedeo", pur senza un nome, ha un suo ruolo specifico (Matteo 20,20 e 27,55-56).
Secondo un'antica tradizione, potrebbe trattarsi di quella la Salòme nominata in Marco 15,40 e 16,1.
Questa donna ambiziosa, che dedica la sua vita alla carriera dei figli Giovanni e Giacomo, è una delle due sole figura negative femminili dei vangeli, insieme a Erodiade: due donne interessate solo al potere. Infatti, in Matteo 20,20-22, è lei che, nel momento in cui Gesù annunzia la sua tragica fine, si fa avanti per chiedere che i figli abbiano posizioni preminenti nel "regno di Davide", che lei e tutti i discepoli, pensano Gesù vada ad instaurare a Gerusalemme.
Ma forse questo racconto di Matteo è solo un artifizio letterario per non nominare Giacomo e Giovanni quali autori della richiesta, come fa invece Marco, nel suo schietto racconto evangelico in 10,37.

Torna all'indice generale

ZELOTI

Il termine zelota deriva dal sostantivo "zelo" il cui significato è di solito inteso positivamente con il significato di fervore, in genere per Dio e la sua Legge, ma anche per la Patria e la terra d'Israele. Ma, altre volte il termine "zelo" assume una connotazione negativa indicando allora collera, ira, gelosia.
Per esempio, in Giovanni 2,17, dopo che Gesù si è scagliato contro il commercio nel Tempio, è scritto: "*I suoi discepoli si ricordarono che sta scritto: Lo zelo per la tua casa mi divorerà*", con le parole del Salmo 69,10.
Al tempo di Gesù gli zeloti attuavano, verso le forze di occupazione romane, una resistenza armata anche con atti terroristici.
"Zeloti si chiamano gli aderenti ad un gruppo giudaico che professavano un messianismo politico radicale e si erano separati dal movimento farisaico. Gli zeloti non intendevano aspettare con pazienza l'arrivo del tempo messianico, ma si adoperavano, armi alla mano, per affrontare con il loro attivo interventismo, l'adempimento della promessa messianica. Dapprima i gruppi zeloti vivevano di rapine nel deserto; poi acquistarono via via influenza e importanza in Palestina finché, nel 66 d.C. scatenarono un'insurrezione contro Roma e il suo dominio, che portò, nel 70 d. C., alla distruzione totale di Gerusalemme ad opera di Tito. Il movimento riuscì a sopravvivere in seno al giudaismo fino alla catastrofe definitiva del 135 d. C." (Dizionario dei concetti biblici del NT, EDB).
"I nazionalisti fanatici (zeloti) appartenenti alla classe oppressa, aspettavano la signoria di Dio, ma non incrociavano le braccia come i farisei. Pensavano che la signoria di Dio sarebbe iniziata con una guerra santa nella quale egli sarebbe intervenuto miracolosamente e avrebbe sconfitto i pagani, liberando Israele dal dominio romano. Contemporaneamente ci sarebbe stata una rivoluzione sociale, per migliorare la situazione dei poveri, e politica, per eliminare i dirigenti indegni. Questa fazione professava quindi, oltre al nazionalismo, un riformismo radicale" (Juan Mateos).
Gli zeloti (in greco ***zelotes***, gli zelanti, i fanatici) formavano una setta estremista, violenta e nazionalista, molto attiva nel I sec. d. C. non solo contro gli occupanti romani e i collaborazionisti, ma anche contro la casta sacerdotale al potere, corrotta e corruttrice. Nata come frangia estremista del movimento farisaico, era appoggiata dalle classi più povere e dai contadini abitanti nei territori meno controllabili dai romani, come era la Galilea. La stessa Nazareth era considerata, a torto o a ragione, un covo di zeloti rivoluzionari.

Lo scontento di questi terroristi (o partigiani, dipende dal punto di vista) contro i romani era iniziato come protesta per le imposizioni fiscali di Quirino, governatore della provincia romana di Siria. Ne seguirono prima piccole scaramucce ed attentati di zeloti solitari, che alla fine degenerarono in una vera e propria guerra.
Nella storia di questa setta ci sono quattro avvenimenti determinanti:
1) Erode il Grande, poco prima di morire, aveva osato far collocare un'aquila d'oro sul tetto del Tempio; ne seguì una insurrezione durante la quale i rivoltosi abbatterono l'abominio, prima della durissima repressione.
2) Nel 6 d. C. Archelao, figlio di Erode il Grande, uomo violento e sanguinario, crudele e corrotto, etnarca di Giudea, Samaria e Idumea, fu deposto dall'imperatore ed esiliato in Gallia, su richiesta dei suoi stessi sudditi giudei e samaritani, e il suo territorio affidato ad un procuratore, mentre Quirino è governatore della Siria: questi furono i primi territori della Palestina a dipendere direttamente da Roma. In Atti 5,37 si racconta di Giuda il Galileo, il quale si ribellò al censimento iniziando una rivolta finita con un vero e proprio massacro in cui i suoi due figli finirono obbrobriosamente crocifissi.
3) Nel 44 d. C., alla morte di Erode Agrippa, ultimo re della Palestina, figlio di Aristobulo (che era stato ucciso da suo padre, Erode il Grande) scoppiò a Gerusalemme una violenta sommossa che sfociò in una vera guerra alla fine degli anni 60. Roma intervenne con mano pesante e nel giro di pochi anni la città di Gerusalemme e il Tempio furono completamente distrutti (70 d. C.). La guerra finì con la presa della fortezza di Masada, dove ci fu un suicidio di massa degli ebrei rimasti vivi, 960 zeloti e le loro famiglie. quando i romani stavano per impossessarsi del loro rifugio, dopo 10 anni di assedio. Lo racconta Giuseppe Flavio, ebreo latinizzato, consigliere e storico dell'imperatore Vespasiano.
4) Nel 130 l'imperatore Adriano decide di costruire sulle rovine di Gerusalemme una città-guarnigione (Aelia Capitolina) e un tempio dedicato a Giove. Scoppiò la seconda guerra giudaica sotto il comando di Simone Bar Kosiba, chiamato poi Bar Kokba ossia figlio della stella, riconosciuto da molti come il Messia, che si impadronì della città e tenne fronte alla truppe romane a lungo. Ma nel 135 si consumò la definitiva catastrofe per la città e fu la fine delle rivolte antiromane e degli zeloti.
Nei vangeli ci sono due personaggi, uno dei quali certamente zelota e l'altro probabilmente: sono Simone (non Simone Pietro) e Giuda (non di Giacomo). Simone è detto lo Zelota da Luca nel Vangelo (6,15) e negli Atti (1,13) ma in Marco (3,18) e Matteo (10,4) è detto il Cananeo, che è un termine che deriva dall'aramaico ***kananjja***, lo zelante. Giuda è invece detto Iscariota forse perché nativo di Keriot oppure perché porta un nome derivato da "sicario" che i romani davano ai ribelli armati di pugnale, ***sica*** in latino.
Forse Barabba, arrestato per un omicidio durante una sommossa, era uno zelota e perciò gradito al popolo e liberato.
Inoltre, secondo i vangeli sinottici, crocifissi con Gesù c'erano due personaggi, forse zeloti: ladroni (in greco ***lestes***, brigante, predone, ladro) secondo Matteo (27,38) e Marco (15,27), invece due malfattori (***kakurgos***) secondo Luca (23,33). Giovanni non dà notizie, facendo così intendere che con lui sono crocifissi (dice infatti con-crocifissi) coloro che si fanno discepoli fino in fondo, disposti a dare la vita con lui, come aveva detto Tommaso, detto il gemello di Gesù: "*Allora Tommaso, chiamato Dìdimo, disse agli altri discepoli: «Andiamo anche noi a morire con lui!»*" (Giovanni 11,16).

Torna all'indice generale

ZIZZANIA

Meglio nota come loglio, è una graminacea infestante che, quando spunta somiglia al grano, mentre con il crescere si riconosce bene. Le sue radici finiscono intrecciate con quelle del grano, rendendo pericoloso il tentativo di strapparla.
I suoi grani nerastri, ricoperti da una muffa, se ingeriti, sono tossici ed inebrianti.
Essa, crescendo, compete con il grano e sfrutta il terreno; ma Dio non vuole che gli uomini la estirpino dal suo Regno. In ogni caso noi non possiamo distinguerla correttamente dal grano e le manovre per sradicarla finiscono con il danneggiare anche il buon grano. Solo il padrone del campo può decidere il tempo in cui dividerla dal grano e ciò avverrà solo alla fine, dopo la mietitura.
Il mondo religioso pullula di sradicatori di zizzania. Ma i servi zelanti sono più pericolosi della stessa zizzania: più volte nella storia del cristianesimo costantiniano, il grano (i figli del Regno) è stato estirpato con la zizzania (i figli del Maligno ossia quelli che accettano le tentazioni del Satana nel deserto); perciò "no" ad una comunità di "eletti" che vuole estirpare i "dannati".
Dice Roberto Mancini: "Dio considera zizzania del mondo tutti i nostri idoli, ma nessuno dei suoi figli" e aggiunge "Nessun padre degno di questo nome, distingue tra il grano e la zizzania".

Ernesto Balducci ricorda questa parabola come un monito a "coloro che hanno continuato a predicare questa parola del Vangelo in tutti i luoghi e lungo i secoli e sono stati spesso dei fanatici che hanno fatto della identificazione della zizzania e della sua estirpazione l'essenza stessa del compito cristiano. Come sia possibile questo contrasto fra una presunzione di fedeltà alla parola del Vangelo e un comportamento diametralmente opposto, è un problema che ci riguarda perché ci siamo anche direttamente coinvolti" (…) "Gesù Cristo, non lo dimentichiamo, è stato sradicato come zizzania dal potere religioso e politico. I cristiani hanno poi praticamente ripetuto nei confronti degli altri quello che è stato compiuto contro Gesù Cristo".

Torna all'indice generale